

DATE LABEL

Call No.....^ع٢٩٤٥١٢ ١٤٣٥١٤٤٤ Date.....^٢7.4.53.....
Account No.....^٤6440

J. & K. UNIVERSITY LIBRARY

This book should be returned on or before the last stamped above. ^{date}
An overdue charges of 6 nP. will be levied for each day. ^{if} The book is
kept beyond that day.

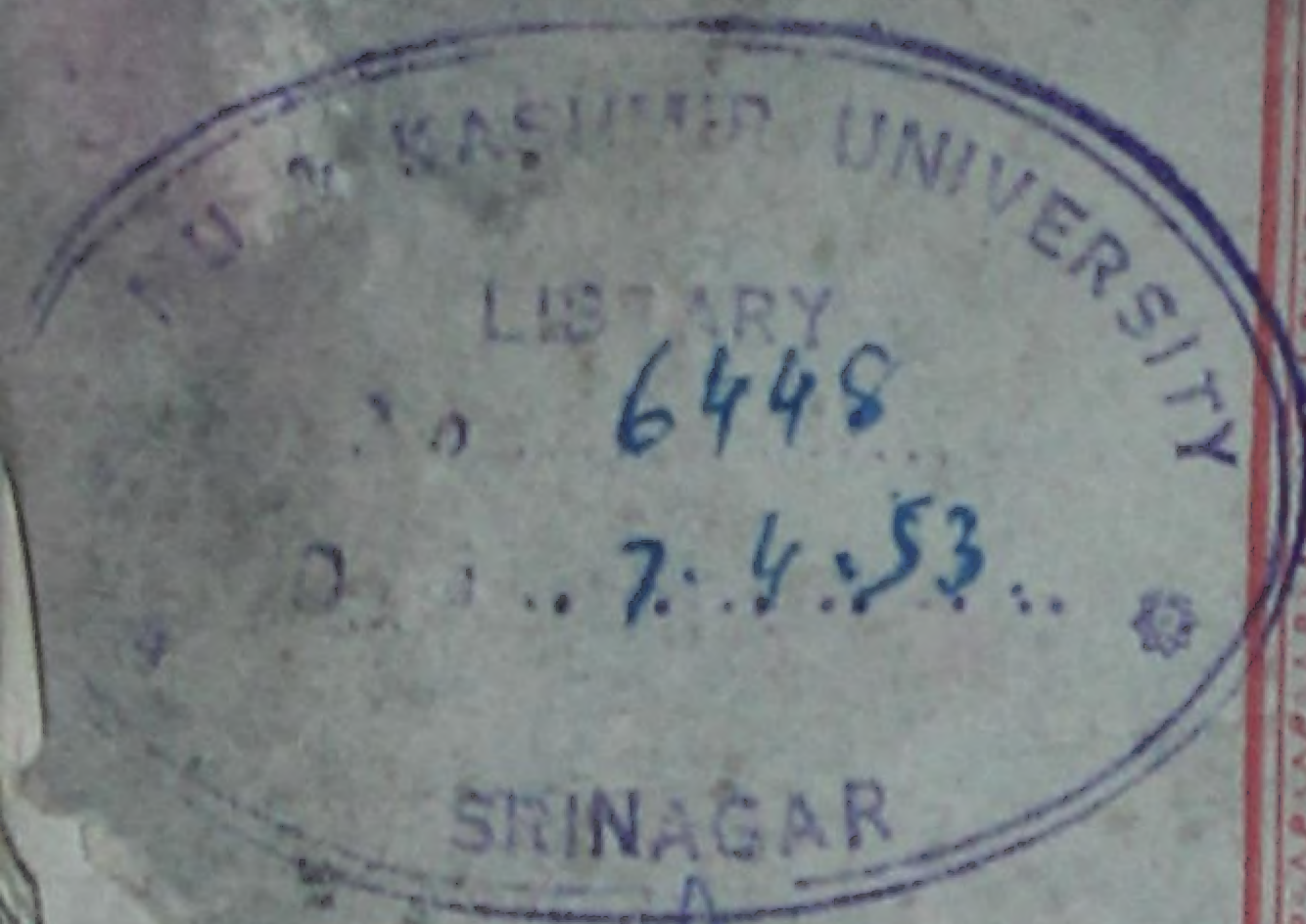
297 . 1226
1651A



ALLAMA IQBAL LIBRARY



6448



A 82

DT 01

Ro

الجزء الاول من تفسير القرآن

المسمى بصير الرحمن وتيسير المنان بعض ما يشير الى
اعجاز القرآن تصنيف الامام الكامل بالمحقق الثقة
الهمام الناضل نادرة الزمان ونعمة الاوان
مورد الافاده ومصدر الاجاده الشيخ الاسلام على
المهاجى قدس الله روحه وتوكل الله

وبها مشه نزهة القلوب في تفسير غريب القرآن للامام
أبي بكر محمد بن عزيز السجستاني عليه السلام
والرضوان

ورس

(طبع بمطبعة بولاق بمصر) باجازة الوزير الكبير
الخطير الشهير المتتلي دقائق العلوم المتجلى برقائق
الفهوم تاج العلماء العاملين وزين النسل
المجدين ذى الجلال الاثيل والتدرا الجليل مولانا الشيخ
محمد جمال الدين لازالت آلوية فضائله منشورة في
العالمين مدار مهام رياسته مدينة بوفال بالاقطار
الهندي حفظه الله تعالى من كل آفة وبليته

الكتاب

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أنار بكلامه قلوب أولي الالباب ليصروا به مع عقولهم طريق الصواب
 ينزل لنا من الأفعال والأعمال وباطنه من الاعتقادات والأخلاق والمقامات
 والأحوال فيحل عنها قيود النقائص ويزعج إلى غاية الكمال وجعل شمس بحيت يحتملها
 أبصارهم بأن حجبها بظاهرها من الكلمات والآيات فكانت غيوماً مطيرة يخرج ما فيها
 كالنباتات من جمعها للمنافى الملك والمملوك بفتح أبواب الرجوت فيمتجرب بها يتابع
 الأسرار ثم تصير بحاراً من الأنوار ممتلئة بأنواع الجواهر الكبار من خاضها نال الكبريت
 الأحمر من المعارف المقلبة إلى نفائس الصفات واستخرج الياقوت الأحمر من معرفة ذاته
 سبحانه وتعالى والا كهب من معرفة صفاته الكاملات والأصغر من معرفة أفعاله في
 الكائنات والدر الأزهري من التزكية والتخليقة التي هي الصراط المستقيم والزبرجد
 الأخضر من معرفة أحوال السعداء والأشقياء يوم رجوعهم إلى العزيز الحكيم ومن ساح
 بسواحلها التقط العنبر والعود من معرفة أحراقه الفجار بالنار ذات الوقود يصعد منه
 دخان الخوف إلى القلوب فتستريح بالرغبة في علام الغيوب ومن تغلغل في جزائرها استبرز
 من حيواناتها تزيق الحج والبيئات لدفع موم الشبهة المهلكات والمسلك الأذفر من
 معرفة الأحكام الفرعية الناضرة طيب الذكر في الأمصار والقلاوات والصلاة على المخصوص
 بأعلى الكتب واجلاها وأجمعها وأحلاها المعجز لمن بلغ في البلاغة غايتها وفي العداوة

بسم الله الرحمن الرحيم
 أخبرني الشيخ أبو عبد الله
 محمد بن محمد بن حامد بن
 مفرج بن غياث الارتاجي
 قراءة عليه وأنا أسمع قال
 أنبأني الشيخ أبو الحسن
 علي بن الحسين بن عمر
 القراء قال أخبرني الشيخ
 أبو الحسن عبد الباقي بن
 فارس المقرئ بالجامع
 العتيق بمصر في شعبان
 سنة أربع وخمسين
 وأربع مائة قال أخبرنا
 أحمد عبد الله بن الحسين
 البغدادي
 العتيق
 بآية

ممن اجتمع بيلاده أكثر من حصا البطحاء ورمال الدهناء وتفرق في الآفاق منهم ومن سائر
 الفضلاء حتى أعرضوا عن المعارضة بالحروف الى المقارعة بالسيوف فاحتملوا بذل المهج
 فلم يعارض الى مدة ثمانمائة واحد وثلاثين من الحجج الامعارضة ركيكة هي ضحكة
 للناظرين ومنهم من تعلل بأنه سحرمين مع أن المعجزة القولية لا مجال لتوهم السحرفيها
 ولا سبيل لاسبابه اليها مع انها في جميع وجوه الهداية بلغت أقصى الغاية وأشارت الى
 ما لا يتناهى من فوائد العلوم المهمة في باب الديانة فأقامت من الحجج ورفع الشبه ما عجز عنه
 أهل الملل والفلسفة وقد اعترف بفضلها من يعتد به منهم وشهد له كتب من تقدم من المرسلين
 ولذلك ظهر دينه على كل دين وكان علماء أمته كانبيااء اسرائيل في فتح أبواب اليقين
 ونصب كل سلطان مبين وكثر أولياء أمته بالكرامات التي هي كمعجزات الاولين وقد أعطى
 منها ما سبق به السابقين فخرج الماء من الاصابيع أغرب من خروج وجه من الحجر وشق البحر
 دون شق القمر والبراق الرافع الى ما فوق السموات بلبلة مع الرجوع قبل الفجر أجل من
 ربح غدوها شهر ورواحها شهر وتكلم الشاة المسمومة وسبيح الحصا وحنين الجذع أتم
 من الاحياء محمد سيد الرسل المخصوص بأكل السبل وأقرهم الاسهل الاجمل لذلك كان
 ناسخ الملل وقاسخ الدول صلى الله عليه وعلى آله الذين فاقوا سائر الامم مما استنبطوا من
 الكتاب والسنة من العلوم المهمة التي اتاروا بها قلوب العالمين وزينوا بها ألسن
 العاملين وقوموا بها أعضاء العابدين صلاة تموا الى أبد الابدين وسلم كثيرا (وبعد)
 فهذه خيرات حسان من فكت نظم القرآن لم يطمت أكثرهن انس قبلي ولا جان ولم يكن لي
 أن أمسهن اذ لا يمسن الا المطهرون وأنا غريق بجرح خبث هلك فيه الا كثرون ولكن الله
 سبحانه وتعالى من على التيسير في خطبهن الخطير بمحض فضله اذ هو بكل فضل حدير وعلى
 كل شيء قدير فأمكنني أن أبرزهن من خدورهن يرى بمرآة جمالهن صور الانجاز من
 بديع ربط كلماته وترتيب آياته من بعد ما كان يعد من قبيل الالغاز فيظهر به انها
 جوامع الكلمات ولو اجمع الآيات لا مبدل لكلماته ولا معدل عن تحقيقاته فبكل كلمة
 سلطان دارها وكل آية برهان جارها وان ما توهم فيها من التكرار فن قصور الانظار
 العاجزة عن الاستبصار ولا بد منه لتوليد الفوائد الجمة من العلوم المهمة وتقرير الادلة
 القوية وكشف الشبه المدلهمه مأخوذة من تلك العبارات من غير تأويل لها ولا تطويل في
 اضممار المقدمات ولا ابعاد في اعتبار المناسبات مع وفاء بالاغراض وشفاء للامراض مما
 فيها من أغذية طبية لا يعقب اختلالا ولا ملالا وأدوية حلوة جامعة للمنافع حالوما لا
 وثمرات أشجار أصولها ثابتة وفروعها في السماء توقي أكلها كل حين اطوائف العلماء
 لا مقطوعة ولا ممنوعة ومع كونها من فوعة قطوفها دانية كلوا واشربوا هنيئا بما أسلفتم
 في الايام الخالية تجري من تحتها الانهار من الانوار المتضمنة للاسرار بل مرج فيها بحرا
 الظاهر والباطن يلتقيان بالتوفيق وان كان بينهما برزخ التقاوت فلا يغيان في التحقيق

قال أنبأنا أبو بكر محمد
 ابن عزيز السجستاني رحمه
 الله (قال) الحمد لله رب
 العالمين وصلى الله على
 سيدنا محمد خاتم النبيين
 والمرسلين وعلى آله
 الطاهرين وسلم تسليما
 هذا تفسير غريب القرآن
 ألف على حروف المعجم
 ليقرب تناوله ويسهل
 حفظه على من أراد
 وبالله التوفيق والعون
 * (الهمزة المفترحة) *
 (الم) وسائر حروف الهجاء
 في أوائل السور كان بعض
 المفسرين يجعلها أسماء

يخرج منهم من لطائف الشريعة والطريقة والحقيقة الأولو والمرجان أهلية السن أهلها
والأذهان وتجري فيهما اعلام العلوم بريح الفهوم مملوءة بامتعة الاصول المقررة لتحصيل
أرباح جهاز الفروع المـثـمـرة أو بطلب خيول الحج القاطعة وأفيال البيئات الساطعة
لقتال أعداء الدين والاستيلاء على قلاع شهابهم التي هي عندهم أعلى حصن حصين يجعلها
قاعا صفصفا بعد استنزال من كان بها في عزمتين وسلح جلودهم التي تجلدوا بها على مقاومة
كل سلطان مبين من براهين اليقين حتى يصير أسودهم قرودا خاسئين وسوادهم سود
الوجوه في نار القهر خالدين وبصير أهل الحق في نعيم التحقيق لا يحسم فيها نصب يغير عليهم
شراب علم اليقين بل يجعله يعض لذة لشاربي علم عين اليقين يصحون بها آيات الآفاق والانفس
التي تجلي الله بها لأهل حق اليقين مع اني لم أغص غمارهم ولم أشق غبارهم ولم أقف آثارهم
وبضاعة علومى وأعمالى منى وأستار الجهل والكسل على تمر خاة ولكن الله غالب على
أمره بمن على من يشاء فوق قاره تقضـل على من موجبات شكره أن بصرنى ما يتميز به
لباب كتابه من قشره ويسرلى الاطلاع على بعض ما خفى من سره * (لذلك سميت بتبصير الرحمن
وتيسير المنان بعض ما يشير الى اذ القرآن) * نسأله من فضله أن يزيدنا بصيرة بأسراره وغوصا
في غماره وتوفيقا لاقتفاء آثاره واقتباس أنواره والقيام بشكره والتحفظ من قهره
ومكره وأن يتفنى بكاتبى والمطالين ويجعلهم فيه راغبين ويرجى واياهم ومن دعائى منهم
ويعقبلى في دعوتهم برحمته انه هو أرحم الراحمين * (ولنقدم أمورا) * الأول اتفقت الملل على
أنه تعالى كـلام مخبر طالب ولا يصير متـكـلما الا بقيام صفته به اذ لو صار بخلقه في غيره لصار بخلق
السواد اسود وليست صفته هذه العبارات التي هي اعراض غير قارة مؤلفة مرتبة اذ ليس
محلا للحوادث وهى غير العلم اذ لا طلب به وغير الارادة اذ لا اخبار بها وليس الطلب نفس الارادة
اذ قد يطلب من الشخص ما لا يراد منه لاظهار عـصـيانه وليس بمجرد الصيغة وليس الاخبار
نفس العلم اذ قد يخبر بخلاف ما يعلم ولا سفة في اخبار وطلب نفسيين بلا سماع سامع اذ قصد
التعليق به وقت وجوده ولا كذب في التعبير بالماضى عند اعتبار زمن الاخبار ولا تعدد
فهذه الصفة وان تعلقت بما لا يتناهى فلا تأليف ولا ترتيب وليست نفس المنقسم الى الاخبار
والطلب اذ ليسا من جزئياته بل من متعلقاته وهو نفس المتلو والمحفوظ والمكتوب وان
كانت التلاوة والحفظ والكتابة منا وان أريد بها الحاصل بالمصدر حادثة والقرآن اسم لذلك
المعنى ولهذه العبارات بالاشتراك والاول كلام الله تعالى بمعنى انه صفته والثانى بمعنى انه ليس
من صنع غيره والمطلق على العبارات كلى يطلق على الكل والبعض وهو المنزل على رسول الله
صلى الله عليه وسلم ليتحدى بسورة منه فجزأه أهل عصره ومن بعدهم عنه لانه أحلى من
نظمهم ونثرهم مع مخالفته لاساليبهم واكمل معنى جمع من علوم جمة ما لا يتناهى من فوائد
مهمة فى ألفاظ قليلة قريسة الفهم بعيدة الغور يشهد دلها العلوم ويشهد بها ويشقى على
أصول مسائلها مع دلائلها ورفع الشبهة عنها لاتجاهه بوجوه كثيرة باعتبار ربط كلمات

للسور تعرف كل سورة
بما افتتحت به وبعضهم
يجعلها أقساما أقسم الله
تعالى بها لشرفها وفضلها
لأنها مبادئ كتبه المنزلة
ومباني أسمائه الحسنى
وصفاته العلا وبعضهم
يجعلها حروفا مأخوذة
من صفاته عز وجل
كقول ابن عباس فى
كهيعص ان الكاف من
كاف والهاء من هاد والياء
من حكيم والعين من
عالم والصاد من صادق
(أأندرتهم) أأعلمتهم بما
تحذروهم ولا يكون المعلم

وترتيب آياته الذي يقتضيه إلى تأمل كامل وتدبر تام من ذي علوم كثيرة وباعتبار استقلالها
 بالنزول وعدم الارتباط في الظاهر مع اعتبار المعاني الحقيقية والمجازية والاشارات من شبهة
 الاشتقاق وغيرها والاستدلالات من جمع متفرقات أو ضمها إلى الاحاديث النبوية
 أو القواعد العقلية أو الفوائد الكسفية* (الثاني)* الانزال الإيواء أو التحويل من علو إلى
 سفل كالنزال الجيش أو القطر ولما كانا بالحركة وليست الصفة الاتبعية الموصوف إذا
 استقرت ولا حركة لله ولا للمعنى القائم به ولا للعبارة الغير المستقرة فلا بد من التجوز بأن
 يقال ظهر ذلك المعنى في القلم الأعلى بلبسة الحقائق المجردة للحروف ثم زاد ظهورها باللوح
 المحفوظ ثم لم يزل يزداد حتى وصل إلى سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقلبه أو يقال وصف
 بوصف حامله باعتبار حمل نفس المعنى أو الصور المحفوظة والمكتوبة أو باعتبار قيام
 الالفاظ به ولو عند الاداء إلى المنزل عليه والسرف في انزال عبارات جذب القاصرين بما
 يناسبهم من الاصوات والحروف منها إلى ما يناسبه من معانيها وحقائقها كفعلة بالحيوانات
 العجم فخطبهم بما يناسبهم لكن هذا المنزل لما كان معجزاً ظهرت به عظمته فكان أشد للجذب
 إلى الكمالات باستفادة الاعتقادات والاحكام وعلوم المعاملة المكاشفة وغيرها مما لا يتناهى
 * (الثالث)* الاستنباط قال عليه الصلاة والسلام من قرأ القرآن برأيه فليتبوأ مقعده
 من النار* قال الامام حجة الاسلام في الاحياء تحريم التكلم بغير المسموع باطل اذ لا يصادف
 السماع من رسول الله صلى الله عليه وسلم الا في بعض الآيات والصحابة رضى الله عنهم ومن
 بعدهم اختلفوا اختلافاً كثيراً لا يمكن فيه الجمع ويمتنع سماع الجميع من رسول الله صلى الله
 عليه وسلم والاختبار والالتزام على اتساع معانيه قال عليه السلام لابن عباس رضى الله
 عنه اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل فلو كان مسموعاً فلا وجه للتخصيص وقال عز وجل
 لعلمه الذين يستنبطونه وقال أبو الدرداء لا يفقه الرجل حتى يجعل القرآن وجوهاً وقال علي
 رضى الله عنه لو شئت لا وقرت سبعين بعيراً من تفسير فاتحة الكتاب وقال ابن مسعود من
 أراد علم الأولين والآخرين فليثور القرآن وقال بعض العلماء لكل آية ستون ألف فهم
 وما بقي من فهمها أكثر وقال آخر القرآن يحوى سبعة وسبعين ألف علم ومائتي علم اذ لكل
 كلمة ظهور وبطن وحد ومطلع وفي القرآن اشارة إلى مجامع العلوم وكل ما أشكل على النظر
 ففي القرآن رموز إليه فاللهي اما عن التأويل على وفق ماله من الرأي الذي لولاه لم يلح له كمن
 يلبس على خصمه بالتمسك بآية على تصحيح بدعته مع علمه بأنه ليس بمراد وقد يكون له غرض
 صحيح يتمسك عليه بآية يعلم أنه ليس المراد منها كمن يدعو إلى مجاهدة النفس فيتمسك بقوله
 عز وجل اذهب إلى فرعون انه طغى ويشير إلى نفسه وقد تكون الآية محتملة فيميل فهمه إلى
 ما يوافق غرضه واما عن التسارع إلى الباطن قبل احكام الظاهر فانه كالبلوغ إلى صدر
 البيت قبل مجاوزة الباب هذا حاصل كلامه* وقال شارح التأويلات أجمعوا على استخراج
 معانيه بالرأى واختلفوا في التوفيق بينه وبين الاحاديث فقبل التفسير بيان سبب النزول

منذرا حتى يحذر باعلامه
 فكل منذر معلم وليس كل
 معلم منذرا (أندادا) أمثالا
 وتطراء واحد هم ند
 (ازلهما الشيطان) أى
 استزلهما يقال ازلهما فزل
 وازالهما نجاهما يقال
 ازلهما فزال (آل فرعون)
 قومه وأهل دينه
 (آيات) علامات وعجائب
 أيضا وآية من القرآن
 كلام متصل إلى انقطاعه
 وقيل معنى آية من القرآن
 أى جماعة حروف يقال
 خرج القوم بآيتهم أى
 بجماعتهم
 (قال الشاعر)

والتأويل بيان ما يحتمل اللفظ وقد جعل الله القرآن أصلاً لجميع ما يحتاج اليه وليس كله
منصوباً فلا بد من الاستخراج بالرأى بالعرض على الاصول وقيل التفسير بيان حقيقة اللفظ
اذ علمت والتأويل صرف اللفظ المحتمل الى بعض وجوهه لموافقته للاصول فلو قطع منه كان
تفسير بالرأى وقال الشيخ أبو منصور التفسير هو القطع فان كان ثمة دليل قطعي صح والا
حرم لما فيه من الشهادة على الله بما لا يؤمن فيه الكذب والتأويل بيان عاقبة الاحتمال
بغالب الرأي بلا قطع وقيل باتحاد التفسير والتأويل فالذي بالرأى هو الصادر عن العقل دون
العرض على الاصول من آية محكمة أو خبر متواتر أو إجماع فالسلف انما فسر والقرآن بدليل
اذنوا بالعمل بمثله بأبلغ الاجتهاد وقيل التفسير بالاجتهاد والعرض على الاصول تفسير بالرأى
ليكنه نوعان مذموم يشهد فيه على الله بكونه حقاً ومحمود يعتقد حقيقة بغالب الرأي مع
احتمال الخطأ وقيل المذموم جعل الرأي معياراً لما جاء به القرآن فيفسر على وفقه تقريراً له
ويترك ظاهر القرآن والمحمود جعل الرأي تابعاً للدلالة القرآن وقيل المنهى تفسير المتشابه
لانه غلو فيما لا يحتاج اليه وأما المحتاج اليه فتفسيره بالرأى مأمور بهذا حاصل كلامه (وأقول)
لك أن تحمل النهي على جميع الوجوه المذمومة سوى تفسير المتشابه بما يوافق المحكم فله
فوائد لا تحصى والمنوع حله في ظاهره أو على ما يهواه

(الكلام في الاستعانة)*

ليست من القرآن بل مقدمة القراءة أو جها ابن عطاء لكل قراءة واشهر عباراتها عوذ بالله من
الشیطان الرجيم العوذ الالتجاء أو الاعتصام أو التحصن أو الاستعانة والباء للصاق أي ألصق
التجائي بحفظ الله واعتصامه بقوة أو تحصني بمنعه أو استعانتني بفضله ولك تبديل الصلة
والشیطان من الشطن وهو البعد لبعدة عن الله والخير يريد ابعاد المتقرب الى الله اذا بعد
من أجله أو من الشيط وهو البطلان أو الهلاك أو الاحتراق لانه باطل في نفسه مبطل لمصالحه
ومصالح من ابطال من أجله هالك بالعنة يريد اهلاك من لعن لاجله محترق غضباً عليه اذا رآه
يتقرب الى ربه والمستعاذ منه وسواسه واغواؤه وجميع شروبه بل نفسه لانه بذاته شر يستعاذ
منه والرجيم من الرجم وهو الرمي بالحجارة لانه يرمى بالسب والشبه ويدل على وجوده رؤية جهم
عقير من الانبياء والاولياء صورته وسماعهم صوته والآيات والاخبار وماله من الافعال كسبه
مجنوناً يفتق بالرقى وقد علم من سنة الله أنه لا يفعل شيئاً الا بسبب يخصه ولهذا اذا استنارت
حيطان البيت واسود سقفه علم أن سبب الاستنارة غير سبب الاسوداد فكذا أسباب استنارة
القلب واسوداده فيقع فيه افكار واذ كان يستبصر فيها تارة ويحير أخرى فالمبصر ملك خلق
لا فاضة التافع في العاقبة وكشف الحق والوعد بالمعروف والمحرم شيطان خلق لصد
ذلك واختلف في حقيقة فقبل مجرد يتصرف بالتعلق ويدرك بالآلة هي كرة الاثير وأول به
خلقه من نار وتميز عن الله تعالى بالمرتبة وليست التجرد أخص صفاته بل هو القبومية
وقيل القوة المتوهمة أو المخيلة المعارضة للعاقلة خلق من الحرارة الغريزية وقيل جسم

خرجنا من النقيبين لاحت
مثلنا
بآيتنا نزجى اللقاح
المطافلا
أي بجماعتنا
(أمانى) جمع أمنية وهي
التلاوة ومنه قوله اذا تمنى
ألقى الشيطان في أمانيته
أي اذا تلا ألقى الشيطان
في تلاوته والامانى
الا كاذيب أيضاً ومنه
قول عثمان رضى الله عنه
ما تمنيت منذ أسلمت أي
ما كذبت وقول بعض

نارى والصحيح أنه من العناصر لكن الغالب عليه النار ولا يخس بها لانكسارها بالامتزاج
ولا يجب رؤية الكيف اذ الم يتلون ولا يمتنع نفوذه بطريق الضوء ولا قدرة اللطيف على
الافعال لو لم يرق قوامه بل النار والريح أقوى ولا تشكّل الجسم بالاشكال المختلفة كما في
السحرة ولا تشكّل المجرد من عالم المثال بما يناسب ما غلب عليه ولا يغلط فيه اذ اراه القلب
من وجهه الذي يلي الملكوت عند اشراقه على باطن سر القلب والصورة فيها تابعة للصفة
فيري الشيطان في صورة كلب أو خنزير أو ضفدع بخلاف رؤيته من الوجه الذي يلي عالم الملك
فانه كثير اما يحصل لمختل الدماغ والاول يحتص بالكمال ولا يخل وجود الشيطان الوثوق
بالمعجزات لاختصاصها بالنفس الخيرة الداعية الى وجوه الخير المحض في العموم والشيطان
ان دعا الى خير فلتقويت خيرا عظيما أو جر شر لا يفي به ومن عداوته جملة العوام على التفكير
في ذات الله تعالى وصفاته وأسرار النبوة والامور الاخرى ورافضاؤهم الى انكارها مع
قيام البراهين القاطعة عليها وأنه يعدّهم الامان من عذاب الله والياس من ثوابه من غير
شبهة فضلا عن حجة وكفى دليلا فيفسد خلق الله العقل في الانسار ليفوز بالثواب وينجو عن
العذاب لا ليتعب مع استراحة البهائم وأنه يعد على عبادة الاوثان بالتقرب الى الله ويخوف من
فهرها في ترك عبادتها ويامرهم بالاخلاص فيها ويغرق المصلي في بحار الرياء والعجب وينسيه
الافعال وعدد الركعات ويوقعه في تحسين النية ومخارج الحروف ويذهب به الى مهمات
لا تخطر بباله في غيرها ولا تفيد له أبدا ويخوف بالفقر في اعطاء الزكاة ويحث على الانفاق
في المحرمات ويحيل حصر اللذات في الشهوات والجاه والعجز والذلة عند عدم امضاء الغضب
ويرى التعب في عبادة الله تعالى ويسهل على الكفار تحمل المشاق في عبادة الاوثان ويمنع
عن القتل في سبيل الله ويحث الكفار على قتل أنفسهم عند الاوثان وقتل من يدعوهم الى
الاسلام ويدعو من له أزواج وجوار معطرة من ينه الى زنا من ليس لها ذلك ويامر الامراء
بالظلم في الاموال مع وفورها لهم وبقتل النفس بأدنى خيلة مع تمكنهم من الدفع لو وقع وقبل
الوقوع يندفع بأدنى من القتل وله أبواب يطول شرحها وضرر عداوته انه اتفقت الملة
والفلسفة على أن من فسد اعتقاده خلد في العذاب أو عمله عذب بحسبه وينقسم الى عقل
وخيالى وحسى ومن الناس من منع الاخيرين لتوقفهما على آلات جسمانية والموت قطع
علائقها اولاد له بل على امتناع تعلقها بأبدان تركبت من الاجزاء الاصلية من أبدانهم أو بجزء
منها لا درالك أو بجسم آخر ومنهم من أجاز الخيالى بأحد الوجهين الاخرين كما في النوم
الا أنه يزول باليقظة ولا يتوقف تألم النفس على السبب الخارجى وقال القارابى وابن سينا
العقل وان لم يوجب الحسى فلا يمنع به بل يحسنه لحسن التخويف في مبادئ الافعال لانه يتفقد
الاكثر وهو انما يتم بالاعتقاد الجازم بالايقان لا يفاء مقتضى لازدياد النفع واتفقت الفلاسفة
على العقلى وجعلوه أكمل من الحسى والخيالى وقالوا كمال النفس ان فاته لنقصان غيريتها
فلا عذاب كالصبي والمجنون أو لو جود ضد في القوة النظرية يصير ضرورة ملازمة يعذب بها

العرب لابن دأب وهو
يحدث أهذا شئ رويته أم
شئ تمنيت له اى اقتعلته
والاماني أيضا ما يتناه
الانسان ويشتهيه (أيدناه)
قويناه (أسلمت لرب
العالمين) اى سلم ضميرى له
ومنه اشتقاق المسلم والله
أعلم (آياتك ابراهيم
واسماعيل واسحق) والعرب
تجعل العم آبا والخاله أما
ومنه قوله تعالى ورفع

من شعورها لنقصها واشتياقها الى كمالها مع امتناع اكتسابه لفوات آله وعدم اشتغالها بشيء آخر ومادامت في جلباب البدن يعتقد في نقصاناتها كالمات فاذا رفع ظهر النقص واشتاق الى الكمالات ولا يصل اليها فيقع في النار الروحانية فهو عندهم كالكافر عندنا يتعذب بقدر رسوخ الضد وعدم رسوخه أو في القوة العملية تأملت بحسبه والقاتل بالخيل قال بظهوره في صورة النار والحيات والعقارب لكنّها تزول لأنها انما حصلت من ركون النفس الى البدن ويزول بطول العهد فيتصل بمحل السعادة فهو عندهم كالقاسق عندنا وأما الصالحة البرية عن الهيات الفاسدة فتلتذّبكمالاتها أبد التخلّصها الى عالم القدس وترقيها الى عين اليقين فهو كالمؤمن التقي عندنا لكنه مبني على امتناع إعادة البدن والحق اعادته فيجوز العقلي بوجوه آخر والحسي والخيالي فهو ذا رأى من يعتد به من أهل النظر والكشف من المليين والفلاسفة وثمرته جامع ليس وافي شيء منهم ما يدعون فناء النفس وامتناع اعادتها من غير شبهة فضلا عن حجة وير وجه بعضهم بنسبته الى معروف بدقائق العلوم كفلاطون وارسطو ولا شاهد لهم من تصنيف أو خط ولا برهان عليه والانبيا والاولياء والعلماء أولى بالتقليد منهم ومن أين يتصور في حقهم برهان ضروري لا يتطرق اليه الغلط مع وقوعه لهؤلاء مع غزارة علومهم وطول نظرهم فاذا جوزه فعليك باجتنب هذا الخطر العظيم ثم ان العبد المستعبد لا يستقل بمقاومة الشيطان بمعارضة الوهم والخيال العقل في جذب سائر القوى الى عالم الرغفل فلا بد له أن يستعين بمن سلطه عليه ليملاؤه ويرجع اليه أم لا وقد جرت سنته باعادة من استعاذ به قال الامام حجة الاسلام في منهاجه انه كلب سلطه الله عليك والاشغال بتغال بعاجلته متعب مضيق للوقت وربما يظفر بك فيعقرك والرجوع الى رب الكلب ليصرفه عنك أولى فاذا رأى انه يغلب فهو ابتلاء من الله تعالى ابرى صدق مجاهدتك وقهره في ثلاثة أمور أن يتعرف حيله فان اللص اذا علم احسان صاحب البيت به يفروا أن تستخف بدعوته فانه كلب تابع ان أقبلت عليه ولغ بك ولج والاسكت فاذا أعرضت عنه فاحذر من همه وأن تديم ذكر الله بقلبك ولسانك اذهو في جنب الشيطان كالأكل في جنب الانسان على ما في الحديث وقال في احيائه انما يندفع الشيطان باستقرار الذكر في القلب بعد عمارة به بالتقوى وتطهيره عن الصفات الرديئة اذهو كلب جائع لا ينزجر بمجرد اخسائه اذا كان بين يدي الزاجر لحم أو خبز فالشهوة اذا غلبت القلب رفعت الذكر الى الحواشي والشيطان يتمكن من سويدائه وطروق الشيطان لقلوب المتقين ليس للشهوات بل لخلوس الغفلة فاذا عاد الى الذكر خنس ثم ان أجل ما يلقي الشيطان وسوسته عند قراءة القرآن لكونه أجل المعارف والمواعظ الصارفة للعبد الى مولاه فالاستعاذة طهور عن موانع الاستغراق فيها

(سورة الفاتحة)

لها أسماء تدل على شرفها (فنها) فاتحة الكتاب لافتتاح قراءته وكتابتها بالان تسميتها ووجدتها مبدأ كل أمر ذي بال تحاميا عن البتر لان وجود كل شيء بظهور راسم الله تعالى فيه وتقرر

أبويه على العرش يعني أباه
وخالته فكانت أمه ماتت
(الاسباط) في بني يعقوب
والحق كلقبائل في بني
اسماعيل واحد هم سبط
لهم اثنا عشر سبطا من
اثني عشر ولدا ليعقوب
عليه السلام وانما سموا
هؤلاء بالاسباط وهؤلاء
بالقبائل ليفصل بين ولد
اسماعيل وولدا اسحق عليهما
السلام (أسباب) وصلات

بشكره بل هو مستزيد (ومنها) الفاتحة لفتحها خزان العلوم فبسم الله اشارة الى ذاته وأسمائه
 التي فوق الالوف وجميع العلوم بمعرفة وعبادته والرحمن الرحيم الى ظهور ذاته بالوجود
 وصفات الكمال ومنتهى العلوم الوصول الى ذلك وباء الا لصاق الى التخلق بها والتحقيق * والحمد
 الى شكر نعمه التي ذكر من جلالتها الاطباء في تشريح بدن الانسان خمسة آلاف منافع وهو
 أقل من قطرة في البحر وفي ذلك معرفة النفس التي بها معرفة الكل * ورب العالمين الى أصناف
 الموجودات من العقول والنفوس والاجسام والاعراض * والرحمن الرحيم الى التخلص
 من الآفات والقوز بالخيرات وهو أعظم مقاصد العلم * ومالك يوم الدين الى المعاد وبقاء
 النفوس وسعادة بعضها وشقاوة بعضها وتخريب العالم الاعلى والاسفل والنفخ في الصور
 والوقوف في العرصات والحساب والميزان ودخول الجنة والنار والشفاعة وغير ذلك وأجل
 ذلك علم الاعتقادات والاعمال * واياك نعبد الى أنواع العبادات القلبية والقلبية وهي
 المقصودة من خالق العقلاء * واياك نستعين الى أن لا تحصل الا بالاستعانة منك * واهدنا
 الصراط المستقيم الى الاستدلال والتصفية * وصراط الذين أنعمت عليهم الى النبوة
 والولاية والاعتقادات الصحيحة والاخلاق الفاضلة والاعمال الصالحة * وغير المغضوب
 عليهم ولا الضالين الى الكفار والفساق والاعمال الفاسدة والاخلاق الرديئة والاعتقادات
 الباطلة (ومنها) سورة الحمد لا بداء عما يخصها بالفظه واشتمال حمدها سائر محامد القرآن
 وغيرها (ومنها) سورة الشكر لان الحمد رأس الشكر وقد جمعت وجوه من المحبة بالجنان
 والثناء باللسان والخدمة بالاركان (ومنها) سورة المنة لقوله تعالى ولقد آتيناك سبعه امن
 المثاني والقرآن العظيم (ومنها) القرآن العظيم (ومنها) المثاني لتكررها في أكثر الصلوات
 أولانها تظم اليها السورة في أكثر الركعات أولها تكررت زواياها لانها انزلت بمكة حين فرضت
 الصلاة بالمدينة حين حوت القبلة لدلائلها على انه رب الجهات كلها وقد اختار أفضلها
 فله الحمد كيف وهي جهة الامن فهو الرحمن باعطاء الامان وفيه مقام ابراهيم فهو الرحيم
 بالاطلاع على الخلة الابراهيمية وهو مالك يوم الدين يقطع النزاع في القبلة يوم القيامة وهو
 المعبود دون الجهة فيجب امتثال أمره في كل وقت دون تخصيص الجهة من عند أنفسنا
 بعد نسخ الامر الاول فهو المستعان في الزام الخصوم في الدنيا نطلب منه الهداية بتوجه
 الباطن اليه عند توجه الظاهر اليها اذ هو صراط المنعم عليهم بالرجوع اليه عند النظر الى
 خلقه غير المغضوب عليهم بعبادة الخلق دون ولا الضالين بعبادة المظاهر أولانها استتمت
 من كتب الاولين لقوله عليه السلام والذي نفسي بيده ما أنزل في التوراة ولا في الانجيل
 ولا في الزبور مثل الفاتحة (ومنها) سورة الكثر لقول على رضي الله عنه نزلت سورة الفاتحة
 من كنز تحت العرش أي من أسرار المعارف المحيطة بمعرفة الذات والاسماء والافعال
 والمعاد والصراط المستقيم والجزاء والحاجة والاحكام فالتعظيم جامع للذات والاسماء وأشار
 بباء الا لصاق الى أن وجودات الاشياء قائمة بقيام الاجساد بالارواح فهو سر وجودها وليس

الواحد سبب ووصلة
 وأصل السبب الجبل يشد
 بالشيء فيجذب به ثم جعل
 كل ما جرسبباً (أصبرهم)
 وصبرهم واحد وقوله تعالى
 فاصبرهم على النار أي
 أي شيء صبرهم على النار
 ودعاهم اليها ويقال فاصبرهم
 أصبرهم على النار أي
 ما أجراً هم على النار
 (أقينا) وجدها (أهله)
 جمع هلال يقال للهلال

بطريق الإيجاب بل لأنه رحم بأفاضة الوجود والكالات الذاتية وهو إشارة إلى أفعاله وأشار
 إلى سرها بأنه انما فعل ما فعل الكمال ذاته المقتضى للحمد لأن من شأن كمال الكمال التكامل
 ولا استكمال له في ذلك لأنه رب الكل فهو مفيض للكالات عليها ولو كان مستكملاً لكان
 مستفيضاً منها وأشار إلى أن حده محيط بلائى الاستغراق والاختصاص لأنه المفيض على
 الكل ما استحقه وأبه الحد فهو أولى بذلك الحد وهو المطاع للحمد المفيض عليه قدرة الحد
 فهو الحامد والمجود في الكل بالحقيقة ثم أشار إلى سر حده بأنه ربي الكل تربية راحة بأن
 خلقه على ما ينبغي ثم أقاض ما يحتاج إليه في بقائه وما يقيد سائر الكالات التي لا تنهاه
 وأشار إلى المعاد بمالك يوم الدين وإلى احاطة ما لك به بإضافته إلى اليوم المحيط بهم وإلى سره
 بترتيبه على الرحمن الرحيم إذ لا يتم الرحمة على المظلوم بدون ذلك ولا يتم النعمة بأعطاء ملك
 الأبد على كلمة أو على عمل بدون ذلك ثم أشار إلى الصراط المستقيم فأشار إلى التحلية بالعبادة
 وإلى التزكية بالاستعانة وإلى احاطتها بالتخصيص وإلى سره بالسكر المشار إليه بالحمد
 والصبر المشار إليه بالعبادة ثم أشار إلى سر العبادة بالدعاء الذي هو مخها تتضمنها التضرع
 والابتهال الذي هو روح العبودية وأشار إلى الجزاء بالانعام والغضب وأشار إلى احاطته
 بمحصوله لكل سالك طريق الهداية والضلالة وإلى سره بترتيبه على العبادة والاستعانة فإن
 الربوبية والعبودية انما يتم حقهما بذلك وإلى الحاجة بأنه مبدأ الكل باتفاق فلا بد من
 دليل للقتال باستقلال الواسطة ولا شبهة له في ذلك فضلاً عن حجة وإلى احاطتها بتعميم الحمد
 والربوبية وإلى سرها بتعميم الرحمة المقتضية شكرها بنسبة النعم إليه لا إلى الغير كيف
 والواسطة صرحوم فلا يستعمل بدون الراحم وإلى الاحكام بالعبادة وإلى احاطتها بإطلاقها
 للتعميم مع الاختصاص به وإلى سرها بالاستعانة الدالة على التبرى وهو باب عقيدة التوحيد
 (ومنها) سورة تعليم المستقلة والدعاء لأن السؤال فيها بعد الثناء والعبادة والدعاء فيها بما هو
 أهم أصول الأمور وهو الهداية للصراط المستقيم الذي هو سبب الانعام الأبدى المبعد عن
 الغضب والضلال (ومنها) سورة المناجاة لأن المصلي يتأجج بها الرب فيجيبه الرب على ما في
 حديث القسمة (ومنها) سورة التفويض لما فيها من الاستعانة (ومنها) سورة الوافية
 لأشترائطها في كل ركعة أو لوفائها بعراج الصلاة فأشار بالبهاء إلى أنه أظهر الأشياء
 اذ به ظهرت الموجودات لـ كنهه اغاية ظهوره خفي اذ عمت رحمة بأفاضة الوجود وسائر
 الكالات حتى استحق جميع المحامد لأنه ربي الكل بما ينبغي في أولاني وجوده ثم أعطى كلا
 ما ينبغي في بقائه وليست تلك الكالات لذوات الموجودات لأنه قاهر عليها بأذهاب الكنه يعظم
 عوضها المن عبده واستعان به ولم يرها كماله بل رآه ناقصاً لا يطلب الكالات بالهداية
 والاستقامة والانعام ويخاف البقاء في النقص أو العود إليه فيتعوز من الغضب والضلال
 أو لوفائها بالترتيب الكامل لأنه ذكر الله تعالى واستدل عليه برحمته الموجبة لحدوده المطاع على
 كماله في تربية كل شيء بما يليق به أولاني أفاضة الوجود والصفات وثانيها أسباب البقاء

في أول ليلة إلى الثالثة
 هلال ثم يقال القسم إلى
 آخر الدهر (أفضتم من
 عرفات) دفعتم بـ كثر
 (الأيام المعلومات) عشر
 ذي الحجة والأيام المعدودات
 أيام التشريق (الحج
 أشهر معلومات) ثوال
 وذو القعدة وعشر من
 ذي الحجة أي خذوا في
 أسباب الحج وتأهبوا له في
 هذه الأوقات من التلبية

وسائر الكمالات وخوف عن سوء العاقبة المذهبة به ليكون داعيا الى تصحيح الاعتقادات
وتحسين الاخلاق والافعال فلذلك عتبه بالعبادة وأراه قاصرا في ذلك محتاجا الى الاستعانة
ورثب على ذلك الهداية والاستقامة والانعام المطلوب بالذات والخروج عن الغضب
والضلال المهروب عنه بالذات بعد ذلك (ومنها) سورة الشفاء والشفافية لقوله عليه السلام
فاتحمة الكتاب شفاء من كل داء وروى من السمع لان نور اسم الله يذهب بالظلمة التي هي ينشأ
منها أسباب الداء ورجته تنافي آفة الداء ووجهه يجلب الشفاء والاقراز برؤيته يقتضي
التربية التي بها يكمل الشفاء وبالرجة يقتضي كمال الافعال المرتبة على كمال الصحة
وبما يكفيه ليوم الدين قهر رأس باب الداء والجزاء على الحمد بالشفاء وبطلب الهداية ازالة
أمراض القلب الموجبة أمراض البدن وباستقامته استقامة أحوال البدن الذي هو
مطية القلب وبالانعام يستدعي اللطف بالانتفاع بالخيرات بتبعية الشفاء ويدفع الغضب
والضلال ازالة أصول أسباب الداء (ومنها) الرقية لان صحايا مصر وع فقرأ عليه هذه
السورة فبرأ (ومنها) أم الكتاب وأم القرآن لرواية الترمذي عن أبي هريرة لاشتمالها على علم
الشريعة التكليفات أصولها وفروعها والطريقة معاملة القلوب والحقيقة مكاشفات
الارواح فمن الأصول معرفة الله تعالى بأنه الذي قامت به الموجودات قيام الاجساد
بالارواح ومعرفة وجوده بأنه الذي رجع من رجته أجد طرفي الممكنات ومعرفة صفاته بأنها
الكمالات الموجبة للحمد والتربية تقتضي الحياة والعلم والارادة والقدرة والجزاء والسمع
والبصر لا قوال المكلفين وأفعالهم والكلام الذي به التكليف ومعرفة أسمائه بأنها
الوسائط القرينية له بينه وبين خلقه بهم ايربي ويرحم ويفضل ومعرفة توحيده بأنه رب كل
ما عداه ومعرفة استحقاقه للعبادة بأنه المنعم المتفضل المرجوع اليه ومعرفة اذلة قار العبد
اليه ابتداء بأنه الرب ووسطا بأنه الرحمن الرحيم وانتهاء بأنه مالك يوم الدين ومعرفة النبوة
والولاية والايمان بالانعام ومعرفة الكفر والبدعة والفسق بالغضب والضلال ومعرفة
السعادة والشقاوة بذلك أيضا ومعرفة الفضل والعدل بالرحمن الرحيم مالك يوم الدين ومعرفة
الحكمة بترتيب الانعام على الهداية والاستقامة وترتيبهما على العبادة والاستعانة ومعرفة
القضاء والقدر بالعبادة والاستعانة اذ لو لم يقدر خلاف ما كاف لم يكن للاستعانة كثير معنى
ومعرفة المبدأ ببسم الله والمعاد بمالك يوم الدين والانعام والغضب ومن الفروع معرفة
العبادات بتعبيد والمعاملات والمناكحات والحكومات بنسبتين لان الهوى معارض للعقل
فيها والواجب والمندوب والمباح والصحيح بالهداية والحرام والمكروه والقاسد بالغضب
وما خذها من الامر والنهي بالعبادة والغضب وما يترتب عليها من الوعد والوعيد بالانعام
والغضب ومن علم الطريقة معرفة كمال النظرية والعملية بالصراط المستقيم ونقصانها
بالغضب والضلال ومعرفة ما يجب رعايته في ابتدائه بالعبادة وفي الوسط بالاستعانة وفي النهاية
بالاستقامة ومعرفة أوصاف النفس بالغضب والضلال لانحرافها عن الاستقامة ومعرفة

وغير ذلك الاشهر الحرم
أربعة أشهر رجب
وذو القعدة وذو الحجة
والحرم واحد فرد وثلاثة
سردأى متتابعة (الباب)
عقول واحد هالب (الد)
شديد الخصومة (أفرغ
عليها صبرا) اصيب كما
تفرغ الدلو أي نصب
(الاذى) ما يكره ويغتم به
(أقسط عند الله) أعدل
عند الله (آتأكلها

أوصاف القلب بالاستقامة والهداية ومعرفة الخلقة بالعبادة والاستعانة والتجلية بالهداية والاستقامة والتجلية بالانعام ولا بد في الخلقة من الخلوص عن الشهوة بالعبادة التي هي ضد هوى عن الغضب برحمة الله لأنه لا ينبغي لمن يرجو رحمته أن يغضب على من رحمه وعن الهوى بالاستقامة اذهى مضلة عنها ومن فروع الثلاثة الحسد والخلوص عنه بالحمد لله رب العالمين لدلالته على رضاه باعطائه العالمين والحسد ضد الخلوص عنه بالحمد والجل والخلوص عنه برب العالمين اذ لا يجل بما ليس له والعجب والخلوص عنه بالحمد والاستعانة والكبر والخلوص عنه بالعبادة والكفر والبدعة والخلوص عنه بالاحتراز عن الضلال ولا بد في التجلية من التوسط في الاخلاق كالتعفف والشهاعة والصخاء وفي الاعتقادات أن لا يميل الى التعطيل والتشبيه وفي الاعمال أن لا يقصر ولا يتقرب أشار الى الجميع بالصراط المستقيم ومن الزهد والمحبة والشوق بالحمد لأنه يرى منه اللذات تدون الاسباب فيتزهد فيها ويحببه ويشتاق اليه ومن الافتقار اليه بالاستعانة وطلب الهداية ومن التذلل فيه بالعبادة ومن معرفة عزة الربوبية وذل البشرية برب العالمين وبإياك نعبد ولا بد في التجلية من المعرفة بالباء المشهورة بالاتصال الروحاني به المفيدة لها ومن الذكر بأسمائه ومن الشكر بالحمد ومن الرجاء بالرحمة ومن الخوف بمالك يوم الدين والغضب ومن الاخلاص بإياك نعبد ومن الدعاء باهدنا ومن الاقتداء بالارواح الطيبة بصراط الذين أنعمت عليهم ومن الاستعانة بنوني نعبد ونستعين ومن التحرر من صحبة الارواح الخبيثة بغير المغضوب عليهم ولا الضالين ومن علم المكاشفة معرفة سر الربوبية بالحمد لله لأنه انما رجع حمد الكل اليه لقيام وجوده به وقد دل عليه بآية البسملة ومعرفة تجلي الجلال بمالك يوم الدين والغضب والجمال بالرحمن الرحيم مالك يوم الدين والانعام والكمال بالحمد لله رب العالمين الى يوم الدين ومعرفة أنواع الاسماء باختلاف المذكور فيها ومعرفة النفس بالضلال والاقاب بالاستعانة والروح بالهداية والسر والحق بالاستقامة والانعام ومعرفة سر النبوة بالحمد لله الى الرحيم والانعام والوحي بالباء لأنه من اتصال بعض الارواح ببعض الى أن يصل الى الحق ومعرفة الفرق بين النبوة والولاية بالتابع والمتبوع في صراط الذين ومعرفة الاحوال والمقامات بإياك والهداية والاستقامة والانعام (ومنها) علم اليقين بالغيب الى مالك يوم الدين وعين اليقين بإياك وحق اليقين بالرحمة والهداية والانعام والاستقامة ومعرفة سر القضاء والقدر بالرحيم المخلص بقدر الاستعدادات ومعرفة أسرار العبادات بترتيبها على الاسماء وأسرار المعاملات بترتيب الهداية على الاستعانة وأسرار الامور الاخرية بالانعام على المستقيم والغضب على الغير ومعرفة تسخير عالم الشهادة لعالم الغيب بالاستعانة ومعرفة فناء ما سوى الله فيه بمالك يوم الدين لمن الملك اليوم لله الواحد القهار ومعرفة بقاءه به بالاستقامة والانعام ومعرفة الدنيا باسم الله اذ هو المبدأ ومعرفة الاخرة بالحمد لله وآخرو دعواهم أن الحمد لله رب العالمين (ومنها) سورة الاساس لانها ركن الصلاة التي هي اساس الخيرات لانها تنهي عن الفحشاء والمنكر وتوصل

ضعفين) أعطت نعمها في
غيرها من الارضين (ألم
وجهي لله) أخلصت عبادتي
لله (أني لا هـذا) من أين
لك هذا وقوله أني شئت
كيف شئت ومتى شئت
وحيث شئت فمتى يكون أني
على ثلاثة معان (أقلامهم)
قد اهتم بهم يعني هم امهم
التي كانوا يحبونهم اعند
العزم على الامر (الا كنه)
الذي يولد أعمى (أحسن)

الى مقام المناجاة والمشاودة أو لتأسيس الافعال فيها على الاسماء والمجد لله عليهم والعبادة على
 المالكية والهداية على الاستعانة والجزاء على الهداية والاستقامة وضدهما (ومنها) سورة
 الصلاة لانها ركنها في كل ركعة للمأموم والامام لما روى الدارقطني عن النبي عليه السلام
 أنه صلى بعض الصلاة التي يجهر فيها بالقراءة فلما انصرف أقبل علينا بوجهه الكريم فقال
 مالي أنزع القرآن لا تقرؤا شيئا من القرآن اذا جهرت الأم القرآن فانه لا صلاة لمن لم يقرأ بها
 وأما قوله عز وجل وأنصتوا فالمراد عن غير القرآن للاتفاق على وجوب القراءة على مصل
 يسمعه من غير امامه وروى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم عن الله تعالى
 قال قسمت الصلاة التي هي أعظم أركان الصلاة بيني وبين عبدي نصفين أي قسمين
 فاذا قال العبد بسم الله الرحمن الرحيم قال الله تعالى ذكرني عبدي أي الذكر الجامع لذاتي
 وأسمائي وصفاتي وأفعالي واذا قال الحمد لله رب العالمين يقول الله مجدي عبدي أي بالجد
 الجامع لمحمد الكل للكل واذا قال الرحمن الرحيم يقول الله عظمي عبدي أي بنسبة ايجاد
 الكل الى علي ما ينبغي واذا قال مالك يوم الدين يقول الله مجدي عبدي أي أفردني عبدي
 بالعظمة اذ لا ملك يومئذ غيره أصلا واذا قال اياك نعبد يقول الله عبدي أي بعبادة
 الكل على أتم وجوه الاخلاص واذا قال واياك نستعين قال هذا بيني وبين عبدي أي جامع
 لحق العبودية من الاستعانة وحق الربوبية من الاعانة واذا قال اهدنا الصراط المستقيم
 صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال الله هذا العبد والعبدي ما سأل
 أي هذه الامور من طلب الهداية والاستقامة والانعام والقرار من الغضب والضلال أعظم
 حقوق العبودية قام بها العبد على نهي التذلل الذي هو روح العبودية فحق أن أقوم بحق
 الربوبية من اعطاء كل ما سأل كانه استوجبته ثم البسملة تناسب الطهر لرفع نور اسم الله ظلمة
 الحدث والرجعة في الاستقبال لان رحمة الابدان بتوجه الحق للاشياء وتوجهها اليه وتوجه
 البدن الى مبدأ تراه الغالب عليه من الكعبة يوجب توجه روحه الى مبدئه والجد القيام
 لاشعاره بقيام الخلق بالحق حتى رجعت محامدهم اليه ورب العالمين الركوع لشموله الرب
 والعبد شمول الركوع معنى القيام والعود والرجعة بعده الاعتدال لانها البقاء المستلزم
 للاعتدال المنافي للاختلال ومالك يوم الدين السجود لان الكل في غاية التذلل له يومئذ
 واياك نعبد القعدة بين السجدين لان العبادة سبب التقرب وقد بكل بالسجود والتقرب
 مستحق للجوس المعقب واياك نستعين السجدة الثانية دلالة على أن قرب العبادة انما هو
 بعونه وعونه مرجو بالاستعانة منه وهي توجب مزيد التذلل له فهذا القرب يوجب مزيد
 التذلل له وهو بالسجدة بعد السجدة واهدنا الصراط المستقيم قعدة التشهد لاشارتها الى
 اكرام المستقيم وصراط الذين أنعمت عليهم قراءة التشهد لانها تحف والمتحف ينعم عليه وغير
 المغضوب عليهم ولا الضالين السلام (ومنها) سورة النور لاشتمالها على نور الذات والاسماء
 والصفات والافعال والعبادة والاستعانة والهداية والاستقامة والانعام والتحرر عن ظلمة

علم ووجد (أولى الناس
 بآبراهيم) أحدهم به
 (أنصاري) أعواني (أليم)
 مؤلم أي موجه (أنقذكم
 منها) خلاصكم منها
 (أخزيته) أهلكته
 (قال أبو عمر) وروى يقال
 باعته من الخير ومنه قوله
 تعالى يوم لا ينجز الله
 النبي
 (الارحام) القرابات
 واحدتها رحم والرحم في

الغضب والضلال وافاضتها الانوار على المصلي فافهم والله الموفق والملمهم

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

بعض آية من النمل وايمست من القرآن في برائة اجاعافهم ما ونفى مالك وقد ما الحنفية قرآيتها
ومتأخروهم كونهم من السور على الصحيح من المذهب واتحد رأي الشافعي أنهم من الفاتحة
وأصح قوليه من غيرها وأقول إلا خرباً بأنها غير تامة في الغير استدل النفاة برواية عن أنس
ابن مالك صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان وكانوا يفتتحون
القراءة بالحمد لله وأخرى وانهم لا يذكرون بسم الله وأخرى ولم أسمع أحداً منهم قال بسم الله
وأخرى فلم يجهر أحدهم بسم الله * وعن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم
كان يفتح الصلاة بالكبير والقراءة بالحمد لله * وعن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال
يقول الله قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين فإذا قال العبد الحمد لله رب العالمين يقول الله
تعالى حمدني عبدي وإذا قال الرحمن الرحيم يقول الله تعالى أشني على عبدي وإذا قال مالك
يوم الدين يقول الله مجدني عبدي وإذا قال اياك نعبد وياك نستعين يقول الله تعالى هذا بيني
وبين عبدي * وعنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في سورة الملائكة أنهم ثلاثون آية وفي الكوثر
أنه ثلاث آيات والعديد يكمل بدون التسمية وبأنه لو كانت من الفاتحة لم يكن أنعمت عليهم
آية فيكون لله أربع ونصف وللعبدين اثنين ونصف قال القاضي البلاقاني ولا يبعد أن
يفسق المذهب لأنها ان تواترت امتنع الخلاف والالم يكن القرآن حجة قطعية وساغ دعوى
الشيعة بالتغيير فيه واستدل جاعلها من القرآن لا السور برواية أبي سلمة أنه عليه السلام كان
يعد بسم الله الرحمن الرحيم آية فاضله وقال إبراهيم بن يزيد لعمر بن دينار أن الفضل الرقاشي
يزعم أن بسم الله ليست من القرآن فقال سبحانه الله ما أجراها هذا الرجل سمعت سعيد بن
جبير يقول سمعت ابن عباس يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا نزل عليه بسم الله
الرحمن الرحيم علم أن تلك السورة ختمت وفكت غيرها وعن طلحة بن عبد الله قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم من ترك بسم الله الرحمن الرحيم فقد ترك آية من كتاب الله وعن
أبي بن كعب أنه قال له عليه السلام أي آية أعظم في كتاب الله قال بسم الله الرحمن الرحيم
وقد أجمعوا على أن ما بين الدفتين كلام الله واتفقوا على كتابتها بخط المصحف ولم يكتبوا آمين
ولا أسماء السور واستدل الشافعي برواية لأم سلمة قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتحة
الكتاب فعاد بسم الله الرحمن الرحيم آية الحمد لله رب العالمين آية الرحمن الرحيم آية مالك يوم
الدين آية اياك نعبد وياك نستعين آية اهدنا الصراط المستقيم آية صراط الذين أنعمت
عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين آية وأخرى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ بسم الله
الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين ولا يهريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال عن ربه قسمت
الصلاة بيني وبين عبدي نصفين فإذا قال العبد بسم الله الرحمن الرحيم قال الله مجدني عبدي
وإذا قال العبد الحمد لله رب العالمين قال الله مجدني عبدي وإذا قال الرحمن الرحيم قال الله

غـ يـ هذا ما يشتمل على ما
الرجل من المرأة ويكون
منه الحمل (أنس منهم
رشد) أي علمتم ووجدتم
أنست نارا أبصرتمها
والايتاس الرؤية والعلم
والاحساس بالشيء (أفضى
بعضكم إلى بعض) انتهى
اليه فلم يكن بينهم ما حاجر
وهو كناية عن الجماع
(أخذان) أصداقاه
واحد من خد (أحسن)

أثنى على عبدي وإذا قال مالك يوم الدين قال الله فوض الى عبدي وإذا قال اياك نعبد واياك
نستعين قال الله هذا بيني وبين عبدي ولعبدي ما سأل وإذا قال اهدنا الصراط المستقيم
صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال الله هذا لعبدي ولعبدي
ما سأل * وعنه قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم وهو يحدث أصحابه فدخل رجل فافتتح
الصلاة وتعوذ وقال الحمد لله رب العالمين فسمع النبي صلى الله عليه وسلم ذلك فقال لا رجل
قطعت على نفسك الصلاة أمألت أن بسم الله الرحمن الرحيم من الحمد من تركها فقد ترك آية
منه ومن ترك آية منه فقد قطع عليه الصلاة * وعنه أنه صلى الله عليه وسلم قال فاتحة الكتاب
سبع آيات أو اثنان بسم الله الرحمن الرحيم وعن أنس رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم لم يبدأ بركوعه ركعاً يجهرون ببسم الله الرحمن الرحيم ويربما سئل عن الجهر به فقال
لا أدري وروى البيهقي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يجهر في
الصلاة ببسم الله الرحمن الرحيم وروى الجهر به عن عمرو بن عمرو وابن عباس وابن الزبير
وتواتر الجهر به عن علي رضي الله عنه والجواب عن شبه النفاة أن روايات أنس وأبي هريرة
متعارضة والتخصيف في المعنى وإشارة عائشة رضي الله عنها إلى السورة وتقدمها على غيرها
والكتابة بخط القرآن مع الإجماع على أن ما بين الدفتين قرآن يغني عن التواتر القولي لكن
عدمه أو رث شبهة منعت التكفير ولم يظهر دليل كونه من سائر السور وان ظهر على
أنهم من القرآن ثم نقول الباء للاتصال تشعربا اتصال العب بدبر به وتواضعها الخاطي بأن
الاتصال بالرب يوجب مزيد التواضع له وإن كان به الارتضاع على ما سواه وانكسارها بأنه
انما يتصل به المنكسر قلبه وجعلها النقطة تحتها بأنه يجعل كل ما سواه تحت قدمه
ووجدتها بأن همته التوحيد وفصلها القم بأنه يفتح له أبواب العلوم والقوائد سيما عند
اشتغاله بمحامده وقراءة كتابه بعد التخلص من الشيطان ويتعاقب الحمد أي ما تبسبأ به
الظاهر في الحمد أو مطلقاً أو بأعوز أن اقترى ليشعر بأنه لا يستقل بالالتجاء إليه أو بمحذوف
تحقيقاً ليشير إلى أن الاتصال به يفيد تخفيف المؤن فعل لانه الأصل في التعلق والوافقة
إياك أيشير إلى أحداثة الاتصال به أي ترف بالتقصير في الماضي وقصد التلافي في المستقبل
أو اسم ليشعر بنباتة حالة الذكر والغفلة من جنس الابتداء ليناسب مبدئية تعالى أو ما جمعت
التسمية مبدأه كالقراءة ليشعر بدوام ملابسته مؤخر ليشعر بتقديم اسم الله تعالى
تعظيمه وحصره وردا على القائل باسم اللات والعزى أو مبدأ ليشعر بأن الأهم
التمسك باسمه مع عدم المبالاة بالقائل والاسم انظم مستقل الدلالة لا تفيد دهيته زمناً
والمسمى المدلول والتسمية الوضع أو الذكرفي غير الاسم المسمى الألفي نحو زيد مرفوع
أو الاسم المدلول المطابق والمسمى الذات من حيث هي أو باعتبار ما صدق عليها والتسمية
اللفظ فيجوز الاسم والمسمى وقد يؤخذ المدلول أعم من المطابق فيعته بر في أسماء الصفات
ما يقصد من المعاني التضمنية فيجوز أن في أسماء الذات ويتغيران في أسماء الأفعال

ترؤف من أحسن زوجين
(أذا عوا به) أفشوه
(أركسهم) نكسهم وردهم
في كفرهم (آمين البيت
الحرام) عامدين البيت
وأما قوله في الدعاء آمين
فبتخفيف الميم وتقدمه وتقصير
وتفسيره اللهم استجب لي
ويقال آمين اسم من أسماء
الله تعالى (الازلام) القداح
التي كانوا يضربون بها
على الميسر واحد ها زلم
وزلم (من أجل ذلك) من

ويتوسـطان في أسماء الصفات فن رأى حدوث أسماء الله قال بالاول ومن رأى قدمها قال
 بالثاني ومن رأى الفصل قال بالثالث فعلى تقدير المغايرة يكون الحام الاسم للكتابة والاتصال
 انما هو بذاته تعالى أو للتمييز عن القسم وعلى تقدير الاتحاد يكون الاتصال بالذات باعتبار
 المعاني التي بها تعلق العالم به اغناه عن العالمين بدونها ثم ان كان من السمع وأشار الى سمو حال
 من اتصل به أو من السمة أشعر بظهور سمات أسمائه وصفاته فيه والاله اسم لذات المعبود
 فهو وان لوحظ فيه المعنى لم يتصدف لذلك لا يوصف به ثم غلب على المعبود بحق بطريق السكينة ثم
 حذفت همزته وعوضت بحرف التعريف وقطعت هــ همزته في النداء المحض التعويضي فخص
 بالفرد المستحق لها اتفاقا لذلك أفاد استثناءؤه التوحيد * قال الامام الرازي الاله هو الموجود
 لازلي الابدی الواجب لذاته المنزه عما لا يليق به الموجد لغيره * والله علم للفرد الموجود من هذا
 المفهوم السكيني قائم مقام الإشارة فان كانت الإشارة الى الذات إشارة الى الصفات تناوها
 والا فلا * وقال الامام حجة الاسلام في المقصد الاقصى الله اسم للموجود الحق الجامع للصفات
 الالهية المنعوت بنعوت الربوبية المتفرد بالوجود الحقيقي والاشبه به انه جار مجرى الاعلام
 وتبعه البوني * وقال الشيخ محي الدين بن العربي في شرح أسماء الله تعالى الله الذي له القدرة
 والاختراع والخلق والامر جامع الذات والصفات والافعال انتهى وقيل الاصل فيه هاء
 الغيبة ثم زيد لام الملك لما لكيتته ثم حرف التعريف تفغيما وقيل الهمزة لظهور الذات ظهور
 الاف به لذلك استخلف عليها والهاء لاضمارها إشارة الى أنه الظاهر والباطن واللام الاولى
 لتعريفه بالظهور والثانية إشارة الى اطقه بالباطن بعد كمال الظهور والاشبه أنه علم جامد
 للفرد الموجود من واجب الوجود وهو قول أكثر المحققين كالحليم وسيبويه والشافعي
 وأبي حنيفة والحليمي والخطابي وامام الحرمين والغزالي وكيف لا يوضع لاجل الاشياء اسم
 يشار به اليه إشارة معنوية تميزه عما عداه ولا يدل ثبوت الاله رآله وتآله على اصالة الهمزة
 لجواز كونها مشتقة من الله ولما قطعت همزته في النداء أشبهت الاصلية فأقي بها فيها واعتبر
 فيها معنى العبادة التي يستحقها ويعرف لاجلها ثم ان جعل علم الذات مع الصفات تعاقب حده
 بالكل واستعاضته بالذات مع صفة القهر للعدو والاطف بالمستعبد وتلبس القراءة بنور الكل
 وان جعل للذات في هذه انما كان جامعا لان كالات الصفات من لوازم كالات الذات
 واستعاضته بالذات كافية في قهر العدو واطف المستعبد لانهم ما من لوازم الذات والتبست
 قراءته بالذات لخرقها حجب الافعال والصفات والرحمة ورقة القلب وعطفه ويراد في حق الله
 تعالى غايته من ايصال الخير ودفع الشر وتنقسم الى ذاتية عامة افاضة الوجود وخاصة
 تخصيص بعض العبيد للتقريب اليه وهما المرتبة ان على اسم الله ووصفية عامة افاضة
 ما يليق من الاعراض وخاصة ما يفضل به البعض على البعض وهما المرتبة ان على اسم الرب
 قيل الوجود كله خير والشر هو العدم اذ هو عدم كمال الوجود كالفتور والموت والجهل

جنسية ذلك ويقال من
 أجل ذلك من جراه ذلك
 ومن جراه ذلك بالمد
 والقصر ويقال من أجل
 ذلك من سبب ذلك (أخبار)
 علماء واحد هم (أدلة)
 على المؤمنين) أي يلبسون
 لهم من قولك دابة ذلول
 أي منقاد سهل لين ليس
 هذا من الهوان انما هو
 من الرفق (أعزة على
 الكافرين) أي يعارضون
 الكافرين

ويطلق على سببه مجازا كالأبرد والافعال المذمومة والاخلق الرديئة والالام والغموم فالبرد
من حيث هو كيفية وبالقياص الى سببه ليس بشر وانما عرض له من حيث افساده اخرجته
الثمار فالشر بالذات فقد الثمار كمالها والظلم والزنا ليسا بشر من حيث صدد ورهما عن
الغضبية والشهوية وانما عرض لهما بالقياص الى المظلوم والى السياسة المدنية أو الى النفس
الناطقة الضعيفة عن ضبط القوتين والاخلق والالام ليسا بشرا من حيث هي
ادراكات الامور وانما هي شرور بالنظر الى فقدان أحد تلك الاشياء كماله فهو الشر بالذات
(قال) الامام حجة الاسلام في المقصد الاقصى انما أراد الخير لذاته والشر للخير في ضمنه لذلك قال
سبقت رحمتي غضبي فان خطر لك شر لا ترى تحته خيرا أو امكان تحصيل ذلك الخير بدون ذلك
الشر فاتهم عقلك فليس كل محال يدرك استحالة بالبدية أو بالنظر القريب ثم رحمة الله
اكمل لانه جواد يفيد ما ينبغي للعوض كالثواب والثناء ولا لغرض كازالة الرقة وحب
المال والعبد لا يخلو من أحدهما مع انه انما يعطى بداعية من الله فهو الراحم بالحقيقة ثم انما
ينفع بعطائه اذا سلم الله قواه على أن عطائه يوجب التذلل له وهو ذلة والتذلل لله عزة ثم
اشتق منها صيغة مبالغة وهما الرحمن الرحيم والاول أباح الكثرة حروفه فخص بالله لا بطريق
العلمية لجريانه وصفا فكفر من أطلقه على غير الله ومبالغة ما بالكمية لكثرة انفراد الرحمة
الايجابية حتى يدخل فيها الشرور سيما من حيث تضمنها اللطف أو افراد المرحوم أو
بالكيفية بتخصيصه بالجلال أو المستمرة بتقديم اسم الله لكونه علما ثم الرحمن لانه مثله في
الاختصاص والرحيم ان خص بالرحمة الخاصة ففيه ترق أو بالدقائق فتقيم وهو تخصيص بعد
التعميم فيه ما وان عم فهو تميم من وجه ترق من وجه وهو تعميم بعد التخصيص فيه ما
وذكرهما بعد اسم الله تعالى ان تناول الاسماء للمقصود بل بعد الاجمال مع التخصيص بعد
التعميم ثم مع كونهما باللبالغة بواغ فيه ما بالبحر بطلاق السبب على المسبب أو المزموم على
اللازم ففيه ايهام الجمع بين المثلين وتعلق الاستعانة بالرحمن على تقدير كونه لكثرة الرحمة
الايجابية انه وان أوجد العدو من رحمة به وساطة من رحمة بالتسلط فن رحمة على المستعبد
أن تلتطف به بقهر عدوه ومنع تسلطه عنه وعلى اعتبار كونه للطف في ضمن القهر أن تلتطف
بالمستعبد بتوفيقه لمجاهدة من ابتلى به وعلى تقدير كونه لكثرة افراد المرحوم ان من عمت
رحمة الكل حتى أمهل الشيطان حقه أن يرحم المستعبد به بدفع شر عدوه عنه وعلى تقدير
كونه للجلال النعم أن حقه أن يجعل رحمة للمستعبد به بقهر عدوه بالكلية وثباته على
مجاهدته وعلى تقدير كونه لاستمرار النعم ان حقه أن يبق على المستعبد به ما أنعم عليه من
العبادة وأما تعلقها بالرحيم فعلى تقدير خصوصه بالرحمة الخاصة أن حقه أن يخص المستعبد
بتلك الرحمة بدفع شر العدو عنه أو بالدقائق أن من حقه أن يعيده من وسواسه وعلى تقدير
عمومه أن حقه أن لا يخلى المستعبد به عن رحمة تمنعه عما استعان منه وأما تعلق الجدية
بظاهرا لا على ايجاد الشرور فهو انه يرفع بها الدرجات اذ ينال بها الصبر الذي لانهاية لاجره

يغالبونهم ويمانعونهم
يقال عزه يعزه عز اذا غلبه
(أوحيت الى الحواريين)
ألقيت في قلوبهم وأوحى
ربك الى النحل ألهمهما
(أغرينا بينهم العداوة
والبغضاء) هجناها وبقال
أغرينا بينهم الصقنا بينهم
ذلك مأخوذ من الغراء
والعداوة تباعد القلوب
والنيات والبغضاء البغض
(الاوليان) واحد هما

وأما تعلق القراءة فيرجى بتعلق الرحمن افاضة أنواع الرحمة أو جلائلها على القارئ وتعلق
الرحيم يرجى خصائصها أو دقائقها وتقدم الاسباب على التسمية مع انها لا تسمى على
المبدئية بالبداية أولى للاشعار بأنه لا بد من رفع الحجب التي أعظمها الشيطان أولاً ومن
تطهير القلوب عن كدوراته لتنزيل الذكر به أو بأنه لما استعاض به اطلع على عجزه السكلى فتعلق
بالجامع ليمتلطف به ويقهر عدوه ثم طاب اللطف بحفظه عن شر العدو ثم بتحصيل الكمالات
له أو بأنه بالاسم الاول سلب الشيطان بقهره ونبيه على التعوذ عنه بلطفه أو سلطه لتكميل
نوابه ان جاهد وعقابه ان أهمله وبالثاني أن يطلب اللطف الخفى بالجاهدة وبالثالث الكفاية
عنه وأما ترتيب الحمد على التسمية مع انه أيضاً ثناء فلانه لما ذكر الكامل بذاته وصفاته وأفعاله
عقبها بالحمد ليكون على الجميع به مدح مرفعة المحمود ووجهات حمده وتخصيص التسمية بهذه
الاسماء اي علم أن الاولى تتعلق بجامع الكمالات ليعقب ما يستحق من عامها أو خاصها بحسب
الاستعداد الحاصل بالتعلق (الحمد لله) الحمد ذكر اللسان كمال ذى علم وهو ما يرفع حال الشئ
ذاتياً كوجوب الوجود والاتصاف بالكمالات والتزعم عن النقائص أو وصفة بما يكون
صفاته كاملة واجبة أو فعلية كما تكون أفعاله مشتملة على حكمة فأكثر تعظيمه لآثره على
المدح الذى هو ذكر اللسان كمال الشئ ذاعلم أولاً لان الكمال الذى لا يعتبر برمعه العلم لا يكون
كلاماً مطلقاً ويقابله الذم وعلى الشكر وهو مقابلة الانعام بالنعظيم ذكر باللسان أو
اعتقاداً بالجنان أو خدعة بالاركان مع صرف ما أنعم الى ما أنعم لاجله لانه وان عم جهات
الشكر قصر عن احاطة كمالات المشكور اذ لا يتعلق بالضرورة ويقابله الكفران وعلى الثناء
الذى هو ذكر الاوصاف كمالات أو نقائص ولا مالحمد للجنس والجاراة للاختصاص فيختص
حقيقة الحمد به فيدخل فيه حمد الحق نفسه وحمده للخلق بأنهم مظاهر ذاته أو صفاته أو أسمائه
أو أفعاله للخلق وحمد الخلق للخلق بما اطاع الله بعضهم على ما أفاض على
بعضهم من صور كالاته أو آثارها ولا يرجع اليه المذام اذ لا ذم في الافضة وانما هو في
الاتصاف بالمدحوم على انه انما أفاض الخير لذاته والشر لعارض تقضي به الحكمة فهو
برعايته محمود هناك أيضاً وللقصد الى التعميم لم ينسبه الى حامد فلا يقدر حمدت أو أحمده
الابيان انه كان الاصل ثم عدل عنه للدلالة على التعميم والنبات وحمد الشاهد نفسه انما قبح
لما فيه من تهمة الكذب والكبر بغير الحق وتزكية النفس مع ما فيه من ذل العبودية
وعيوب وآفات وكما له من غير ذلك قبح له التكبر فلا يتصور شئ من ذلك في حق الله تعالى فلا
يقبح منه مع أن فيه تنبيهاً على عجزهم عن حمده الآن يقلدوه اجمالاً فيحمدوه به تقرباً اليه
لئلا يوابه الدرجات والكمالات وأنهم لما عجزوا عن شكره لامتناع احاطتهم به حمد عنهم
ليقر رعايتهم نعمه ويزيدهم من فضله وذلك أن النعمة وهى ما يطلب ويؤثر حقيقة هى
السعادة الابدية وما يوصل اليها من فضائل النفس ومرجعها الى الايمان المنقسم الى اعتقاد
واقرار وعمل وحسن خلق فلا يقدح على مقتضى شهوة أو غضب الاجراءات العقل وفضائل

الاولى والجميع الاولون
والاثنى والولياء والجميع
الولييات والولى (أنبياء)
أخبار واحد هانبا (أكنة)
أفطية واحد هانبا
(أساطير الاوان) أباطيل
وترهات واحد هانبا أسطورة
واسطورة ويقال أساطير
الاوانين أى ماسطوره
الاولون من الكتب
(أوزارهم على ظهورهم)
أى أئمة لهم يعنى آئمة

البدن المتممة لها وهي الصحة والقوة والعفة والجمال وطول العمر ومتممها أربعة خارجية
وهي المال والاهل والجاه وكرم العشيرة ولا يتفقد الا بأسباب يجمع بينها وبين الفضائل
النفسية من الهداية معرفة طريق الخير والشرب بالعقل والشرع وغرة المجاهدة ونور يشرق
في عالم النبوة والولاية بعد كمال المجاهدة ومن الرشد الباعث الى جهة السعادة ومن التسديد
بتيسير الحركة الى صوب الصواب في أسرع الاوقات لمساعدة الاسباب ومن التأييد تقوية
أمره بالبصيرة من داخل ومساعدة الاسباب من خارج فهو - هذه ستة عشر ضربا أدناها الصحة
ولا يمكن استقصاء أسبابها فمنها الاكل وهو كونه فعلا حركة تفقه الى جسم ذي قدرة
وارادة وعلم فلنذكر أسبابه فالنبات لما فيه من قوة جذب الغذاء بعروقه أكمل من الجراد
لا يمكنه يعجز عن طلب البعيد اذ لا معرفة له ولا انتقال فاعطى الحيوان الحواس أقوالها اللمس
ليحس بنار وسيف فيهرب لكن المقتصر عليه كالدود يعجز عن الهرب عما به يد وطلمبه تخلق
الشم لا يدرك الرائحة قريباً يطوف الجوانب ولا يعثر على الغذاء فخلق البصر ليذكر البعيد
وجهته ليكن لا يدرك المحجوب فيعجز عن الهرب الا بعد مد قرب العدو فخلق السمع وخلق
لمعرفة الغائبات الكلام المنتظم من الحروف ثم خلق الذوق ليذكر حال الغذاء الواصل ثم
الحس المشترك ليمتد الى المحسوسات ليذكر المرارة والصفرة مما أكاه مرة من المنتصف
بهما ثم خلق الشهوة المحركة الى المطلوب والكراهة للهروب من الضد والغضب لدفع ما يضر
لئلا يؤخذ عنك ما حصلته من الغذاء والباعث الديني لمعرفة العواقب والرجل آلة للطلب
والهروب واليد للاخذ والقبض لا يصل الطعام الى المعدة والطاحونة وهي اللسان المركب
عليه ما الاسنان ليسهل ابتلاعه واللسان ليحركه ويذوقه وينطق واللهاب ليحجبه والمرىء
والخبرة لا يدفعه الى المعدة التي لا بد منها فينفق لاخذ الطعام ثم ينطبق ويضغط حتى ينقلب
الطعام فيموى الى المعدة ثم يطبخ فيها الى أن تتشابه أجزاؤه كماء الشعير من حرارة الكبدة
والطحال والثرث ثم ينتقل من مجارى العروق الى الكبدة فيصير كالدوم فيتولد منه السوداء
كالدردي يجذبها الطحال من عنقه الممدود وصفراء كالرغوة تجذبها المرارة كذلك فيصفي
الدم مع زيادة رقة ورطوبة لما فيه من مائية تجذبها الكلى ثم بعد الطلوع من عروق دقيقة
ثم تنقسم العروق الى البدن حتى تصبح شعيرية ثم تقذف المرارة بعنق آخر الى الامعاء ليحصل به
رطوبة من لينة في ثقل الطعام وفي الامعاء لدغ للدفع والطحال يحيل فضله فيحصل فيها جوضة
وقبض ثم يرسل منها الى فم المعدة لتحريك الشهوة ويخرج الباقي مع الفضل وأما الكلى
فتتغذى بما في تلك المائية من دم وترسل الباقي الى المثانة ثم لا بد من ما كوله أصل يحفظه لئلا
يتلف فيبقى جائعاً فلا بد من تيممه ايم حاجاتك فخلق فيها قوة التغذية ولا بد لها من ماء ممتزج
بتراب وهواء ولا بد للهواء من ريح يحركها بعنف حتى ينقذ فيها فيقع الازدواج بين الثلاث
ولا بد من حرارة الربيع أو الصيف اذ يضر فيه البرد المفرط ثم الماء يحتاج في انسياقه الى أرض
الزراعة الى بحار وأنهار وعيون وسواق ثم لا يرتفع الى الاراضي المرتفعة فخلق الغيوم

وقوله حملنا أوزارنا من
زينة القوم أي أثقالنا من
حليهم وقوله تعالى حتى
تضع الحرب أوزارها أي
حتى تضع أهل الحرب
السلح أي حتى لا يبقى
الا مسلم أو مسلم وأصل
الوزر ما حمله الانسان
فسمى السلح أوزاراً لانه
يحمل وقوله ولا تزروا زنة
وزراً أخرى أي لا تحمل
حاملة ثقل أخرى أي

وسلط عليهم الرياح وخلق الجبال حافظة للمياه وتنفجر منها المعيون ندر يجالئ لا يغرق البلاد
ولا بد للحرارة في وقت الحاجة من تسخير الشمس لتسخن الارض وقتادون وقت ثم النبات
ان ارتفع عن الارض كان في القواكة انعقاد وصلابة فلا بد من رطوبة ينضجها فسخن القمر
وكذا كل كوكب في السماء مسخر قائدة ولا يتم ذلك الا بحركات الافلاك وهي باللائكة
فهم أرضية وكلهم الله بك فلا يغتذى بحر من بدنك الا بسبع ملائكة فأن كثيرا من معنى الغذاء
قيام بحر من الطعام مقام ما تلف فلا بد من ملك يجذب الغذاء الى جوار اللحم والعظم اذ لا
يتحرك بنفسه ومن ثلث يمسكه ومن ثلث يحتاج عنه صورة الدم ورابع يكسوه صورة اللحم
أو العظم وخامس يدفع الفضل وسادس يلصق الجنس الى الجنس وسابع يراعى المقادير
لئلا يتشوه الصورة وبعض الاجزاء كالعين والقلب يحتاج الى أكثر من مائة ملك ويمدهم
ملائكة السماء ويمدهم حلة العرش ثم ان الله سبحانه وتعالى ربط قوام الاعضاء وقواها
بخار لطيف يتصاعد من الاخلاط الى القاب ويسرى في جميع البدن بالعروق والضراب
وهو الروح الحيواني وهو نكر السراج والقلب مستر جته والدم الاسود قتيالته والغذاء زيته
والحياة ضوؤه وهو غدير الروح الالهى والمنعم بالكل هو الله تعالى لا شريك له فهو المشكور
دون الوسائط فمن رأى للوزير والوكيل دخلا في انعام الملك لم يتم له شكره وانما يتم لمن يراه
كاقلم والكاغد فكذا سائر الاسباب سخرها الله تعالى حتى ان من أوصل نعمته اليك فهو
مضطر بمسارطة عليه من الارادة وألقى في قلبه أن في اعطائك له نفعاً فينبغي أن يكون فرحاً
بالمنعم لتتقى الى درجة القرب منه والاستدلال به على عناية ليرجى ثوابه ثم انه ينبغي ان يقصده
الخير ويضمه للكافة ويظهر شكره باللسان والجوارح باستعمالها في طاعته فمن استعملها في
معصيته فقد كفر بالنعمة ثم لا ينبغي أن يرى الشكر من نفسه بل من ربه فهو الشاكر
والمشكور فيختص به الحمد من كل وجه اكن من فعل على يديه ما بلغت به الحكمة غاية فهو
الشاكر وما وقعت دونها فهو الكفور ونسبته الى الاول محبة والى صاحبه رضا والى
الثاني كراهة والى صاحبه لعنة فأشار الى السعادة الاخرى بالانعام والى الفضائل
النفسية بالترية والى الفضائل البدنية والخارجية بالرحمة والى الاسباب الجامعة بالعبادة
والاستعانة والهداية والاستقامة والانعام والى جبر المنافع ودفع المضار بالشهوة والغضبية
بالرحمة والى التعديل بمالك يوم الدين والى الماء كولد واعطاء القوى بالترية والى ارتباط كل
من العلوية والسقلية بالآخر وربط البدن والقوى بالبدن ورب العالمين والى أن المنعم
بالكل هو الله بالحمد لله والى المحبة والرضا بالانعام والى الكراهة والعنة بالغضب وقدم الحمد
في مقاصد الكتاب للاشعار بأنه أعظم مقاصد انزال الكتب وارسال الرسل وتكليف العباد
وخلقهم وأنه مقدمة كل خير ومنتهى ولا أمر ما قال العين ولا تجداً أكثرهم شاكرين وأقسم
الله سبحانه لاهله بالمزيد فقال لئن شكرتم لازيدنكم وقدم المبتدأ لأنه أهم بعد معرفة المنعم في
التسمية مع أن تأخير الله يشعر بأنه المرجع والحاجة الى تقديم الخبر للاختصاص لمصوله من

لا تؤخذ نفس بدين غيرها
ولم يسمع لا وزار الحرب
واحد الا أنه على هذا
التأويل وزر وقد فسر
الاعشى أوزار الحرب
بقوله
وأعدت للعرب أوزارها
وما حاطوا الا وخبلاذ كورا
ومن نسج داود يمدى بها
على أثر الحى عير افهرا
أى تجرى بها الابل (أفل)
غاب (أنشأكم) ابتداءكم

لام التعريف والجرو أظهر اسم الله بعد ذكره للاشعار بأن اقضاء الحمد باعتبار ظهوره
وحذف الخبر وأقيم الظرف مقامه فكانت جمع فيه بين الحذف والذكر المتنافيين ثم ان قدر
فعلا دل على التجدد والاسمية على الثبوت ففيه ايهام الجمع بينهم - ما من وجه آخر وان قدر
اسما ففيه ايهام الجمع بين المتساويين لانه مشعر بالثبوت المحض من غير تجدد فكأنه اثبتان
وذكر المسند اليه لانه الاصل مع التلذذ بذكره مع كونه ناشئا من النعم من حيث المبدأ مع
التلذذ بذكر المنعم ففيه ايهام الجمع بين المتساويين من وجه آخر (رب العالمين) الرب المالك فلا
يتعين عليه تصرف دون ضده فهو متفضل بالانعام وله الحمد من جهة استيلائه وتفضله أو
السيد الذي علت رتبته وله أعلى المحامد لعلومه وباعلاته للعبودية بانعامه عليهم أو الخالق وله أتم
المحامد على كمال أفعاله وصفاته التي تتوقف عليها وانعامه قبل الاستحقاق أو المربي وهو المصلح
أو المدير بتبليغ الشيء أعلى مراتبه - يجعل النطفة علقة ثم مضغة ثم أعضاء مختلفة ثم افاضة
الروح عليهم واعطاء كل عضو قوة تليق به ثم تكميله بالشريعة والطريقة والحقيقة - له أجمع
المحامد والعالم ما يعلم به الخالق من المحدثات جمع يشير الى توحيد مدعو وعموم فيضه واستيلائه
جمع العقلاء ليسير الى أنهم المقصودون بالذات ثم انه أضاف الحمد أولا الى الذات الجامعة
للكالات ثم الى الربوبية التي بظهور ونور الوجود ثم الى الصفات الظاهرة في المظاهر بصورها
وآثارها ثم بما يترتب عليها من الجزاء وفي رب العالمين باعتبار اشارته الى ما ذكرنا من ايجاز
وايراده بعد الاسم الجامع اطناب ففيه ايهام الجمع بين الضدين وهو كالتخصص بعد العام
والرحيم خاص بعد الرحمن ففيه ايهام الجمع بين المتساويين ثم انه صفة موضوعة باعتبار ان العوام
انما يعرفون الله بالعالمين ومادحة باعتبار ان الخواص انما يعرفون الاشياء به ففيه مع جعل
المعرف معرفا ايهام الجمع بين المعنى الحقيقي والمجازي لا وصف ثم ان العالمين معرف لله في حق
العوام فهو أعرف وقد عرف بلام التعريف ففيه ايهام تخصيص الحاصل ثم ان هذه الاسماء
علة الحمد والحمد علة ظهورها لانه ربي يحمل ففيه ايهام عليه الشيء لما هو معلول وفي الاضافة
تعظيم المضاف بأن له الاستيلاء على الكل والمضاف اليه بأن له هذا الرب الكامل الترتيبية
والحمد بأنه لا يابق لغيره والعالمين جمع عالم وهو جمع في المعنى فهو مع كونه تفرقة اشارة الى
جمع الجمع (الرحمن الرحيم) قد مر ان رحمتي التسمية ذاتيتان وهاتان وصفيتان وقيل هناك
تسدين هيبة اسم الله وهما لترجيبه العابدين المخوفين بمالك يوم الدين اذ لا بد للعبادة الشاقة
من قائد الرجا وسائق الخوف احدهما التسكين هيبة العوام وترجيبتهم والاخرى للخواص
ويمكن أن يشار بذلك الى أنهم كما وقع بهما الابتداء يقع بهما الانتهاء فتعذيب الكفار رحمة
للابرار بالانتقام من أعدائهم واعطائهم منازلهم من النار وأخذهم منازلهم من الجنة أو الى
أنهما كما كتبا مبدأ الحمد العامة ومبدأ اللعام والخاصة للخاص فهما منتهاه كذلك أو الى أن الحمد
وان كل فلا يكفى النعم السابقة عامة وخاصة فلا يوجب المزيد الا يجعل الرحمتين اياه
موجباً له العامة للمزيد العام والخاصة للخاص أو الى أنه كما انقسمت رحمة الدنيا الى عامة

وخلقكم (أكابر) عظماء
(الاعراف) سوربين
الجنة والنار هي بذلك
لا ارتفاعه وكل مرتفع من
الارض اعراف واحدها
عرف ومنه هي عرف
الديك عرفا لا ارتفاعه
ويستعمل في الشرف
والجهد وأصله في البناء
(أقلت محابا ثقلا) يعني
الريح أي جات مصابا
ثقا بالماء يقال أقل فلان

ايجادية وخاصة تفضيلية تنقسم رجة الاخرة الى عامة لحياتية وخاصة تقريرية أو الى أنه
 تعالى كإرحم أولاد كرامته رجة عامة أو خاصة رحم ثانيا بالعبادة العامة أو الخاصة
 أو الى أن العامة الدنيوية انما شابت المحنة لوقوعها بين الجلال والجمال والاخرية وقعت بين
 الجمالين أو الى أن الرجة علة للحمد بلا واسطة الا أن تكون الخاصة واسطة للعامة وللعبادة
 بواسطة مالك يوم الدين العامة للعامة والخاصة للخاصة فالجد أتم تقريرا اذ هو المقصود من
 العبادة المقصودة من خلق المكلفين المقصودين من خلق العالم (مالك يوم الدين) بالالف
 عاصم والكسائي والباقون غيرها والمادة للربط والشدقة فالك الشئ من اشتد ارتباطه به
 فاستقل بالتصرفات فيه لو كمل رأيه ولم يتعلق به حق الغير بعينه فالو كمل والولى ليسا بمالكين
 لعدم استقلالهما والصبي والمجنون ما كان امتنع تصرفهما القصور رأيهما والراهن مالك
 امتنع تصرفه لتعلق حق المرتهن بعينه بخلاف المؤجر لان حق المستأجر انما يتعلق بالنفع
 والمالك من اشتد ارتباطه بالخلق به لقدرة على حفظ مصالحهم ودفع مفاسدهم ونفوذ أمره
 ونهيهم فهم ثم منهم من اختار المالك لانه يعم تعلقه بالناس وغيرهم وكما قدرته على المملوك
 اتمكنا من بيعه وهبته ومن يدعوه على العبد وقوة نسبه لا امتناع خروج العبد من ملك
 السيد وعدم وجوب رعاية العبد على السيد وجوب خدمة العبد له وعدم استقلال العبد
 بدون اذنه والعبد يطمع في المولى والمالك في الرعية وللمالك انصاف وعدل وهيبة وسياسة
 والعبد يرجو من مولاه العفو والتريية ولولاه عليه رقة ورحة ونحن الى العفو والتريية
 والرقة والرحمة أحوج منا الى الهيبة والسياسة والعدل والانصاف والمالك اذا عرض عليه
 العسكر رد الضعفاء والمالك يعين عبده المريض وحروف المالك أكثر في كثرة ثوابه ورد بان
 الملك انما امتنع تعلقه بغير الناس لعدم تعلقهم بأمره ونهيهم والاعم كسليمان عليه السلام
 وبأن للمالك استيلاء على الاررار والعبيد والعلو على الحر أتم وان لم يكن له عبد ولا يمكن
 للرعية الخروج عن ولاية الملك الا اذا لم تم ولايته وقد عمت هنا اذا أضيق الى الكل ويمكن
 لعبد الحربى الخروج عن ملكه بالهرب الى دار الاسلام بل يمكنه قهر مولاه واسترقاقه
 أينما كان والعبد يطلب النفقة والكسوة من سيده وهو أشد من رعاية الرعية ويجب عليهم
 امتثال أمر الملك وهو خدمته ويستقل العبد بالاكتساب والانهاب ولا تستقل الرعية بأخذ
 الحقوقي في مكان الفتن ولا بإقامة الحدود والاقتصاص والمولى يطمع في أموال العبد ويعدل
 بين عبيده وينصف بينهم وله عليهم هيبة وسياسة ويرجى من الملك العفو والتريية وله رقة
 ورحة في ضعفاء الرعية ونحن في التمدن أحوج الى الهيبة والسياسة وهو يعطى الضعفاء
 من مال الصدقة ويخلص الرعية من الاعداء والثواب انما يكثر بكثرة الحروف ولم
 يكن الاقل أشرف منه ومنهم من اختار الملك لان كل ملك مالك وأمر الملك يتقذ على الممالك
 بلا عكس فيهما وسياسة الملك أقوى وألف مالك لا يقاوم ملكا وممالك الملك أكثر ويكثر
 ممالك بلد دون مملوكه والربيع في المالك فيتم كروا الملك من جملة الاسماء التسعة

الشئ واستقل به اذا
 أطاقه وحمله وفلان
 لا يستقل بحمله وانما
 سميت الكيزان قلالا لانها
 تقبل بالأيدي أى تحمل
 فيشرب فيها (آلاء الله) نعم
 الله واحدها الى وإلى وإلى
 (آسى) أحزن (أرجسته)
 آخره أى احبسه وآخر
 أمره (أسفا) شديد الغضب
 والاسف والاسيف الحزين
 أيضا (أخلد الى الارض)

والتسعين وليس فيها الممالك نعم فيها ممالك الممالك وقد مدح به في القرآن دون ممالك الممالك بالكسر
 والمالك هو المذكور في آخر القرآن والختم انما يكون بالاشرف ويجب على الكل طاعة المالك
 لا الممالك الاعلى عبيده ورد بان الممالك انما يعم الممالك لو لم يضاف الى الكل وامر المالك انما يتخذ
 في ممالك لو لم يشتمل ممالكه وسياسته الممالك اكونه غير مضمونه اقوى وانما مقاومة الممالك لمن لم يعم
 ممالكه واطلاق الممالك على من قل ممالكه لا يجعله أدنى مطلقا بل اذا كان كذلك وانما يكثر
 ممالك البلد حيث لم يشتمل ملك الواحد ولا بأس بذكر الخاص بعد العام وليس كل ما في الاسماء
 التسعة وتسعين أعلى من كل ما خرج منها وذكروا ممالك الممالك يستلزم ذكر الممالك لانه اذا ذكر
 المقييد كان المطلق مذكورا في ضمنه والمدح بممالك الممالك تمدح بممالك الممالك اذا علم بطريق
 الاولى وذكروا الممالك في آخر القرآن انما يفيد الشرف لو لم يكن في تخصيصه فائدة أخرى مع أن
 ترتيب السور غير منزل واذا علم ملك الممالك وجب على الكل طاعته ولو صحت الادلة كان
 لكل ترجيح من وجه واليوم ما بين طلوع الفجر الصادق الى غروب الشمس وقدير اديه
 مجرد الوقت ويوم الدين يوم القيامة ما بين النفخة الثانية الى استقرار أهل الجنة والنار فيهما
 والدين الملة أي يوم ظهور رافع ملة الاسلام أو حقيقته المالك كل أو الانقياد أي انقياد الكل لله
 أو الجزاء أو القضاء أو الحساب أو السياسة واللام على الاول للعهد وعلى البواقي للاستغراق
 اذا لم يعتد بما تقدمه وهو مشهور في الملة فان أريد غير هاتوريه أو تجوز فان كانت
 الاضافة بمعنى اللام وأريد باليوم ما فيه من المالك فقيه مجازان وان كانت بمعنى في فهو ظرف
 للمالكية وقد قصد احاطتهم فكانهم اطراف نظرفها ثم الاضافة بمعنى في اما على معنى مالك الامر
 كله يوم الجزاء فالزمان ان كان موجودا دخل في الكل فقد أضيف اليه ظاهرا وباطنا
 جميعا وأما على معنى مالك اليوم المحيط بما فيه فيجعل كناية عن مالكية ما فيه لان الغالب ان
 المظروف ملك مالك الظرف ثم اضافة الممالك للاختصاص فمالكيته تعالى للكل وان كانت
 مستقرة فكأنهم لم تكن قبل ذلك اليوم لتوهم مالكية الغير قبله ثم اضافة اليوم للاختصاص
 فهو اشارة الى أنه وان وقع في ذلك اليوم أمور كثيرة فالمقصود منها الدين وقد فهم ذلك من
 تخصيص هذا الاسم من بين أسماء يوم القيامة ففقيه اجتماع المثلين بل الثلاثة ثم اضافة الممالك
 الى يوم لتعظيم المضاف لظهور احاطة مالكيته أو المضاف اليه بأنه بلغ في كمال رفع اللبس
 بحيث لم يبق فيه وهم شركة الغير ثم اضافة اليوم تتضمن تعظيم اليوم ففقيه تعظيمان فهو أيضا
 يوهم اجتماع المثلين من جهة أخرى ثم ان أريد بالدين الاسلام ففقيه تعظيم المضاف اليه بأن له
 يوما خاصا يظهر فيه كمال رفعة وان أريد غيره ففقيه تعظيم المضاف بأنه الذي يعتد به دون
 ما تقدمه ثم الممالك مضاف الى المستقبل فان أريد به الاستقرار يوهم الاستقرار مع العدم في
 الماضي والحال وان قصد به الماضي والدين مستقبل ففقيه جمع بين الماضي والمستقبل وهما
 ضدان في الظاهر ومثلان في الحقيقة اذا مراد باسم الفاعل الماضي والمستقبل أيضا ثم ممالك
 صفة توضيح اذ يظهر به حقيقة الهيته لانه يرفع توهم عجزه أو جهله أو رضاه بالقبيح أو صفة مدح

اطمأن اليها ولزمها
 وتقايس ويقال فلان
 محمد أي بطي الشيب
 كانه تقايس عن ان يشيب
 وتقاس شعرة عن
 البياض في الوقت الذي
 شاب فيه نظراؤه (أبان)
 معناها أي حين وهو
 سؤال عن زمان مثل متى
 (وابان) بكسر الهمزة لغة
 سليم حكاه القراء وبه قرأ
 السلي إيان يمعنون

اذ عمل به الحمد لانه انما يتم بالجزاء على الاتباع والاختصاص من المظالم فكان له علة لنفسه وترتيب
مالك يوم الدين على الرحيم لان الرحمة الخاصة بالحقيقة هي السعادة الابدية التي تكون يوم
الدين وعلى الرحمن بواسطته لان العوام انما خوفوا به لاصلاح باطنهم وظاهرهم ايرحموا به هذه
السعادة ان تأثر وانها فكانت رحمة عامة موصلة الى الخاصة ان تأثر وقد قصد في حق من لم
يتأثر ايضا وعلى الربوبية بواسطته مالا انما انما يتم بالاصلاح المذكو كورلي فضى الى السعادة
الابدية فالاصلاح رحمانية والافضاء الى السعادة رحيمية وعلى اسم الله بواسطة الثلاثة لان
الهية انما تظهر بهذه التربية التي انما تتم بالرحمتين اللتين تمامهما بالجزاء ووجه استحقاق
الحمد على هذه المالكية انه يظهر به فضل الخالق باعطائه على كلمة واحدة أو عمل ساعة مالا
يحصى من الثواب الابدى وعمله اذ لم يجاوز في الجزاء ما يناسب الافعال والاعتقادات
وحكمته بالتفرقة بين المحسن والمسي بالانعام الصرف والانتقام الصرف والجزاء مصلح
للظاهر والباطن رافع للحجب الظلمانية من متابعة الهوى والغضب وبه يتم التمدن وقيل حمد
أولا باعتبار الهية المقتضية للوجود ثم بالربوبية المقتضية للاعراض ثم بالرحمانية المقتضية
لاسباب المعاش ثم بالرحيمية المقتضية لاسباب انتظام المعاد ثم بالجزاء المرتب على اصلاحه
او الاخلال به وقيل في ايراد الاسماء الخمسة في الفاتحة ان العباد ممتنعون من الاهمية والاستعانة
مقتضى الربوبية وطلب الهداية مقتضى الرحمانية والاستقامة مقتضى الرحيمية والانعام
مقتضى المالكية عند الاستقامة كما ان الغضب مقتضاها عند الاخلال بها (ايالك نعبد
واياك نستعين) ايا ضمير منفصل منصوب المحل والواحق ابيان حاله ولا محل لها عند سيبويه
والفارسي وضما ترمعه اضيف اليها عند الخليل والاختفش والمازني وعند القراء هي الضمائر
وايا اعتماد وعنده الزجاج والسيرافي ونقله ابن عصفور عن الخليل اسم ظاهر بمعنى النفس
وعند سائر الكوفيين الضمير المجموع والعبادة تذلل للغير عن اختيار لغاية تعظيمه فخرج
التسخير والسحر والقيام والاشحاء تنوع تعظيم والاستعانة طالب المعونة ما يفيد استطاعة
على الفعل أو تيسيره أو تقريبا اليه أو حثا عليه والسرفى العبادة من وجوه الاول ان الله
تعالى اكمل ذاته وصفاته وافعاله يقتضى ان يتدلل له من لا يخلو عن نقص لغاية تعظيمه رعاية
للحكمة الواضحة كل شئ موضعه الثاني انه تعالى منعم على الانسان بغاية الانعام اذ جعله
مختصا بالحضرة الالهية بما افاض عليه من الوجود والحياة والعلم والارادة والقدرة والسمع
والبصر والكلام ومختصا بالعالم لانه بالحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة العناصر
وبالتركيب كالمعادن والغذاء والتوليد كالنبات والحس والتخيل والتوهم والتلذذ والتألم
كالحيوان وبالجرأة كالسبع وبالمكر كالشيطان وبالمعرفة كالملاك وباجتماع الحكم فيه
كالروح المحفوظ وبما يشبه بكلامه صور الاشياء في القلوب كالقلم الاعلى فلا بد ان يشكره
بصرف نعمه الى ما خلقها من أجله وقد أعطى العقل للمعرفة والآلات الجسمانية لتكليف
الجوارح بهيئة العبادة الحافظة للمعرفة فهيمته لتكميل ملكيته بمساعدة أعمال البدن

(أيان مرساها) متى مشيتها
من ارساها الله أى أثبتتها
أى متى الوقت الذى تقوم
عنده وليس من القيام
الرجل انما هو من القيام
على الحق من قولك قام
الحق أى ظهر - وثبت
(أنفال) غنائم واحدها
نقل والنقل الزيادة
والانفال مما زاده الله هذه
الامة في الخلال لانه كان
محروما على من كان قبلهم

اعمال القلب لا ارتباط بينهم ما فالانسان مخلوق للمعرفة والعبادة فلو اخل بشئ منه لم يكن
 انسانا بالحقيقة ولما عارض العقل في ذلك الوهم والخيال أيده بالشرع فلو فقد مدحج العقل
 عن ادراك أكثر الامور فاعقل بصير والشرع شعاع * الثالث الانسان يفتقر في تعديته الى
 معاونة ومعاملة لا يتم الا بالعدل ولا يتفق عليه ما لم يعلم كونه من الله ولا يتم الا برجاء الثواب
 وخوف العقاب ولا يتم الا بما يذكرا لاله على التكرير والذكر القلبي انما يتم بافعال الجوارح
 * الرابع ان الكمال الانساني ان تنجلي مرآة قلبه فيحاذي شطر الحق ويلحق بافق الملائكة
 والاتراكم الخبيث على مرآة القلب باتباع الشهوات المظلمة فيلحق بافق البهائم ولا ينجلي الا
 بالمجاهدة وهي بالعبادة القائمة ظلمات الاهوية التي هي امراض القلب المؤلمة عند مفارقة
 الروح من البدن فالعبادات أدوية تنير القلب بالمشاهدة وتشرف اللسان بالذكر وتزين
 الاعضاء بالخدمة وهي وان كانت تدل في الظاهر فباطنها عز وتجمل ويكفي في ذلك انها
 اشتغال بالحق وفيه كمال لذة العارفين وبه تقر أعينهم وتسرق قلوبهم وتريح أرواحهم والسر في
 الاستعانة من وجوه * الاول ان العبادة وان كانت كسب بالعبادة فهي بخوارط لا يشعر بها
 العبد قبل وقوعها فهي باحداث الله وكذا العلم بفعولها وضررها ولا يلجئ الى الفعل ما لم يكن
 راسخا ولا قدرة للعبد في ذلك فهو يعون الله تعالى وانما هو في الغالب المستعين به * الثاني
 العقل يختار الاصلح في العواقب وان كان فيه مشقة وموتة في الحال والهوى يؤثر ما يدفع
 الاذى في الحال وتعمى عليه العواقب فيمتازعان ويكون الترجيح غالبا لجند الهوى لسبقه
 واستقراره بملازمة القلب فلا يمكن ازعاجه الا بعون الله تعالى * الثالث العبادة لا تيسر
 الا برفع العوائق الدنيا والخلق والسيطان والنفس ورفع العوارض الرزق والاعطار
 والمصائب وأنواع القضاء ورفع القوادح الرياء والعجب وغيرهما وبتحقيق البواعث الخوف
 والرجاء وكل ذلك عقبة شاقة لا تيسر قطعها الا بعون الله تعالى وتوقيفه * وقدم العبادة لانها
 وسيلة والاستعانة حاجبة على ان اهم ما نستعين له اتمام العبادة واطمأن الشئ يشبه لواحقه
 فاقم سببه مقامه وفيه اشارة الى انه انما يعين العابد اذا استعان به وأنه لا بد من الاستعانة به
 فيها وفي جميع الاحوال وترتب العبادة على مالك يوم الدين لانهم ان كانت اطلب الثواب
 والهرب من العقاب فلا يكونان الا يومئذ وان كانت لمشاهدة الرب فلا يتم الا هنالك وترتب
 الاستعانة عليه لانها اما لخوف تلف الثواب أو انقلاب سببه سببا للعقاب أو لخوف الحجاب
 ولو بالعبادة عن المعبود وانما يتم رفعه يومئذ وعلى الرحمن الرحيم بواسطة لانهم اشكر النعم
 السابقة لتصير سببا للمزيد الى الابد وذلك بالاعانة المستمرة الى ذلك اليوم وعلى رب العالمين
 بواسطة الكل لان الربوبية تستحق العبادة سيما اذا رحم سيما اذا رتب عليه الجزاء والاعانة
 حق الربوبية نظرا الى رحمته بالمستعين به خوفا من التلف الظاهر يومئذ وعلى الله بواسطة الكل
 لانه انما يستحقها بواسطة الربوبية وهو انما يتم بما بعدهها وتقديم اياك للتبعية على عظمة
 الله ليعبد على الخشية فلا يلتفت عينا وشمالا ولا ان ابتداء بذكر المعبود أولى من الابتداء

وبهذا سميت النافلة من
 الصلاة لانها زيادة على
 والفرض يقال لولد الولد
 النافلة لانه زيادة على الولد
 وقيل في قوله تعالى
 وهو بذاته الحق ويعقوب
 نافلة انه دعا باسمه
 فاستجيب له وزيد يعقوب
 كانه تفضل من الله عز
 وجل وان كان كل تفضله
 (أمنة) مصدرا من
 أمنة وامنا وامانا كاهن

بصفة العبد وهي العبادة والاستعانة وتقديم الواجب على الممكن وليسهل معرفته تحمل
 افعال العبادة واستعدادها بالبصيرة فلا يأخذ الكسل والغفلة أولية في الاختصاص
 لاختصاصه بغاية العظمة وكمال القدرة والانعام التام والجود العام وانما خاطبه بعد الغيبة
 لانه قبل ذكر الصفات لم ينكشف انكشافه بعد ذكرها فكان في حكم الغائب قبل ذكرها
 والمشاهد بعد ما ولانه كان أولاداً كراماً صابراً واصلاً ولان الثناء محبة وهي في
 الغيب آكد والعبادة خدمة وهي في الحضور أتم ونون نعبده للجمع ان قرأ في الصلاة جماعة
 وان صلى فيها منفرداً فعه الملائكة ثم انه يذكر مع عبادة عبادة غيره سبحانه في حقه أو دلالة
 على انه واحد من العباد نفياً لتوهم ادعاء التفرد به واستقصاء لذكر عبادة وحده من غير ان
 يضمها الى عبادة أخيه أولي ورود العبادات مورداً واحداً لا تتوزع قبولاً وورداً
 أو ليستشعر بتهظيم نفسه عند التذلل له لئلا يستفكف عنها ويجري في نون نستعين بعض
 هذه الوجوه وفصلت الجملة عما قبلها الكمال الانقطاع لان ما قبلها آية علق بالله وهو ذاب بالعباد
 أول كمال الاتصال لانها كميان ما تقدم لان الثناء أيضاً عبادة وكذا جملة اهدنا عن نستعين
 لان طلب الهداية استعانة مع أن جملة اهدنا انشائية وجملة نستعين خبرية فكلاهما متردد
 بين كمال الانقطاع وكمال الاتصال وكرراياك املايتوهم انه يستعين بالعبادة بل بمجرد الفضل
 الالهي ولم يقل لك نعبد لئلا يتوهم انهم اتفقدوا شيئاً ولم يقل بك نستعين لئلا يتوهم جعله آلة
 متوسطة بينه وبين مطلوبه ولم يقل لانعبد الاياك مع انه مصرح بالنفي اشعاراً بقلة الالتفات
 بالنفي مع انه ايجاز وانفصال الضمير اظناب فيتوهم الجمع بينهما ولم يقل عبادتي لك اشعاراً
 بوقوع الفترة فيها ولا اياك عبادت لئلا يتوهم الفراغ عنها ولم يؤكده العبادة اشعاراً بضعفها
 ولا المسند اليه اشعاراً بقصور عبادتهم حتى يجوز ان يتوهم فيهم انهم ليسوا بعبادين وأكده
 بالتقديم اشعاراً بانهم وان قصر وافي العبادة لا يعجزون غيره ثم الاستعانة تذلل كالعبادة
 فيمتوهم اجتماع المثنى وطلب الهداية أيضاً استعانة ولم يذكر شيئاً من المتعلقات ولا من
 التعليقات ليهذهب وهم السامع كل مذهب ممكن أو ليحجب كناية عن أي مقيد شاء ولم يقل
 اعنا كما قال اهدنا ليس عبر بأن الحاجة بالحقيقة لطلب الهداية وذكر الاستعانة كالاستخارة
 في طاب الحاجة أولاً (اهدنا الصراط المستقيم) الهداية الدلالة بلطف امارا الهام كمص
 الندي والتشكي بالبكاء أو بإفاضة المشاعر الظاهرة والباطنة أو يمدية العقل أو الدلائل
 النظرية أو بارسال الرسل وهي اعامرة تعريف طريق الخير والشر وهو امانتياني شرح
 ما جاؤ به بحيث لا يتطرق اليه الاحتمال ويدخل فيه الابتلاء واما توقيفي وهو الاخذ بالتمسك
 بهدي الانبياء الذي يوصل الى السعادة الابدية والاصطفاء اما الى الجنة واما الى الحق واما
 خاصة اشراق نور في عالم النبوة والولاية يكشف عن الاشياء على ما هي عليه امان الله قل
 ان هدى الله هو الهدى أو الى الله اني ذاهب الى ربي سيهدين أو بالله لولا الله ما هتدينا
 أو أخص ما يهدي العبد حالاً لخال من تربيته في العلوم وزيادته في صالح الاعمال والذين

سواء (امطرنا عليهم)
 يقال امطرنا عليهم
 العذاب امطرت بالالف
 وللرحمة مطرت (اذان
 من الله) اعلام من الله
 والاذان والتأذين والايذان
 الاعلام وأصله من الاذن
 يقال أذنتك بالامر تريد
 أوقعت في اذنك (اقاموا
 الصلاة) اقاموها في
 مواقيتها ويقال اقامتها
 ان يوتى بها

اهتدوا زادهم هدى وبعدهى بالى اذا اريدا لا يصل الى الطريق وباللام اذا اريد
 وصف الطريق وينقسه اذا اريد تسيير فيه الى ان يقطعه ويصل الى المقصود والصراط
 الطريق الواضح واصله السبيل سمي به لانه يسرط السابلة اى يتابعهم وكأنه يشير الى ان من
 عظمت انه بحيث لا يظهر ساكوه وان بلغوا ما بلغوا من بذل وسعهم فيه والمستقيم ما لا يميل
 الى جانب وهو ان يأخذ بالاوساط في الاعتقادات بان لا يقول بنى الصفات ولا بانها على
 نهج التشبيه ولا بالجبر والتفويض ولا ينفى الرؤية ولا ينفيها على نهج التشبيه برؤية
 الاجسام والاعراض ولا ينفى الكلام النفسى ولا يجعله نفس العبارات الحادثة وفي
 الاخلاق بتهذيب الناطقة عن الجبرزة وهى استعمال الفكر فيما لا ينبغي والعبادة تعطيله
 وتهذيب الشهوية بمبدأ جذب المنافع ودفع المضار عن الخداعة الوقوع في ازدياد اللذات
 على ما لا ينبغي والجلود السكون عما رخص فيه عقلا وشرعا لتحصيل العفة بصرف الشهوية
 الى مقتضى الناطقة ايسلم عن عبادة الهوى وتهذيب الغضبية بمبدأ الاقدام على الاهوال
 والتسلط والترفع عن النهور والاقدام على ما لا ينبغي والجبن الخوف عما ينبغي لتحصيل
 الشجاعة وانقياد الغضبية للناطق لكون اقدامها واهولها على حسب الرؤية من غير
 اضطراب والمطلوب تكثير الادلة او امثال جميع او امره ونواهيها عز وجل او تميز الطرق
 الموصلة اليه او تحصيل النضائل او الرتب العالية والنيات على ما هو عليه من جملته ادعاء
 بذلك لانه الحكمة التى هي خروج النفس من القوة الى كمالها الممكن علما وعملا لان من
 اوتىها فقد اوتى خيرا كثيرا من فضائل الدارين على ما اتفقت الملة والفلسفة عليه وللدعاء
 تأثير وتواتر عن الانبياء والاوصياء والحكماء حتى قيل الدعاء لاستجلاب المطالب كالفكر
 لاستجلاب المعلوم وأورد صيغة الامر للاشعار بجزم الطلب واظهار الرغبة وليس بأمر
 حقيقى لانه تذال ولا من تذ كبر السامى وحمل الجحيل على الجود لان الحكمة قد تقتضى
 منع الطالب اذا لم يتذال ولا ينال الرضا بالقضاء لانه قد يكون رضا الله في وقوعه بعد التذال
 والجزم في طلبه ويجوز ان يشترط وقوعه في علم الله به ولم يجعله ماضيا لانه يشعر بالتحقيق
 المنال لا بالتمنال والتضرع وأوردها هنا لانه اهل في الجمع من يستحق الاجابة ولا يليق بالكريم
 رد البعض اولانه لما ذكر حمدهم وعبادتهم واستعانتهم دعاهم ولم يقل واياك نستمدى لان
 ظاهره خبر يحتمل الكذب ولم يعتبر ذلك فيما تقدم لتلبسه بهم ما ولم يقل وأرشدنا لان الرشد فوق
 الهداية فكأنه اعترف بالقصور عن غاية السكال وان طالب الاستزادة والمراتب العالية ولم
 يقدم المفعول قصدا الى التخصيص لان غير المستقيم لا يتوهم طلبه ولا يتصور التوهم
 في حق الله تعالى ولم يقل مستقيم الصراط لان الاضافة البيانية انما تليق بما يليق بس فيه
 الموصوف بغيره والاستقامة انما هى وصف الصراط المستعار عن الطريق المحسوس
 الموصوف بوصفه ترشحا ولم يقل بنون التأكي لان كامل الرحمة لا يحتاج الى تأكيد طلبها
 منه على انه كرر الصراط ثلاث مرات بايداله الصراط وغير المغضوب عليهم ورتب الهداية

بحقوقها كما فرض الله
 تعالى يقال قام الامر
 واقام الامر اذا جاء به
 معطى حقه (آتوا
 الزكوة) اعطوها يقال
 آتته اعطيته وآتته جنته
 (آواه) دعاء ويقال كثير
 التآوه أى التوجع شققا
 وفرقا والتآوه ان يقول
 آوه آوه وفيه خمس لغات
 آوه وآوه وآوه وآه وآوه
 ويقال هو يتآوه ويتآوى
 (اسلفت) قدمت (الآن)

على الاستعانة لان الهداية استعانة خاصة وعلى العبادة بواسطة الانتماء في الهداية اذا
 كانت بالمجاهدة المقررة الى الاستعانة وعلى مالك يوم الدين بواسطة ما لانه انما يكمل
 نفعها يومئذ بواسطة العبادة الكاملة بالاستعانة وعلى الرحمة بين بواسطة الثلاثة لانه رحم
 بالهداية العامة والخاصة بواسطة العبادة والاستعانة من خوف يوم الدين وعلى رب العالمين
 بواسطة الاربعة لانه انما ربي بالهداية بواسطة رحمة بالعبادة والاستعانة من خوف الجزاء
 وعلى الله بواسطة الجميع لانه لا علاقة له بالعالم سوى الربوبية فاذا تعلق رحمه وكملت رحمته
 باصلاح الاعتقادات والاخلاق والاعمال من التخويف بالجزاء الداعي الى العبادة والاستعانة
 (صراط الذين أنعمت عليهم) قد مر ان النعمة ما يطلب ويؤثر والحقيقة هي السعادة
 الابدية والمجازية ما يوصل الى العامة والمنعم عليهم هم النعميون والصديقون والشهداء
 والصالحون فالنبي انسان ككله الله بلا واسطة تربية بشر بل بتأثير نور القدس فيه في القوة
 النظرية المتجلى فيها صورة الاشياء بحيث لا يتطرق اليها الغلط والعمالية جعلت ملكة يقدر
 بها على باعمال صالحة منفردة عن الذات البدنية مرغبة في الذات الروحية ثم بعثه لتكمل
 الخلق فيهما وصدقته بمعجزة أمر تخرق العادة المشهورة تظهر من نفس خيرة تدعو الى الخيرات
 مقرر ونابذ عوى النبوة على وفقها يتهدى به من غاب عليهم نوعه ويتعذر معارضته فالامر يعم
 القول والفعل والترك كالقرآن واجراء الماء من الاصابع وترك الطعام مدة مديدة والتقييد
 بالمشهورة لانه يعتمد ظهور الخارق من الانبياء والاولياء امكنه نادر وبالنفس الخيرة للتحرز عن
 خوارق المتأله لان دلالة الخارق في حقه معارضة بما يقطع يطلان دعواه وبالادعوة الى الخيرات
 عن السكر اذ لا يتأني للساحر الدعوة اليها عادة وهو وان خرج بقيد خيرية النفس الا ان شريتها
 ربما لا تظهر بخلاف المتأله وباقتراح دعوى النبوة عن الكرامات ويكونها على وفقها عن
 يقول آية نبوتى ان ينطق هذا الحائط فنطق بانه كذاب وبالتهدى عن الارهاص وبتهذر
 المعارضة عما يستعان فيه بخواص الاشياء وبغلبة النوع كالسكر والطب والفصاحة في عهد
 موسى وعيسى ومحمد عليهم السلام اذ لا عبرة بتهدى الغير وقد يزداد قيدا ان يكون في زمن
 التكليف احتراز عن خوارق الآخرة واشراط الساعة ولا حاجة الى ذلك لخروجها بامر
 وقد جرت سنة الله تعالى بخلق العلم الضروري فن شاهدتها وأسمعها بالتواتر يصدق من
 ظهرت على يديه فكانت كصريح التصديق منه قال الراغب اسكل نبي آيات عقلية يعرفها
 البصراء كالانوار الرائقة عليهم والاخلاق الكريمة لهم والعالم الزاهرة بان يكون كلامهم
 ذاججة وبيان يشفى السامعين وهذه أحوال لا يطلب معها بصير معجزة الاعنادا والثانية معجزة
 لا بد لا قاصر من عن ادراك الفرق بين كلام الله والبشر عن طلبها وقال بعض المحققين القاصر
 يستدل بالمعجزات على الاعتقادات الصائبة والاعمال الصالحة والكامل يستدل بكلامها في
 شخص على صدقه ووجوب اتباعه اذا امر ارض الروحانية غالبية على الاكثر انقضائهم في
 القوتين فاذا رأينا من يعالجها ويكمل النفوس علمنا انه طيب حاذق ونبي صادق ثم النبوة

أى في هذا الوقت والآن
 هو الوقت الذى أنت فيه
 (اخبتوا الى ربهم)
 تواضعوا وخشعوا لربهم
 ويقال اخبتوا الى ربهم
 اطمانوا الى ربهم وسكنت
 قلوبهم ونفوسهم اليه
 وانحبت ما اطمان من
 الارض (اراذلنا)
 الناقصو الاقدار فينا
 (أوجس في نفسه خيفة)
 احسن وأتمه ر في نفسه

تعاضد العقل فيما يستقل كوجود الباري وتقيده بما لا يستقل كالكلام والرؤية والمعاد
 الجسماني وبيان تفاصيل الثواب والعقاب على الأعمال وبيان حال أفعال تحسن تارة
 ويقبح أخرى على أن لا اكتساب بالعقل لا يتأتى لمن خلا عن صناعة النظر وبقوت اكتساب
 أسباب المعاش والصديق من احتراز عن الكذب والمعارضة الاعتدال الضرورة وأخص فلا
 يمازجه حظ النفس ولم يتردد في عزمه واستوى سره وعلايته وكان له غايات مقامات الدين
 والشهادة من تحقق بالمشاهدة قلبه والصالح من طهر ظاهره عن المعاصي وباطنه عن
 الاعتقادات الفاسدة والخلق الرديئة ويشملهم اسم الولي وهو المقبول على الله بكل
 حال وقد يكون له كرامة أمر خارق للعادق خال عن دعوى النبوة مقرون بالالتزام متابعته فخرج
 بالكلية المعجزات وبالالتزام الاستدراج ومؤكد كده تكذيب الكذاب كضرورة العين الصحيحة
 عورا بدعوة مسيلة لتصحيح العورا ويسمى اهانة وما وقع تخليص المومنين ويسمى معونة
 ولا كرامة بدون الإيمان ومتابعة الشريعة فاذا رأيت من يصدر عنه الخوارق غير مستقيم
 فذلك من تعلقه بالشيطان فانه يعطى الخبيث الخوارق كما يعطيها الله تعالى الطاهر بالحق
 بافك الملائكة قال الامام حجة الاسلام في منهاجه من نعم الله عليهم ان ينشئ عليهم ويعظمهم
 ويحبهم ويتوكل أمرهم ويتكفل بزرقهم ويكفيهم من أعدائهم ويكون انيسهم ويعز
 نفوسهم فلا يرضون بخدمة الملوك ارفع همهم عن التلطف بقاذورات الدنيا ويعينهم وينور
 قلوبهم فيكشف لهم عن علوم لا يصل غيرهم الي بعضها الا بجهدهم في عمر مديد ويشرح
 صدورهم فلا تضيق بحسن الدنيا ومصائبها ومؤون الناس ومكايدهم ويجعل لهم مهابة في قلوب
 الجبابرة ويحمل الناس على حبهم ويبارك في كلامهم وانفاسهم وافعالهم واما كنهم وفيمن
 صحتهم أو آراءهم ويسخر لهم البر والبحر ويسيروا في الهواء ويمشون في الماء ويذوقون
 الارض في أقل من ساعة ويسخر لهم الحيوانات ويملكهم مفاتيح الارض فيضضربوا
 أيديهم فلمهم فيه كنز وأرجلهم فلمهم فيه عين وأيمانزولوا فلمهم فيه مائدة ان شاءوا ويجعل لهم
 جاه عند الله يستجيبهم الحاجات ويجيب دعوتهم ولو أشاروا الى جبل لزال ثم يموت عليهم
 سكرات الموت ويثبتهم على الايمان ويرسل اليهم الروح والريحان بالبشرى والامان ويخلصهم
 في الجنان ويعظم ملائكة السموات وأرواحهم والناس جنائزهم ويزدجون في الصلاة عليهم
 ويؤمنهم فتنه القبور ويوسعها لهم وينورها ويؤنس أرواحهم فيجعلها في أجواف طيور
 خضر ويحشرهم في عز وكرامة من حال وتاج وبراق ويبيض وجوههم ويؤمنهم من
 أهوال يوم القيامة ويعطي كتبهم بأيمانهم ويسير حسابهم ومنهم من لا يحاسب وينقل
 ميزانهم ومنهم من لا يوقف للوزن ويوردهم الحوض على النبي صلى الله عليه وسلم ويجوزهم
 الصراط وينجيهم من النار ومنهم من لا يسمع حسيسا ويخمد له ويشقه هم كالانبياء ويعطيهم
 ملك الابد ويجعل لهم الرضوان الاكبر ويلقون رب العالمين هذا مع ما سبق في بحث الحد
 وكرر الصراط ليشير الى ان المنعم عليهم انما أنعم عليهم بالسعادة الآخرة ووسايلها لعلو كهم

خوفا (اسر باهلك) سر
 بهم لئلا يقال سرى
 وأسرى لغتان (آوى الى
 ركن شديد) أنضم الى عشيرة
 منبهة وقوله تعالى فتولى
 بركنه أى بجانبه أى
 أعرض (ادلى لوه)
 أرسلها الى لاهها ودلاها
 أخرجهما (أشده) منتهى
 شبابه وقوته واحدها
 شد مثل فأس وافلس
 وشد كقولهم فلان ودى

الصراط المستقيم ثم الابدال الطناب وحذف العامل ايجاز فيه ايها الجمع بين النقيضين
 وحذف المفعول أيضا ايجاز فيه ايها الجمع بين المتباينين ثم انه تخصيص بعد التعميم ان اريد
 المستقيم في الجملة لان هذا في أعلى مراتب الاستقامة لاختصاصه بالذابين والصدقين
 والشهداء والصالحين فان اريد كامل الاستقامة فهو تفصيل للمجمل ثم انه جمع فيه بين فعل
 العبد أي الاستقامة وفعل الرب أي الانعام وضافة الصراط تتضمن تعظيم المضاف بانه
 لا يسلكه أحد الا من انعم عليه أو المضاف اليه بانهم الذين يطلبون الله التوفيق لمتابعتهم
 ولم يقل من انعمت عليهم لان احتمال ان يكون نكرة موصوفة فلا يقيد العلم بكونهم معروفين
 بالانعام عليهم لكنه شرط طلب المتابعة لا امتناع طلب متابعة المجهول حاله واستدال الانعام
 الى الذات اشعارا بكمالها وخاطبا لئلا يرجع الى الغيبة بعد الحضور فانه قصور ولم يقدم عليهم
 لان التخصيص مانع لطلب المثل وجعله ماضيا للتلايتوهم انه مشكوك فيه شك المستقبل
 وحذف مفعول الانعام ليشمل الديونية والاخرى ان جعل مطلقا في قوة العام أو ليكون
 كناية عن الملقب الذي هو السعادة الاخرى أو ليدل على انهم السامع كل مذهب ممكن وقابل
 بين الانعام والغضب والضلال لانهم اسبوا الانتقام فكانت سمات نفسه وجعل الواحد مقابل
 الاثنين اشعارا بغلبته لان الرحمة سابقة وسيأتي تمام تحقيقه (غير المغضوب عليهم
 ولا الضالين) الغضب كيفية نفسانية يغلي منها دم القلب فتخرج النفس منه دفعا للمكروه
 وقهر السببه وأول في حق الله تعالى بالانتقام أو ارادته وقال الامام حجة الاسلام وهو نسبة
 مشيئة الله الى من استعمل اسباب الحكمة دون غايتها ومبدؤ الكفران ويترتب عليه اللعن
 والمذمة ويقابله الرضا نسبة مشيئته تعالى الى من استعمل اسباب الحكمة لاتمامها
 ومبدؤ الشكر ويترتب عليه الثناء والعطاء والضلال سلوك طريق لا يوصل الى المطلوب
 اما الغفلة كما يشار الى الذات الحسية على الروحية ايشار الصبي اللعب على السلطنة أو اغرور
 سكون النفس الى ما تمناه أو لشبهة ككون النقد خير من النسيئة والديانة نقد وهو غلط
 فان العشرة النسيئة خير من نقد الواحد عند التيقن والاخرة يقين عند البصر امن الانبياء
 والاوامام والعلماء وعلى القاصرين تقليدهم كما ان على المريض تقليد الطبيب فان كان
 شكافا لمريض يتيقن بشاعة الدوام ويشك في الشفاء أو غلبة هوى عليه يضيق صدره عن
 الخير ويشرح له الشرفان استمر عليه أو رثه ريثا ثم غشاوة ثم طبعها ثم ختمها ثم قفلها ثم موت القلب
 فلا ينفعه الايات والندروفي عكسه ان صبر على اقتراف الحسنات أو رثه حسنا ثم انشراح صدر
 ثم بصير عكسها للتقوى ثم ينزل عليه سكينته تهزه فان انتهت صارت عصمة وفسر البيضاوي
 المغضوب عليهم بالعصاة والضالين بالجاهلين بالله لان المنعم عليهم من جمع بين معرفة الحق لذاته
 وانطباع العمل به فيقابل من أخل باحدهما فاخل بالآخر فاسق مغضوب عليه وبالعقل جاهل
 ضال وأقول المغضوب عليه المعاند في الكفر تقليدا أو تقصيرا أو التعمد بالمعاصي والضال
 الواقع في الكفر تقليدا أو تقصيرا في النظر وفي المعاصي اعتمادا على كرم الله وعفوه

والاقوم اودى وشدة
 وأشد مثل نعمة وانعم
 ويقال الاشد اسم واحد
 لا جمع له بمنزلة الاشدك وهو
 الرصاص والا سرب
 وهو القزدير وذكر
 عن مجاهد في قوله تعالى
 ولما باغ أشده قال ثلاثا
 وثلاثين سنة واستوى
 قال أربعين سنة واشد
 التميم قالوا ثمان عشرة
 سنة (أكبره) اعظمه

اوالمغضوب عليه الكافر والضال المبتدع اوالمغضوب عليه المنتقم منه والضال المخطئ
 اعم منه ومن المعفو عنه وهذا اقرب حذر عن متابعتهم لانها كتابعة أعداء الملوك بجعل
 التابع في حكم المتبوع وابتهد باسم الله وحده وانتهى بدم الغضب والضلال لان مطلع
 الخيرات الاقبال على الله وتعامها بالسلامة عن الغضب والضلال وفيه اشارة الى سبق الرحمة
 ثم ان جعل غير بدلا فكأن الداعي رأى قصور نفسه عن سلوك صراط المنعم عليهم فاعرض عن
 طلبه واخذ يطلب السلامة وان جعل وصفا باعتبار اشتراك المضاف اليه بغاية الموصوف
 بان يكون تعين المغضوب عليهم ولا الضالين بالخليلين باحدى القوتين مثل تعين المنعم عليهم
 بالجمع بينهم ما كمالا فهو طلب الجمع بين سلوك طريق المنعم عليهم والسلامة عن طريق غيرهم
 اذ قد يعطيان خوارق يتوهم انهم انعم وكرامات واقظة غير تشهر بالمغايرة الكلية وزيادة
 لامتعة بان المطلوب الاخلاء عنه سواء قاربه الغضب أم لا ثم انه نسب الانعام الى الحق لانه
 تفضل به دون الغضب لانه سبب فعل المغضوب عليه فهو كالفاعل الحقيقي له على ان نسبة
 الغضب الى الله يؤيس من رحمته ولم يقل غير الذين غضبت عليهم لانه يخص الاحتراز عن المعلوم
 والمقصود التعميم ولم يقل غير مغضوب عليهم الا لاي توهم اختصاص الهرب من قوم دون
 قوم ثم المغضوب عليهم مجاز مرسل تجوزه تابع تجوز الغضب ان أريد المنتقم منهم ثم الاصل
 ان يجعل المغضوب عليهم في مقابلة المنعم عليهم والضالون في مقابلة الهداة لكن لما جعل
 المنعم عليهم هداة يطلب صراطهم قابل المنعم عليهم بهما مقدمة لما يقابل الصريح أو يقال
 المنعم عليه لما كان هو الجامع بين القوتين قول بل بهما وقدم الاله وهو من استولى عليه
 الغضب بحيث لا يرجى انفسكا عنه بناء على انه الكافر ثم تم بما يعده والقاسق ولم يقل
 ولا المضلين لان الضلال وان كان من الله امكنه بعد اختيارهم فهم أولى بنسبته اليهم (آمين)
 ليس من القرآن وفا قام يكتبه الاولون في مصاحفهم بمعنى اسبغ أو كذلك افعلا وقاصدين
 فحولا أو عاجزين عن بلوغ الثناء عليه لك أو راجين اجابة الدعوة أو مستغنيين بها عن سائر
 الاشياء أو راضين بما قضيت لنا أو علمنا وبالجملة ففيه رجوع الى الله وادامة الافتقار اليه
 وهو اصل كل خير وبه يتم سلوك طريق الحق ويسلم من الآفات سلمنا الله عنها بعض فضله
 ومنه انه أرحم الراحمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله أجمعين

(سورة البقرة)

سميت بهذا الدلالة قصتها على وجود الصانع اذ حياة القميل ليست من ذاته والحي كل قميل
 ولا يضرب بعض البقرة عليه والاحصاء متى ضرب وعلى قدرته لانه أحيى بعض قدرته
 لا بهذا السبب بل عنده وعلى حكمته لانه اشار بذلك الى احياء القلب بدم النفس الامارة
 المظلمة وعلى النبوة لكونها معجزة وفيها اشارة الى وجوب طاعة الانبياء من غير تفتيش
 لتقل المؤنة ولا تقع الفضيحة التي وقعت للقائمين اقتحنا هزوا وعلى الاستقامة لان طاب
 الدينونة وطاب ما سوى الله شبهة وعلى ان المجاهدة تفيد الهداية وعلى شرائط ذلك بكونها في

(اصب اليهن) امل اليهن
 يقال اصباني فصبوت
 أي جئتني على الجهل وعلى
 ما يفعل الصبي ففعلت
 (اضغات احلام) اخلاط
 احلام مثل اضغات
 الحشيش يجمعونها

غير زمن الشخوخة لان قلع اصول الهوى بعد استحكامها وضعف النفس القالعة اها بعد
جدا ولا في زمن سكر الشباب لقله العقل المحارب للهوى مع التزين بصفرة الصلاح وهي
التي تسر الناظرين وعلى المعاد يعود الحياة الى القتييل وسائر ما في السورة مقدمات
او مقدمات لهذه الامور

(بسم الله الرحمن الرحيم)

اي باسم الله الذي تجلى بذاته وصفاته في كتابه الشامل على بيان كماله الرحمن بنى الرب
عنه بجعله معجز الكل الرحيم بجعله هدى للمعتقين (الم ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى
الاصل اللازم للمستدل ذلك الكتاب البعيد درجة كماله لجمعه ما في الكتب الالهية قبله مع
رفعه كل ريب باقامة الحجج ورفع الشبه مؤيدا بالاعجاز وتصدق الكتب الالهية له قبله
وكشوف الاولياء بعده بل انما يعرف صدق الجميع به والادلة العقلية المحضة قايما تخلو عن
معارضة او مناقضة او نقض والنقلية المحضة من سائر الكتب تحتل التحريف وقدر ارتفع
من هذا الكتاب ما ذكر مع كمال هدايته لما لا يتناهى من المطالب العلية والعملية او اعلى
لامع ما ح للظلمات ذلك الكتاب لان فيه اذلة قاطعة مؤيدة بما ذكر مع رفع ما يوقع في الرب
حتى يفيد الهداية الكاملة او اتم لطف مفيد للكالات لانه افاد باقفاظ قليلة ما لا يتناهى من
العلوم مؤيدة بنى الرب وتكميل الهداية او اساس لب للمطالب العلية لان فيه الادلة
الاولية التي لا ريب فيها مع اتجاها كثر الغوامض التي هي اب المطالب العلية او غير ذلك
ما يناسب المقام (للمتقين) المتقى من وفى نفسه عما يضرها في الاخرة من اعتقاد وخلق
وعمل كمال هدايته لم لا تم لم لا اتقوا لم يعطوا النظر ولم يقصروا فيه ولا الجوارح ولم
يتركوا الاخلاق الرديئة فيها وغيرهم يتمسكون بالشبهات الداعية الى التعطيل والتقصير والترك
اما الاعتقادات فلانهم (الذين يؤمنون بالغيب) الايمان هو التصديق بما علم بالضرورة
كونه من دين محمد صلى الله تعالى عليه وسلم عدى بالبلاء لتضمنه معنى الوثوق والاعتراف
والغيب ما خرج عن ادراك الحواس الظاهرة والباطنة كالصانع والملائكة واليوم الآخر
والقدر والكتب والرسول من حيث اضافتم ما الى الله اعتبر ليسبق اختيار المكاف والهداية
في ذلك الاطلاع على حقائق وتفاصيل من ذلك (و) اما الاعمال فلانهم الذين (يقيمون
الصلوة) اي يحفظونها من كل خلل في عمل القلب واللسان والجوارح فريضة او عزية
او بعضا او هيئة او شرط او ادبا بكل حال يمتدون فيها لاسرارها كدلالة الطهر على الحدث
والحبث على الطهر عن علائق الحوادث من جهة خبثها ليناسب الحق المنزه فيصلح لخدمته
وتوجه الظاهر الى القبلة التي هي منشؤه على توجه الباطن الى جناب الحق الذي هو منشؤه
ويؤيده شغل اللسان بدعاء الاستفتاح ودلالة القيام على الاستقامة والتكبير على استغفار
ماسواه لا عراض عنه ويؤيده رفع اليدين ودلالة الشاء باللسان الذي هو ترجان القلب على
ميله بالكلية اليه ويؤيده الخطاب والتخصيص بالعبادة والاستعانة والتضرع اليه بوسوال

الانسان فيكون فيها
ضروب مختلفة واحداها
ضغت وهو ملء كف منه
(اعصر خرا) أي استخرج
الخمر لانه اذا عصر العنب
فانما يستخرج الخمر ويقال
الخمر العنب بعينه حكى
الاصمعي عن معمر بن

الهداية وبالعزم من طريق أهل الغضب والضلال ودلالة الركوع على الانكسار اعظمته
والاعتماد على الاستقامة فيه والسجود على التذلل بعد الانكسار والجلوس على التقرب
بالسجود والسجود الثاني على رفع التكبر بالتقرب (و) أما الاخلاق فلانهم الذين (عما
رزقناهم بنفقون) الرزق ما ساقه الله الى الحيوان لينتفع به ونسبه الى عظمته ليدل على عظم
فيضه تسهيلات الانفاق منه ويدخل فيه انفاق المال تطهير للشهوة عن البخل وتخصيصه
للشقاء يذل الزكاة والفطرة وصدقة التطوع والوقف وبناء المساجد والمدارس والقناطر
وفي الحج والجهاد وأشار الى منع الاسراف في الانفاق على النفس والاهل وغيره ما بين
التبعية وبذل الروح في سبيل الله تطهير للغضبية عن الجبن وتخصيصه للشجاعة فاستكمل
بذلك القوتين بعد استكمال الحكمة بما مر (و) كيف لا يكون هذا الكتاب هدى الى
مالا يتناهى وهو يوجب الايمان بكل ما أنزل اليك منه ومن السنة وبما أنزل على الانبياء
من كتبهم وسنتهم من قبلك فلا شك أن (الذين يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك)
أحاطوا بالهدايات كلها كيف (و) قد زاد أهل هذا الكتاب بمزيد تفصيل وتحقيق للازمنة
الآخرة فلا شك أنهم (بالآخرة هم يوقنون) فان لم يطلعوا على تفصيل هدايات سائر
الكتب فلا شك ان (أولئك) مستولون (على هدى) عظيم (من ربهم) الذي ربي الامم كلها
بتلك الهدايات بالايمان بها اجمالا بل بما كان هذا الكتاب شاملا على ما فيها (و) ليست شاملة
على ما فيها فلا شك أن (أولئك هم المفلحون) بالهدايات كلها بل لاهداية اهم أصلا لان
الكفر بهذا الكتاب يستلزم الكفر بها على انه ضلال لا يوازيه تلك الهدايات (ان الذين
كفروا) بهذا الكتاب لم يكن كفرهم اشبهة عرضت لهم في اعجازه بعد النظر فيه بل اتركهم
النظرا واعنادهم ولا يكادون ينظرون أو يتركون العناد وان خوفهم من ذلك وعرفوا صدق
بل (سواء عليهم) انذارك وعدمه بحيث يشك فيه (أنذرتهم أم لم تنذرهم) لانهم سواء ظهر لهم
الدليل أم لا (لا يؤمنون) والكفر انكار شيء مما علم بالضرورة كونه من دين محمد عليه السلام
بأن لا ينقاد له عرف حقيقة أو اعترف بها أم لا ثم أشار الى أن الدلائل وان كانت قطعية فانما
تفيد من فتح الله عليه باب النظر وهو لا (ختم الله على قلوبهم) أي جعلها كالمستوثقة بالختم
فلا يستدلون بأنفسهم (و) لا يسمعون الى المستدلين لان الله ختم (على سمعهم) لا يبالون
بكمال المستدلين اذا رأوه اذ (على أبصارهم غشاوة) ليس لهم أن يعتذروا بعدم اطلاعهم على
حقيقته بل (لهم عذاب عظيم) لان ذلك كان من تقصيرهم وعنادهم وكان من وجوه كثيرة
ثم ان الختم والغشاوة لم يكونا لظفا الاعجاز لانه ختم عليهم وغشى بالنسبة الى أظهر الاشياء
وهو الله تعالى وحكمته المقتضية للجزاء وان ادعى بعضهم ظهوره ماله (و) ذلك أن (من
الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين) بهما في الباطن مع غاية وضوحهما
ثم من شدة ختمهم وغشاوتهم انهم يتنصرون أنه لو تحقق الله والجزاء انما سكا عليه بايمائنا في الظاهر

سليمان قال اقبلت اعرابيا
ومعه عذب فقلت له
مامعك فقال خير (أوى
اليه أخاه) ضمه اليه وأوى
اليه انضم اليه (أثر
الله علينا) فضلك الله علينا
ويقال له علينا أثره أي
فضل (أناب) تاب والانابة
الرجوع عن منكر
(أشقى) أشد (أصنام) جمع
صنم والصنم ما كان

كما تتسكن به على المؤمنين في حقن الدماء والاموال فهم في زعمهم (يخادعون الله والذين آمنوا وما يخدعون الا انفسهم) لان الله تعالى أعلى من أن يخدع ويظهره على المؤمنين وان أجروهم بحري أنفسهم ويقع خداعهم بأنفسهم اذ يرون ذلك كمال رآتهم في تركهم النظر بالسكينة (وما يشعرون) بخداعهم لانفسهم مع غاية ظهوره وانما لا يظهر لهم اذ (في قلوبهم مرض) هو تقريظهم في القوة الحكيمة فيما أفوه من دين آباؤهم وافراطهم في الشهوية والقرآن وان كان شفاء الا أنهم لما أبغضوه لم يستعملوا النظر فيه (فزادهم الله مرضا) بافراط الغضب (و) عدم النظر لو صلح عذرا في عدم الايمان فليس بعذر في التكذيب فلا محالة (لهم عذاب أليم بما كانوا يكذبون) لانه تكذيب بالادليل بل مع الدليل على صدقه وهو الانحياز (و) اعدم شعورهم بالمرض (اذا قيل لهم لا تفسدوا في الارض) من افراطكم في الشهوية والغضب وتفریطكم في الحكمة بترك الانقياد للشرائع التي بها النظام أمر الدارين وتحقق الانسانية (قالوا انما نحن مصلحون) أي مقصرون على اصلاح لاننا نرجع الامر الى ما كان عليه في الازمنة الماضية (ألا انهم هم المفسدون) لان ذلك الامر كان فسادا مستمرا ازاله الله ببعثة الرسل فلما استرجعوه كانوا مفسدين بعد اصلاح وهو أنهم من ترك المسقرة (ولكن لا يشعرون) من مرض قلوبهم انه محل بانه نظام أمر الدارين وتحقق الانسانية مع ظهوره (واذا قيل لهم آمنوا كما آمن الناس) الذين قصدوا اصلاح نظام الدارين وتحقق الانسانية اذ به الانقياد لقواعد العدل التي بها النظام والتحقيق (قالوا) أنؤمن كما آمن السفهاء) الذين من سخافة رأيهم لم يستوفوا فوائد الشهوية والغضب (ألا انهم هم السفهاء) بترك تعديلهما واتباعهما للحكمة وهو أنهم استيفاء من تأمل حق التأمل (ولكن لا يعاون) لتركهم التأمل بالسكينة ثم أشار الى أن قولهم أنؤمن كما آمن السفهاء ليس بطريق التصريح بل مقتضى عباراتهم (و) ذلك أنهم (اذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا) بالجملة الفعلية الماضية من غير تأكيدهم بل بقبولهم له عن سفاهتهم اذ يحقنون بمجرد ذلك دماءهم واموالهم مع ظهور افسادهم (واذا خلووا) أي مضوا خاليين عن حضور مؤمن معهم (الى شياطينهم) أي الذين ماثلوا الشياطين في القرد (قالوا انا) وان أظهرنا الايمان لهم حينما مستقرون على الكفر (بحكم) في أعلى مراتبها كدوالهم بالجملة الاسمية لاعتقادهم كمالهم بحيث لا يقبلون منهم ذلك القول مع اظهارهم الايمان من غير تأكيدهم ومع ذلك يعتقدون فيهم انهم يعترضون عليهم بلسان الحال ما لكم تظهرون الايمان انهم فيقولون (انما نحن مستهزؤن) أي مستخفون بهم لا غترارهم بمجرد قولنا المخالف لفعالنا فقال عز وجل ان كان المؤمنون محمل استهزائهم حينئذ مع غاية جهلهم فهم محمل استهزاء الله علام الغيوب استهزاء مستمرا بتجدد الامثال اذ (الله يستهزئ بهم) بحقن دمايتهم واموالهم ليزدادوا اتفاقا فيزدادوا عذابا هو أشد ايلاما من ذهاب الاموال والدماء المؤلم أيام الحياة الدنيا (و) يدل

مصورا من حجر أو صقرا أو
فحو ذلك واللون ما كان
من غير صورة (أصفاد)
أغلال واحدا صقرا
(أسقينا كوه) تقول لما
كان من يدك الى فيه
سقيته فاذا جعلت له شربا
أو عرضته لأن يشرب
بفيه أو يسقي زرعه قلت
أسقيته ويقال سقي
وأسقي بمعنى واحد قال

عليه انه (يهدمهم) بالنم مستغرقين (في طغيانهم) مجاوزة الحد في الضلال (يعمهمون) أي
يترددون مع حدود الدلائل يومافيو ما فهم ذادليل على مزيد عذابهم الذي هو أشد وجوه
الاستخفاف وسيفتح لهم في النار بابا إلى الجنة كلما صاروا اليه سعد عليهم وكيف لا يستهزئ الله
بهم وهم أسفه الناس معاملة معه اذ (أولئك الذين اشتروا) أي استبدلوا (الضلالة) أي
النفاق (بالهدى) أي الايمان الذي أنطق الله به أسنتهم وفيه ربح الدارين وفي الضلالة
خسرانهم ما فان لم يكن خسران الدنيا (فارجحت تجارتهم) أي ما كانت سبب ربح الدنيا
وقد خسروا الاخرة اذ ضيعوا رأس مالها (و) هو الهدى لانهم (ما كانوا مهتدين) بمجرد
النطق بالايمان وان كان هدى في نفسه كيف وقد استبدلوه بالكذب الباطن فلم يربحوا
شيئا وقد خسروا سعادة الابد التي لو استبدلوا بها سعادة الدنيا كان عين الخسران العظيم
في كيف اذ لم يحصل أيضا وأي سقه أعظم من ذلك (مثالهم) أي صفتهم العجيبة الشأن في
اشتراء الضلالة المظلمة بالهدى المنير (كمثل الذي استوقد نارا) أي طلب الوقود ليرتفع لهب
النار ليزيد الانارة اذا ادعوا لانفسهم قوة الايمان الذي هو في الانارة المعنوية كمثل النار في
الحسية أو أشد (فلما أضاءت) النار (ما حوله) أي حول المستوقد فابصر ما فيه اطفأ النار
على ظن انه لم يقله اليها حاجة كذلك اطفأ هؤلاء مصباح الايمان من باطنهم على ظن انه
لا يحتاج اليه الا في حقن الاموال والدماء مما حول النفس وقد حصل كالابصار للمستوقد
فلما ماتوا (ذهب الله بنورهم) أي بقائده من حقن الدماء والاموال (وتركهم في ظلمات)
ظلمة الكفر وظلمة أهوال يوم القيامة وظلمة غضب الله وعقابه بحيث لا يعقبهم انوار
(لا يصرون) خلاصهم عنها فهذا مثلهم لو سمعوا لكانهم (صم) ولو سمعوا لم ينطقوا بما يزيله
من الايمان الخالص لانهم (بكم) ولو أمكنهم النطق به لم ينطقوا اذ لا يرون حسن الايمان وقبح
النفاق لانهم (عمى فهم) وان أمكنهم الاقالة (لا يرجعون) عن ضلالتهم الى هداهم (أو)
مثالهم في اشتراء الضلالة بالهدى (كصيب من السماء) أي كمثل مستبدل مكان مطر كثير
من السماء وهو نظير الاسلام الذي هو مكان مطر العلوم النافعة بمكان لا صيب فيه وهو نظير
الكفر الذي ليس في مكانه مطر علم نافع استبدلوا مكان الصيب بما فيه من أذيات اذ (فيه)
ظلمات) ظلمة تمابع القطر وظلمة الغمام وظلمة الليل (ورعد) هو الصوت المسموع من
السحاب باصطمكاله أو خرق (وبرق) ما يخرج منه من الاجزاء المحترقة الدخانية التي فيها
دهنية بالحرق ولائى من ذلك في مكان لا صيب فيه كذلك في الاسلام أذيات مطاع عن الجهال
والجهاد والهجرة عن الاهل والاموال ورعد الوعيد على المعاصي وبرق الدلائل الممانعة من
استيفاء الشهوات وامضاء الغضب بل كما أن الهاربين من مكان المطر (يجعلون أصابعهم)
أي أناملهم (في) صماخ (آذانهم) خوفا (من) تأثير أصوات (الصواعق) جمع صاعقة نار
تنزل من السحاب يجعلونها فيها (حذر الموت) من تأثيرها فكذلك هؤلاء يجعلون أصابعهم

ليبد
سقى قومي بنى مجد وأسقى
غيرا والقبائل من هلال
(أرذل العمر) الهرم الذي
ينقص قوته وعقله ويصيره
الى الخرف ونحوه (أثبات
متاع البيت واحد
أثباته (اكنان) جمع كن
وهو ما استرووقى من الحر
والبرد (أنكاث) جمع نكث

في آذانهم من سماع الوعيد لا يلبثهم الى اخلاص الايمان الذي يرونه موتا بقوات ما اتقوه
 من دين آياتهم (و) هؤلاء وان هربوا من سماع الوعيد فلا يقوتونه اذ (الله محيط بالكافرين)
 محيط بهم - م قهره أينما هربوا ثم انه كما يخاف الهاربون من المطر لا جعل البرق اذ (يكاد البرق
 يخطف) أي يعمي (أبصارهم) كذلك هؤلاء يخافون من برق الدلائل أن يخطف أبصار
 شبهاتهم وكان الهاربين من المطر (كلما أضاء) العالم بالبرق (لهم مشوا فيه) كذلك هؤلاء
 المتناقضون اذ أروا غلبة نور الاسلام مشوا فيه (و) كما ان الهاربين (اذا اظلم) العالم (عليهم)
 بذهاب البرق (قاموا) كذلك هؤلاء اذا ظهرت لهم آذية قاموا في كفرهم ظاهرين به فهذا
 مثلهم لكنهم لا يسمعون ولا يصرون ما فيه لذهاب سمعهم وأبصارهم الباطنة (ولو شاء الله
 لذهب بسمعهم وأبصارهم) الظاهرة أيضا كما لو شاء لذهب بسمع الجاعلين أصابعهم في آذانهم
 من الصواعق وأبصار الخائفين من البرق بل لو شاء لذهب بهم حامن غير صاعقة ولا برق (ان الله
 على كل شيء قدير) فلا يحتاج الى سبب ولا يمنع مانع ثم أشار بان هذا تمثيل لا يقيد علم فلا
 يعارض الدليل القاطع على وجوب عبادة الله بالاسلام له والانقياد لاحكامه فقال (يا أيها
 الناس) أي يا من نسي الاصل الذي يتسلك به في مثل هذه المواضع فتمسك بهذا التمثيل
 الضعيف (اعبدوا ربكم) فان مقتضى حقيقة الرب أن يكون معبودا وحقيقة العبد أن
 يكون عابدا سيما اذا أنعم عليه بأجل النعم وهو اليجاد وما يتوقف عليه اذهو (الذي خلقكم
 والذين من قبلكم) من مقدمات وجودكم فهذا الخلق يقتضي أجلا وجوه الشكر وهو
 العبادة (اعلمكم تتقون) سخطه بترككم مقتضى ربوبيته وعبوديتكم واهمالكم شكر
 اجل نعمه ثم التمثيل مقلوب عليكم على أبلغ الوجوه وهو أن ما جعلتموه مشبها به لله رب عن
 الاسلام أولى بأن يكون من أسبابه باعتبار ذاته ومبدئه ومنتهاه وما يحصل منه اذهو (الذي
 جعل لكم الارض فراشا) أي وطاء قرر كم عليها بأن جعل بعض أجزائها بارزة عن الماء مع
 اقتضاء طبيعة الاحاطة بها وجعلها بين الصلابة واللطافة لتقعدوا وتناموا عليها كالفراش
 (والسما بناء) أي سقفا مرفوعا تستظلون به عن أشعة أنوار الملائكة العلوية (وأنزل من)
 بعض أوضاع (السما) في حال حركاتها (ماء) لنبات النبات الحامل مواد الثمرات (فأخرج به
 من الثمرات) اذ جعل في الماء قوة فاعله وفي الارض قابلية يتولد من اجتماعهما أنواع النبات
 والثمار ليكون (رزقكم) وكما تفردهم هذه الانعامات أفردوهم بالعبادة (فلا تجعلوا لله أندادا)
 أي امثالا في استحقاق العبادة فضلا عن الاشتراك في الالهية أو الصفات الكمالية (وأنتم
 تعاون) انه لم يخلقكم ولا من قبلكم ولا السما ولا الارض ولا أنزل الماء ولا أخرج الثمرات
 وهذا هو الاسلام الذي يقتضيه المطر مع لواحقه ولم يمنع طاعة الغير اذهي امتثال أمر من له
 الأمر كالرسول والخلاكم بخلاف العبادة فانها غاية التذلل فلا يستحقها الا من له غاية العظمة
 ولما كانت العبادة مقتضى ذات الرب والعباد ومقتضى انعامه عليه لم يكن بد منها في

وهو ما نقض من غزل
 الشعر ونحوه وغيره (ان
 تكون أمة هي أربي من
 أمة) أي أزيد عدد او من
 هذا سمي الربا (أمرنا
 وأمرنا) بمعنى واحد أي
 كثرنا وأمرنا بالتشديد
 جعلناهم أمراء ويقال
 أمرناهم من الأمر أي
 أمرناهم بالطاعة اعدارا
 وانذارا وتخويفا وعبادا

الحكمة ولما كانت امتثال الامر وهو اما بالكتاب أو بالسنة أو بالاجماع أو بالقياس وأصل
 الكل الكتاب لم يكن منه بد والمالم يتم شأن هذا الابن في الريب عنه نفي عنه باعجازه فقال (وان
 كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا) يشير الى أنه لا ينبغي ان يرتاب فيه لكونه محض الحكمة
 البالغة فان فرض فلا ينبغي ان يدوم لوجود ما يزيله لحقه المضي فان دام فلا ينبغي أن يحيط
 بالجوانب احاطة الطرف بالمظروف لظهور محاسنه فان كان فغايته أن يكون نوعاً أو فرداً
 منه فان كنتم فيه مع اناجعنا معجزات تفرقة في الانزال خال الاجتماع أشد اعجازاً وادل
 اعجازه على انه من مقام عظمتنا ولا يبعد ان يكون المنزل عليه عبد امنسوا اليه لغاية كماله
 فان كنتم في ريب منه (فأتوا بسورة) طائفة من القرآن مترجمة أقلها ثلاث آيات من سور
 المدينة لاحتوائها على علوم واحكام احتواء السور على ما فيه (من مثله) أي مما يماثل بعض
 المماثلة (وادعوا) ان اتيتم بشئ وزعمتم انه من مثله (شهداءكم) أي من يشهد لكم فالعاقل
 لا يرضى لنفسه ان يشهد بما يظهر اختلاله (من دون الله) أي مجاوزين شهادته التي يأتي بها
 العاجز (ان كنتم صادقين) في ان للريب دخلاً فيه (فان لم تفعلوا) أي لم تأتوا بعد هذه
 المبالغة في التحدي مع كثرتكم واشتراككم بالفصاحة والبلاغة وتهاكم على العناد (وان
 تفعلوا) والا لا شتم لران الطاعنين فيه أكثر ودواعيهم الى التشهير وأوفر فيمنع خفاء المعارضة
 عادة وقد اتجأتم الى جلاء الوطن وبذل المهج ظهر عنادكم مع الله ورسوله (فاتقوا النار
 التي) هي أثر غضب الله (وقودها) أي مائة قد به ابتداء (الناس والحجارة) مع انها مسببا
 انطفاء نيران الدنيا فذلك من غايته شدة حرارتها ولا يتراخي التعذيب بها عن موتكم لانها
 (أعدت) أي هيئت (للكافرين) أي لتعذيبهم قبل خلة هم فضلاء عن كفرهم ومعاصيهم لانه
 غضب عليهم في الازل فخوفهم به (وبشر) أخبر خبراً يغير بشرة الوجه وغلب في الخير حتى
 عد وقوعه في الشر تمكناً (الذين آمنوا) بالكتاب المعجز (وعملوا الصالحات) التي أمر بها
 هو وأوحى فروعهم من السنة والاجماع والقياس (أن لهم جنات) جنة الفردوس وجنة
 عدن وجنة المأوى ودار الخلد ودار السلام ودار المقامة وعليون وبيئات معارفهم من
 الكتاب (تجري من تحتها) أي من تحت اشجارها (الانهار) جمع نهرو وهو الجرى الواسع بما
 أجر وامن أنهار الحكمة الى أسنتهم ثم الى العالم (كلما رزقوا منها) أي من تلك الجنات (من
 ثمرة رزقا) حقيقة حسيباً أو عقلياً أو خيالياً (قالوا هـذا) جزاء (الذي رزقنا من قبل) من
 المقامات والاحوال التي هي ثمرات الايمان والاعمال (و) لما كانت لكل عمل ثمرات متشابهة
 يفضل بعضها بعضاً (أتوا به متشابهاً) يشبه بعضه بعضاً في الصورة مع التفاوت في الذات
 (ولهم فيها) على ما تخلقوا باخلاق الله في الكتاب (أزواج مطهرة) من الاخلاق الرديئة (وهم
 فيها خالدون) لغلبة الروحانية على أجسامهم وبقاء هيئات الايمان والاعمال على أرواحهم
 وقلوبهم ولما كان ذلك الدال على مزيد عنايته بنوع الانسان باصلاح معاشه ومعادته بارسال

ففسقوا أي فخرجوا عن
 أمرنا عاصين لنا فحق عليها
 القول فوجب عليها
 الوعيد (أتوا به) أي
 (أجاب عليهم) اجمع عليهم
 (أسفا) غضباً وبقال حزناً
 (أبصر به وأسمعه) أي
 ما أبصره وأسمعه (أعثرنا
 عليهم) أطلعنا عليهم
 (أساور) جمع اسورة
 واسورة جمع سوار وسوار

الرسول وذو النسل والنمل ابيان عظيم عنايته بأحقق الاشياء حتى الهم الاول طريق تحصيل
العسل والثاني شأن سليمان عليه السلام وذو الذباب والعنكبوت تصغير الاصنام من ربه الهم
حتى كأنهم قالوا لودل اعجازه على أنه كلام الله دل ذكرها على أنه ليس بكلامه اذ لا يليق اعظمته
رد الله عليهم بقوله (ان الله لا يستحي) أي لا يترك ترك المستحي اذ هو لازم الحياة الذي هو
انقباض النفس عن القبح مخافة الذم (أن يضرب مثلا) أي أن يجعل شيئا مائلا لا آخر
أو جارا مجرا (بعوضة فافوقها) في الصغر مثلا لا حقرا لاشياء اذ لازم في ذلك اذ الواجب
فيه أن يكون على وفق الممثل له من جهة التمثيل الذي يبرز المعنى المعقول في صورة المحسوس
تخليص العقل عن منازعة الوهم لكن السامعون قسمان مؤمنون يعتبر بقولهم بحرهم على
وفق العقل وكفار لا يعتبر بقولهم بحرهم على خلافه عنادا (فأما الذين آمنوا فيعلمون أنه
الحق) أي الثابت الذي لا يمكن تبديله اذ لا يمكن بيان حصة الشيء بتمثيله بأعظم الاشياء (من
ربهم) أي الذي رباهم بما بين لهم من مراتب الاشياء ليضعوا كل شيء في مرتبته (وأما الذين
كفروا فيقولون) مع علمهم بحقيقته (ماذا أراد الله) مع غاية عظمتهم (بهذا مثلا) أي يجعل
هذا الحقير مثلا مع أنه لا يناسب عظمتهم (يضل به) مع كونه سبب الهداية (كثيرا) يرى
تمثيل أحقر الاشياء ابيان حقارته بالشيء الأعظم وأشار بقوله كثيرا إلى أنه لا يغتر بكثرة حتى
يحمل قواهم على الصواب فيعتبر ذمهم (ويهدى به كثيرا) يعرفهم حقارة بعض الاشياء
ليجتنبوه فضلا عن أن يعبدوه (و) ليس بطريق التحكم اليه لانه (ما يضل به الا الفاسقين)
أي الخارجين عن حد العقل لما صرعوا عن حد الشرع لانهم (الذين ينقضون عهد الله) في
التوراة أن يبينوا أمر محمد صلى الله عليه وسلم وينصروه واستمارا لابطاله انقض اذ شبهه بالجليل
لربطه أحد المتعاهدين بالآخر كقوى الجبل (من بعدم ميثاقه) أي من بعد تحقق ما يقع به
لوثاقه من المعجزات التي تكفي في الالزام لولا العهد (ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل)
وهي وصلة الرسل أن لا يفرقوا بتصديق البعض وتكذيب البعض (ويفسدون في الارض)
بتعويق الناس عن الايمان وحثهم على القتل حفظا على الرشاويكن (أولئك هم
الخاسرون) اذ خسروا ديارهم وأموالهم والعقل وفوائد الكتاب والآخرة ثم أشار إلى أن
الكفر بكتاب الله لبيانه حقارة مادونه بطريق التمثيل بأحقق الاشياء لئلا يعبدوا عظمتة عنايته
بأحققها للبحث على عبادته كفر بالله لاستمداعه عبادة الغي يزدون عبادته على أن فيه
تكذيب الله وتكذيب ما بين من كمال معرفته فأنكر الحالة التي يكون عليها الكفر لئلا يكون
انكارا له بطريق برهاني فقال (كيف تكفرون بالله) في الجملة سيما لبيان حقارة بعض
الاشياء لئلا يعبدوا عظمتة عنايته بأحقق الاشياء للبحث على عبادته (و) قد عظمت عنايته بكم
اذ (كنتم أمواتا) أي أجساما لا حياة فيها عناصر وأغذية أو نطفاء أو مضغاث أمواتا بالجهل
(فأحياكم) بنفخ الارواح فيكم وانزال الكتاب عليكم (ثم يميتكم) بإذهاب صفات نفوسكم

وهو الذي يلبس في الذراع
من ذهب فان كان من فضة
فهو قلب ووجهه قابلية وان
كان من قرون أو عاج فهو
مسكة ووجهها مسك
(أرائك) أسرة في الجبال
واحد لها أربعة أرجاءها
المخاض) جاء بها ويقال
أجأها (أهش بها على غنى)
أضرب بها الاغصان
ليسقط ورقها على غنى

بمقتضى الكتاب وبالموت الطبيعي لا اعدامكم بل لينقلكم الى داراً بكل من داركم (ثم
يحييكم) بصفاته بمقتضى الكتاب وبالنشر ولا يكون كالأحياء الأول مع الحجاب (ثم اليه
ترجعون) بالبقاء بعد الفناء بمقتضى الكتاب وفي الموت الطبيعي للجزء الفارق بين الولي
والعدو ولا يترك ذلك لانه قد خلق لكم جميع النعم فلا بد ان يسألكم عنها هل صرفتموها
فيما خلقها من أجله أم لا (هو الذي خلق لكم) أي قدر لنعمةكم (ما في الارض جميعاً) حتى
السموم والقاذورات اذ ينفع بها في بعض الادوية وقد خلق فيكم اسرار جميعها (ثم استوى)
أي توجه (الى السماء) لتضمنها أسباب تخصيبها (فسواءهن سبع سموات) أي جعلهن سبع
سموات مع دلة لا عوج فيها ولا فطور يحصل من أوضاع كواكبها السائرة الاشياء
المكونة في الارض وخلق فيكم اسرارها أيضاً وانما خص السبع لغلبة تعاقب النار السفلية
بكواكبها وليس في الآية نفى الزائد (و) ذلك لعلمه بربط كل شيء بسببه اذ (هو بكل شيء عليم)
فيعلم ما فيها فيسهل عليه جميع اسرارها في الانسان ويعلم اجزاء الميت فيسهل عليه جمعها لاعادته
ويعلم مقدار ما يقتضي كل عمل من الجزاء وما يقتضيه من كره هذه النعم وكافرها فلا يعمل
الحكمة من رعاها في هذه الاشياء بترك الجزاء فهذا كالحجى الى ترك الكفر به ولو في ضمن
الكفر بهذا الكتاب ثم أشار الى انه انما خلق له ما في الارض جميعاً وسوى له السموات
السبع لانه جامع لاسرار الله واسرار العالم صالح لخلافته عليهم (و) اذ كرر ذلك (اذ قال
ربك) أي وقت قول ربك اظهر الفضل آدم قبل خلقه ان لا يرى بعين الحقايرة أصلاً
(للملائكة) وهم اجسام لطيفة خيرة قادرة على التشكل بأشكال مختلفة عند جمهور
المؤمنين وجواهر مجردة خيرة مخالفة للنفوس الناطقة تتصور بصور خيالية عند الفلاسفة
(اني جاعل في الارض) أي التي هي محل الكون والفساد فهو محل التصرف من عناصرها
ومن الروح السماوى (خليفة) نائباً عن عليهم والهالة المبالغية (قالوا أتجعل فيها) اعمارهم
واصلاحها (من ينسدها) لكونهم امن العناصر المختلفة الداعية الى الذات الساقية
(ويسفك الدماء) اذ فيه قوة غضبية من النار (ونحن) وان لم يكن لنا جمعية (نسبح) ذاتك
ملتبسا (بحمدك) على كمالها (ونقدس) أي نزهة صفاتك فنقول انها مستحقة (لك) دون
غيرك (قال انى اعلم) من قصور تسبيحكم وتقديسكم وعدم صلاحيةكم لخلافتي على الكل
واقضاء ظهور اسمائى اللطيفة والقهرية (ملا تعملون) لما لم يكن للخليفة بد من العلم
بحقائق المستخلف والمستخلف عليه ليؤثر بها فيها على أكمل الوجوه (علم آدم) بخلق علم
ضرورى فيه (الاسماء كلها) أي الالفاظ الدالة على الحقائق اذ هي أقل ما يفيد التمييز بينها
(ثم عرضهم) أي المسميات (على الملائكة فقال أنبئوني بأسماء هؤلاء) أي بأقل مميزاتها حتى
يصح دعواكم استحقاقكم الخلافة عليها اللازمة لكلامكم ودعواكم (ان كنتم صادقين)
في دعواكم أنتم تسبحون الله على الاطلاق أي بجميع أسمائه وتقدسونه بها (قالوا

فتأكله (أزرى) عوني
وظهرى ومنه فأزرى
فأعانه (آناء الليل) ساعاته
واحد هانى وانى وانى
(أما لهم طريقة) أعد لهم
قولا عند نفسه (أمتا)
ارتقاء وهبوطا ويقال
نبيك النبيك الروابى من
الطين (آذنتكم على
سواء) أعلمتكم فاستوينا
في العلم لم قال الحارث بن

سبحانك) أى تنزهك تنزيها عن أن يقصر علمك أو تشارك فيه أو تعبت في فعلك وانما سألناك
استفسارا واسترشادا لانه (لأعلمنا الاما علمنا) وانما تعلمناها ابتداء اذ (انك أنت العليم)
بان حقائقنا لا تقتضى العلم بها بلا واسطة وقد جعلت الوسائط مع قدرتك على الافعال ابتداء
لانك أنت (الحكيم قال يا آدم انبئهم) وان كنت دونهم في التجرد الذى به الاطلاع (باسمائهم)
أى بأسماء المسميات المعروضة عليهم فانبأهم بجميعها (فلما أنبأهم بأسمائهم) مع قواها
للحصر من غرغراط فيها (قال ألم أقل لكم انى أعلم) ما لاتعاون قاصدا به انى أعلم (غيب
السموات) أى العالم العلوى مع كونكم منه (و) غيب (الارض) أى العالم السفلى مع
ظهوره للعس فنى كل منهما من الخفايا ما لا يبلغه علمكم بأدنى وجوه التمييز مع كمال تجردكم
(وَأَعْلَمَ مَا تَبْدُونَ) من قولكم أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء والحكمة تقتضى
ايجاده ليظهر أثر الاسم القهار والغفار ونحوهما (وما كنتم تستكفون) من كونكم أحق
بالخلافة منه ثم ألزمهم الاعتذار لما قالوا فيه والتدلل لما رأوا فيه من عظيم القدرة وظاهر
الآيات (و) اذ كررنا ذلك (اذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) بجعله قبله سجود تحية
اكرامه واستلزم أمر الملائكة أمر من دونهم من الجن سيمان لحق بهم كالبليس (فسجدوا)
أى المأمورون بالسجود (الا بليس أبى) أى امتنع عن السجود (و) انما امتنع لانه
(استكبر) أى استعكبره الى انكار وجوبه لذلك (كان من الكافرين) بالله لانكار
وجوب امتثال أمر قطعى من أوامره وفيه اشارة الى أنه اذا كان انكار واجب كقرب الله
فكيف لا يكون انكار واجبات القرآن كلها كقرب الله ثم أشار الى أن ترك امتثال الأمر من
غير انكار الوجوب كان سبب هبوط آدم الى متاع الدنيا الباقية في نسله الى يوم القيامة
(و) ذلك ان اردنا اكراما اذ (قلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة) تكملا لا كراما كرام
محبوبتك دار كرامتنا (الجنة) أى كملنا استيلاهما عليها اذ قلنا (كلامنا) أى من نعيمها
(رغدا) أى واسعا كثيرا (حيث شئتما) أى من أى مكان شئتما (و) من اكرامنا اياهما أنا
لم نكلفهما بشئ سوى أن قلنا (لاتقربا) فضلا عن تناول شئ منها فضلا عن الاكل اذا قرب
من الشئ يأخذ به جامع القاب ويلهيه عما هو مقتضى الشرع والعقل (هذه الشجرة) من
بين الاشجار الفاتمة للعصر وكانت شجرة الجنة أو الكرمة أو التينة (فتكونا من الظالمين)
أنفسهم بتقويت الكرامات والتعرض للعقاب والعتاب فكان هذا مدخلا للشيطان
(فأزاهما) أى أصدرزاهما (الشيطان عنها) أى عن تلك الشجرة (فأخرجهم مما كانا
فيه) من الكرامات قيل أى باب الجنة فنعته الخزنة فجاءته الحية فسألهما الدخول بغيرها
فأدخلته فوق بين يدي آدم فقال هل أدلك على شجرة الخلد فلم يقبل فقاما هما الى الكملان
الناسحين فاغترا فبادرت حواء ثم ناوت آدم فصدرت هذه المعصية من آدم قبل النبوة
ببيان جرم النبی بتغريه ابليس وانسانه قوله فتكونا من الظالمين (وقلنا) لاهباطهم

حلزة شهر
آذنتنا بيننا أسماء
ربنا وعل منه الشواء
(أوثان) جمع وثن وقد مر
تفسيره (أترفتناهم)
نعمتناهم وبقيتناهم في
الملائكة المترف المتقلب في
الجن العيش (أعاديث) أى
جعلناهم أخبارا وعبرا
يقتل بهم في الشر لا يقال
جعلناه حديثا في الخبر
(أبائهم) الذين

عن حده (اهبطوا) من داركم امتنا الى دار الابداء وأقله العداوة والمضرة في الدنيا والدين
 اذ (بعضكم لبعض عدو) يعاديكم ابليس بالاضلال والحية بالدغ (و) لا رجوع اليكم الى
 الجنة عن قريب اذ (ايكم في الارض مستقر) أي مدة استقرار يوقع في الامل (ومتاع)
 يوقع في الشهوات وينسى نعيم الجنة (الى حين) أي القيامة على ظهورها أو في بطنها ولما لم يكن
 معصية آدم كفرا وكان معتنى به الله كلمات (فتلقى) أي تقبل (آدم من) الهام (ربه)
 كلمات هي ربنا ظلمنا أنفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين فاستغفر عنها
 وتاب عن أمثالها (فتاب) الله (عليه) أي قبل توبته وان لم يمكنه اتيان مثل ذلك الذنب
 لا فرط رحمة به (انه هو التواب الرحيم) ومع فضل رحمة به لم يرفعها الى الجنة في الحال بل
 (قلنا اهبطوا) أي استقروا بمكان الهبوط (منها) أي من أثر تلك المعصية (جميعا) أي مجتمعين
 مع ما بينكم من العداوة لان المقصود بالذات من الابطاط الى دار الابداء هو الابداء بالتكليف
 (فاما يأتينكم مني هدى) أي فان تحقق لكم اتيان هدى علمتم بالدلائل العقلية والمعجزات
 القولية والفعلية انه مني (فمن تبع هداي) أي ذلك الهدى بعد ما علم كونه هدى في نفسه
 لا يصح نسبته الى مضل (فلا خوف عليهم) بكونه تليسا مني أو من فعل الشيطان أو من
 الاطلاع على بعض الامور السماوية أو الارضية اذ علم انتفاء جميع ذلك بالعادة (ولا هم
 يحزنون) لما يفوتهم من الدنيا بعده (والذين كفروا) أي أنكروا ذلك الهدى بتلك الاحتمالات
 البعيدة بل الباطلة بكونه هدى في نفسه (وكذبوا باياتنا) الواقع صدقها في القلوب بالضرورة
 فلا يرفعون الى الجنة ولا يتركون في محمل الهبوط المذكور بل يهبطون عنه الى أسفل
 سافلين اذ (أولئك أصحاب النار) أي لا اتقال لهم عنها كأهل الابطاط الا قبل بل (هم فيها
 خالدون) اذ لا يتم الابداء الا بابعاد العذاب الخالد ولا يتم الا بالبقاء به (يا بني اسرائيل) أي
 يا أولاد صفوة الله أو عبد الله يعقوب المطهرين على قصة آدم وعهده (اذ كروا نعمتي التي
 أنعمت) على اسلافكم فكانت في معنى الانعام (عليكم) من لدن آدم بقبول توبته الى زمن
 موسى بفاق البحر اسكنكم واغراق أعدائكم وتظليل الغمام وانزال المن والسلوى عليكم
 وانزال التوراة فانها كرامات مشمل كرامات آدم باسجاد الملائكة له وادخاله الجنة (وأوفوا
 بعهدي) بالايمان بكل هدى تحقق مجيئه مني سيما هدى محمد صلى الله عليه وسلم الأخوذ فيه
 ميثاق الانبياء عليهم السلام فانه ليس بأقل من عهد آدم في الشجرة وما أخذ عليه في ذريته بعد
 الهبوط (أوف بعهدكم) بإزالة الخوف والحزن وتكفير السيئات وتضعيف الحسنات ورفع
 الاضرار والاعلال (و) لا تخافوا فوات جاهكم ورشاكم بل (اياي فارهبون) في كل ما تأتون
 وتذرون والرهبة خوف مع تحرز ثم أشار الى أنه لو لم آخذ عليكم العهد بالايمان به لوجب
 عليكم أيضا فقال (وآمنوا بما أنزلت) أي بما علمتم انزاله مني بأعجاز وعلم كونه هدى لكونه
 (مصدق لما معكم) في القصص والاعتقادات والنسخ ليس بتكذيب بل بيان لانتهاه الحكم

لا أزواج لهم من الرجال
 والنساء واحدتهم أيم
 (أشستاتا) فرقا الواحد
 شت (أصيل) ما بين العصر
 الى الليل وجعه أصل ثم
 أصل ثم أصائل جمع جمع
 الجمع (أحسن مقبلا) من
 القائلة وهي الاستسكان
 في وقت اتصاف النهار
 وجاء في التفسير انه
 لا يتصف النهار يوم
 القيامة حتى يستقر أهل

بأنها مصلحة التي شرع لها (ولا تكونوا أول كافرين) يتبعكم من بعدكم فيكون عليكم
 انكم مع انهم (ولا تشتروا) اي ولا تستبدلوا (بآياتي) اي بالايان بآيات التوراة الدالة على
 وجوب اتباع محمد صلى الله عليه وسلم (عنا قليلا) اي حظا يسيرا من الرشوة لتزدادوا بذلك انما
 الى تلك الاثام (واياي فاقن) ان لم تخافوا ذهاب الاخرة لاعتقادكم انه ان تمسكم النار الا
 أيام معدودات فلا تأمنوا غصبي في استبدال آياتي (ولا تلبسوا) على عوامكم (الحق) من
 تأويل تلك الآيات (بالباطل) من تأويلكم حيث لا تغيرون ألفاظ التوراة (و) لا (تكنتموا
 الحق) من ألفاظ التوراة أو تأويلها (وأنتم تعلمون) اي عن التعمد منكم لالخطا في الاجتهاد
 فيرجى عقوبه (و) لا يكفيكم العمل بالمنسوخ من التوراة وان لم تغيروه ولم تلبسوا فيه ولم تكنتموه
 بل (أقيموا الصلوة وآتوا الزكاة) بمقتضى هذا الكتاب (و) اعملوا بقضائله وان لم تكن ناسخة
 لما في كتابكم لذلك (اركعوا مع الراكعين) اي صلوا بالجماعة اذ فضلت على صلاة الفرد في هذه
 الملة بسبع وعشرين درجة فأما بقضائله هذا الكتاب سيما التي بها انظار النفوس على
 الخيرات ثم أشار الى انهم لا يتأون بأصل أعمال البر من كتابهم فضلا عن فضائل كتابكم فقال
 (أنا أمرون الناس بالبر) وهو التوسع في الخيرات أو مراعاة الاقارب أو حسن معاملة الناس
 (وتنسون انفسكم) اي تترك كونها ترك المنسى فلا تتأون بشيء من الخيرات فضلا عن الفضائل
 (وأنتم تعلمون الكتاب) اي التوراة فحقكم أن تسبقوا الناس بالعمل بما فيه ليقتدى الناس
 بكم ويعتدوا على أقوالكم (أ) رضيتم بهلاك انفسكم مع صلاح غيركم (فلا تعقلون) والعقل
 في اللغة الحبس سمى به الادراك الانساني لمنعه عن القبائح وليس المراد منع الواعظ اذا لم يتعظ
 بل حشه على تركية النفس وتمكينا لها أولا (واستعينوا) على البر ان شق عليكم (بالصبر) عن
 الشهوات الممانعة عنه (و) استعينوا على هذا الصبر باقامة (الصلوة) الجاذبة الى الله تعالى
 (و) ليكن الاستعانة بها شاقة (انها الكبيرة) اي شاقة في نفسها تقتضي الصبر على الطاعات
 (الاعلى الخاشعين) الخائفين السالكين الى الله فانهم لا تشق عليهم فلا تشق الاستعانة بها في
 حقهم على الصبر عن الشهوات لذلك كانت في حقهم تنهي عن الفحشاء والمنكر كيف وهي
 في حقهم قرأة أعينهم لشاهدتهم الحق فان لم يشاهدوه فلا أقل من أن يكونوا هم (الذين يظنون)
 اي يعتقدون اعتقادا راجحا (أنهم ملاقوا ربهم) فيشاهدتهم (و) ان لم يكونوا على هذا
 الاعتقاد فلا أقل من أن يعتقدوا (أنهم اليه راجعون) فيتوقعون في قبائلهم ما يستحق
 لاجله مشاقها ويستلحق تنقص الشهوات عندهم فاي استعانة بالصبر عنها أعظم منها في
 حقهم ثم أشار الى أنه اذا شق عليهم الصبر استعانوا بالشكر الموجب للمعجبة المفيدة اللذة التي
 هي أكمل من لذات سائر المشتهيات فقال (يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم)
 فحقكم ان تشكروها بأعمال البر بقدر ما أنعمت به عليكم (وأني فضلتكم على العالمين)

الجنة في الجنة وأهل النار
 في النار فحين القتلة وقد
 فرغ من الأمر فيقول
 أهل الجنة في الجنة وأهل
 النار في النار (أناسي
 كثيرا) أناسي جمع انسي
 وهو واحد الانس جمع
 على لفظه منسل كرسى
 وكرامى والانس جمع
 بالنسب يكون مطرحا
 النسبة منل روى وروم
 ويجوز أن يكون أناسي

اى على عالمى زمانكم بتم كثير الانبياء والملوك العدول والعلماء العاملين فيكم فحقكم أن
 تفضلوا الخلائق بفنائل الاعمال واذا عسر عليكم الصبر والشكر استعينوا بالخوف
 (واتقوا) اذا تر كتم الرب انفسكم اكتبها بأمر غيركم (يوما لا تجزى نفس) أتت بالبر المأمور
 في حق الآخرة (عن نفس) اى أمرتهم بالبر اذا تر كتمه (شيئا ولا يقبل منها) اى من نفس
 أتت بالبر المأمور (شفاعة) في حق الآخرة (ولا يؤخذ منها عدل) اى لا يقبل من النفس
 الا توبة بالبر فدية تتأهل نفس المفدى عنه لو وجدت عندها أو من النفس الآخرة فدية
 عن نفسها (ولاهم ينصرون) بدفع العذاب عنهم قهرا قالا آية الكريمة نفت دفع العذاب عنهم
 من كل وجه لانه اما بالقهر وهو النصر أم لا فاما مجانا وهو الشفاعة أم لا فاما بأداء ما كان
 عليه وهو الاجرة او ابا عطاء البذل وهو الفدية ولا تمتسك للمعتزلة في الآية على نفي
 الشفاعة لاختصاصها بمن لا يرله وهو الكافر (و) اذكر وامن جملة تلك النعم (اذ نجيناكم) اى
 وقت انجائنا اياكم (من) أشد عذاب (آل) اى أهل (فرعون) هو لقب من ملأ العمالة
 ككسرى وقبصر والنجاشي من ملك الفرس والروم والحبشة والمراد مصعب بن قابوس أو
 مصعب بن زياد أو وليد بن مصعب كان بعد فرعون يوسف الريان بن الوليد بأكثر من أربع مائة
 سنة (يسومونكم) اى يغيثونكم (سوء العذاب) اى افظعه (يذبحون أبناءكم) اى يكثرون
 ذبح ذكور أولادكم (ويستحيون نساءكم) اى يتركونهن احياء يستقرشن اعدائكم (وفى
 ذللكم) المذكور (بلاء) اى امتحان (من ربكم) بتسلية طهم عليكم (عظيم) ليكون انجاءكم
 بعد هذا أعظم نعمة واتعلوا أن من صبر على أشد البلاء مال أعظم الجزاء سيما في دار الجزاء ثم
 هذا الانجاء يقتضى من الشكر ما يقصر معه كل عبادة شاقة وقد تحمل أو ائلكم هذه المشاق
 من أعدائهم فما لكم لا تتحملون مشاق عبادته وقد خففها عليكم في هذه الشريعة
 (و) اذكر والمعرفة عظم نعمة التجهية حتى أفردت بالذكر بعد التعميم (اذ فرقنا) اى فصلنا
 (بكم) اى بسبب وصولكم (البحر) حين أمر موسى عليه السلام ان يسرى بكم فوصلتم اليه
 والماء في غاية الزيادة ورأيت فرعون خلفكم فقامت يا موسى أين ما وعدتنا هذا فرعون خلفنا
 ان أدركنا قتلنا والبحر امامنا ان دخلناه غرقنا فأوحى الى موسى أن اضرب بعصاك البحر
 فانفلق وأرسل اليه الريح والشمس حتى يبس نخضتم فيه كل فرقة في سكة (فأنجيناكم) من آل
 فرعون ومن كل شبهة في وجود الصانع الحكيم القدير أوفى نبوة موسى فوصل فرعون فاقصم
 هو وجنوده فالتطم عليهم (وأغرقنا آل فرعون) اى لا يبقى لكم خوف منه ولا حزن من
 خروجكم من دياركم فلكنا كم ديارهم وأموالهم ولم نترك لكم شيئا من ذلك اذا غرقناهم (وأنتم
 تنظرون) فكان اغراق عدوكم ينظر كم أعظم نعمة عليكم يوجب أعظم شكر فحقكم أن
 تخوضوا بحر عبادته في سكك أنواعها وتغرقوا أعداءها في بحر التركة ينظر كم الحافظ من

جمع انسان وتكون التاء
 بدلا من النون لان الاصل
 أناسين بالنون مثل
 سراحين جمع سرحان فلما
 ألفت النون من آخره
 عوضت الياء بدلا منها
 (أنا ما) عقوبة والاثام
 الاثم أيضا (الارذلون) أهل
 الضعة والخساسة
 (ازلفناهم الاخرين) أى
 جمعناهم في البحر حتى
 غرقوا ومنه ليللة الزدافة

تلبس أنفوسكم ثم أشار إلى أنه أنجاهم من جريرة اتخاذهم العجل وقد أخذ بما دونه آل فرعون
 فقال (و) اذكروا (اذواعدنا موسى) بعد هلاك فرعون انزال كتاب فيه بيان ما نأتون
 وما تذرون به. ثلاثين ليلة يقومها ويصوم نهارها فلما تمت أنكر رائيحة فيه فتسوك فقالت
 الملائكة كنا نشم من فيك رائحة المسك أبطلنا بالسواك فأتوها بصوم عشر آخر فتم (أربعين
 ليلة) فجاء جبريل على فرس الحياة لا يصيب شيئا إلا حتى لا يذهب بموسى إلى ربه فلما رآه السامري
 وكان منافقا من قوم يعبد دون البقر قال إن له شانا فأخذ قبضة من تربة حافره وكان بنو
 إسرائيل استعاروا من قوم فرعون حلييا كثيرا حين أرادوا الخروج من مصر لعله عرس
 لهم فقال لهم السامري إن الحلي المستعارة لا تحمل لكم فادفنها بحفرة حتى يرجع موسى
 فيرى فيها رأيها فلما اجتمعت صاغها السامري عجلا في ثلاثة أيام ثم ألقى فيها القبضة التي أخذها
 من تراب حافر فرس جبريل فأخرج عجلا من ذهب مرصعا بالجوهر كاحسن ما يكون وخار
 خورة فقال السامري هذا الهكم والله موسى تركه ههنا وخرج يطلبه ولذلك تأخر فشكيتكم في
 أمره (ثم اتخذتم العجل) الهاء (من بعده) أي من بعد خروج موسى الزاجر عن عبادة فرعون
 والوثان (وأنتم ظالمون) مثل ظلم آل فرعون بل أشد لأنه بعد الإيمان (ثم عفونا عنكم) أي
 تجاوزنا عن مؤاخذتكم (من بعد ذلك) الاتخاذ بعد الإيمان (اعلمكم تشكرون) عفونا بتحمل
 المشاق في عبادتنا وقد خففنا أكثرها في هذه الشريعة فاعلمكم تعرضون عنها (و) اذكروا
 (إذا أتينا موسى الكتاب) الجامع لقواعد الشرع ليقيم به الشاكرون (والفرقان) أي
 الفرق بين الحق والمبطل (اعلمكم تهتدون) لما هو شكر الحق والمبطل (و) من تلك الهداية
 التوبة فهذه التوبة من شكر الحق لأنه عرف قدره. متها حتى أثرها على الحياة الدنيا بقتل
 الأنفس حدا على اتخاذ العجل فاذكروا (اذ قال موسى لقومه) من افراط شفقته عليهم
 (يا قوم) أن من شفقتي عليكم أن أخلصكم من عقوبة ظالمكم (أنكم ظالمتم أنفسكم باخذكم
 العجل) الذي هو أبعد من فرعون عن الإلهية (فتوبوا إلى بارئكم) الذي خلقكم برأى من
 الشرك والمعاصي ويرجي تبرئكم عن هذا الظلم الذي لا ينفي هيئته عن قلوبكم لا فراط حرككم
 إياه (فاقتلوا أنفسكم) لأنه وإن كان شر أعند أنفسكم لكن (ذالكم خيرا لكم عند بارئكم)
 إذ يبرئكم عن جريرته التي تخلدكم في النار فاعلمتم (فتاب عليكم) أي قبل توبتكم وإن كانت
 جريرتكم أعظم لكفركم بعد الإيمان (أنه هو التواب) أي البالغ في قبول التوبة حتى أنه قبلها
 على عمل أهلك بما دونه آل فرعون وانما تاب عليكم لأنه (الرحيم) اذ رحم على تعذيب ساعة
 بكرامة الأبد وهذه الهداية الفارقة بين الحق والمبطل قد أخذ بها أقدماءكم وأنتم
 لا تسمعون بمجرد القول ولا بالأعمال السمعة من هذه الشريعة مع وقور فضائلها ثم أشار
 إلى أنهم لم يؤمنوا بهدي موسى وفرقانه بعد سماعهم من الله بلا واسطة أشبهه وإلهية من احتمال

أي ليلة الازدلاف أي
 الاجتماع ويقال أزلفناهم
 أي قربناهم من البصر
 حتى أغرقناهم فيه ومنه
 أزلفني كذا عند فلان
 أي قربني منه (أعجمين)
 جمع أعجم وأعجمي أيضا
 إذا كان في لسانه عجمة
 وإن كان من العرب ورجل
 عجمي منسوب إلى العجم
 وإن كان فصيحاً ورجل
 أعرابي إذا كان بدويا

كونه من الشيطان واستحقوا بذلك ما هو أشد من القتل فقال (واذ قلتم يا موسى) حين اختار
 سبعين من خياركم بأمر الله لمعتذروا إليه من عبادة العجل فأمرهم بالصوم والقطهر فلما دنا
 من طور سيناء وقع عمود الغمام فدخله وأدخلهم خروا له سجدا فسمعوه يكلمهم موسى فلما فرغ
 وانكشف الغمام قالوا (إن نؤم لك) أي لقولك أنه مسموع من الله (حق نرى الله جهرة)
 أي رؤية ظاهرة ظهور صوت الجهر فغضب الله عليكم عن قواكم إن نؤم لك لأن طلب
 رؤيتكم إياه أذ لا يستحيل رؤيته إيانا (فأخذتكم الصاعقة) نار من السماء (وأنتم تنظرون)
 إليها ولا يمكنكم الفرار عنها فأحرقتمكم فدعا موسى وبكى وتضرع وقال يا رب ماذا أقول يا بني
 إسرائيل وقد أهلكت خيارهم (ثم بعثناكم) أي أحييناكم (من بعد موتكم) الحقيقي
 لا السكينة (لأنكم تشكرون) نعمة الانجاء من الهلاك بعد تحققه وهو فوق الانجاء السابق
 (و) لكنكم لم تشكروها كما لم تشكروا نظائرها إذ (ظللنا عليكم الغمام) في التيه انجاء عن حر
 الشمس بدعوة موسى عليه السلام إذ شكوتهم إليه فأرسل غماما أبيض وهذا أعظم إذ كان حال
 الغضب الموجب كونكم في التيه (و) زدناكم نعم ما فيه إذ (أنزلنا عليكم المن) الترفيعين
 (و) قلتم لموسى قد قتلنا حلاوته فادع لنا ربك أن يطعمنا اللحم فأنزلنا عليكم (السلوى)
 السماني أو طائر يشبهه ولم يكن معه كلفة ولا مؤنة شكر بل قلنا لكم (كلوا من طيبات
 ما رزقناكم) فلا تذخروه ولا تستبدلوه فإنه مناف للشكر (وما ظنونا) بالكفران المنافي للشكر
 وإن كان مانعا من فيضنا الذي هو حقنا (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) بالكفران المانع من
 الفيض عليهم الذي لا مؤنة معه ولا حساب ولا عذاب فعادتكم الكفران فلذلك كفرتم نعمة
 بعثة محمد صلى الله عليه وسلم ولم تأتوا بأعمال الشكر على دينه وإن كانت أخف مما في دينكم
 ثم أشار إلى أنهم لم يشكروا نعمه لا عمل ولا تكلف فيها بترك الادخار والاستقيدال أدنى وجوه الشكر
 الذي كافوا به من السجود وطلب المغفرة مرة مع ما وعدوا عليه من عموم المغفرة ومزيد
 الثواب فقال (واذ قلنا ادخلوا هذه القرية) أربحا أو أيليا أو بيت المقدس (فكلوا منها) أي
 من مطاعمها (حيث شئتم) أي من أي مكان وزمان شئتم (رغدا) أي أكلوا وسعوا (و) يكفيكم
 من الشكر عليه أقل شيء (ادخلوا الباب سجدا) جمع ساجد (وقولوا) طلبا العموم المغفرة
 (حطة) أي حط عنا خطايانا (نغفر لكم خطاياكم) كلها (و) لانقصر عليه بل (سنزيد
 المحسنين) ثوابا فوق ثواب غيرهم (فبذل الذين ظلموا) الاستغفار بالسخر كفر إذ قالوا
 (قولا غير الذي قيل لهم) لفظا ومعنى وهو حط طاعتنا أي حطة جراه (فأنزلنا على الذين
 ظلموا) دون غيرهم (رجزا) ما يعاف منه والمراد الطاعون (من) أعظم الأماكن
 (السماء بما كانوا يفسقون) أي يخرجون عن أمر الله خروجا فاحشا فهذه عادتهم
 في كفران نعم الله وتبديل أوامر الله لذلك كفروا بحمد الله صلى الله عليه وسلم وغير وانهته

وإن لم يكن من العرب
 ورجل عربي منسوب إلى
 العرب وإن لم يكن بدويا
 وقال الفراء الأهمى
 منسوب إلى نفسه من
 الهجمة كما قالوا للأجر
 أجرى وكفوله وهو العجاج
 شيخ كبير
 أطربا وأنت قنصري
 والدهر بالإنسان دقار
 انما هو دقار (الايكة)
 الغيضة وهي جماع من

ثم أشار إلى أن النعم الإلهية لو لم تكن في حقهم سبب الكفر فلا أقل من أن تكون سبب التفرقة
فقال (واذا استعصى موسى) أي دعا بالسقي (لقومه) اذ عطشوا في التيه (فقلنا اضرب
بعصا الحجر) وكانا من الجنة جلهما آدم فتوارثهما الأنبياء عليهم السلام حتى وصلا
إلى شعيب فأعطاهما موسى عليه السلام وكان مكعبا ينبع من كل وجه ثلاث أعين يسيل
كل عين في جدول ولا يعدم من قدرة الله أن يجعل الحجر جاذبا للهوام مقلبا لها بقوة تبريده بالماء
(فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا) عدد قبائلهم (قد علم كل قبيلة) (أناس مشربهم)
المعين اذ لا يجتمعون على مشرب واحد فلم يجتمعوا في حياة موسى الجامع لهم على مشرب
واحد كيف يجتمعون به - لده على شريعة واحدة فقبل لهم (كلوا) من المن والسلوى
(واشربوا) من المشارب حال كونهما (من رزق الله) فلا تستعينوا به على معصية الله بل
اجعلوه عوننا على طاعته واسعدوا به على عنايته بكم (ولا تعصوا) أي لا تفسدوا فسادا ساريا
(في الأرض) حال كونكم (مفسدين) بالتفرقة فلا تزيدوا عليهم فاعلم أن نعم الله لم تزل في حقهم
سببا لمزيد فسادهم لذلك زادوا فسادا يهتمة محمد صلى الله عليه وسلم ثم أشار إلى أن النعم
الذكورة انما كانت في حقهم أسباب الكفر والتفرقة لكونها أمورا سماوية فشتت
عليهم ليألهم إلى الأمور الأرضية فقال (واذ قلتم يا موسى) نادوه باسمه من قلة أدبهم (إن نصبر
على طعام واحد) وهو المن والسلوى لكونه سماويا (فادع لنا) أي للتيسير لنا (ربك يخرج
لنا) أي لا طعامنا (مما تبث الأرض) أي بعض نباتات الأرض (من بقلها) المنتفع بنفسه
من غيرة انتظار شيء من حبوب أو ثمر (وقناتها) الثمرة المنتفع بظاهرها (وفومها) أي حنطتها
الحبة المنتفع بلبها (وعدسها) الحبة المعينة في أكل الخبز من الحنطة (وبصلها) المشابه
للأصول المعين فيه أيضا (قال أن استبدلون الذي هو أدنى بالذي هو خير) أي أن يطلبون أدنى
الاشياء قدرا ونفعها ولذا بدل أعلاها ولذلك استبدلوا الدنيا بالآخرة وشربهم به - لده
الشريعة (اهبطوا مصر) أي انزلوا بلدا (فان لكم) فيه (مساكن) من غير دعا أحدا ولا
يلقبى أن أدعوا لتنزيالكم (و) لما مالوا إلى الأدنى (ضربت عليهم الذلة والمسكنة) أي
جعلت كالقبة المضروبة عليهم في الاحاطة بهم فلا يكاد تروى هوديا الأذلي لا وممكناني
نفسه وفيما يظهره من حاله مخافة أن يستزاد في الجزية وفيه إشارة إلى أنهم ليس لهم اذلال
هذا الدين أصلا (و) ليس تذللهم وممكنهم محجودا في رضا الله بل لذلك (باؤا) أي
رجعوا إلى ذلة أنفسهم ملتبسين (بغضب) عظيم (من الله) بتسليط قهره ومنع اطفئه ولذلك
سلط عليهم الكفر ومنعهم الإيمان وليس بمجرد استبدادهم الطعام الممل لهم بل (ذلك بأنهم
كانوا يكفرون بآيات الله) التي من جليل المن والسلوى (و) كفرهم كانوا (يقتلون
النبين) شعيبا وزكريا ويحيى وغيرهم عليهم السلام مع علمهم أنه (بغير الحق) أي الموجب له

الشجر (أوزعق) أهمني
يقال فلان موزع بكذا
ومولع به ومغري به بمعنى
واحد (أثاروا الأرض)
قلبوها للزراعة (أهون
عليه) أي هين كما يقول
فلان أوحده أي وحيده
وانى لا وجل أي وجل
وفيه قول آخر أي وهو
أهون عليه عندكم أي
المخاطبون لان الاعادة
عندهم أسهل من الابتداء

ثابت شرعا وكذلك بالآيات الظاهرة على يدى محمد صلى الله عليه وسلم ويريدون قتله (ذلك)
 الكفر والاجترار على قتل الانبياء (بمعصوا) فان المعاصى تجر الى الكفر لانهم اصرروا
 على صغائر او كسبوا بكائر على الندور (و) لكن لانهم (كانوا يعتدون) أى يتجاوزون
 الى الاصرار على البكائر وكفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم لاصرارهم على أخذ الرشوة ثم
 أشار الى أن الاصرار على البكائر وان كان يجبر الى الكفر فالإيمان بالله واليوم الآخر
 يعمو كل ماضى من ذلك والعمل الصالح يزيل الخوف والحزن يقال (ان الذين آمنوا)
 باللسان دون القلب وان خادعوا الله والمؤمنين (والذين هادوا) وان كثرت قبائحهم
 (والنصارى) وان قالوا بالهبة المسيح (والصابئين) وان عبدوا السكواكب (من آمن) منهم
 مخاصا (بالله واليوم الآخر) الذى لا يتم الايمان بالله بدونه اذ به الايمان بدوام ربوبيته لهم وعموم
 قدرته وحكمته وعدله وأما الايمان بالكتب والرسول والملائكة فلازم للايمانين اذ لا يعرفان
 الا بهذه الامور فلم يصرح به لقوة دلالة الايمانين عليه (وعمل صالحا) ولا بد فيه من الاخذ
 بالناسخ وترك المنسوخ (فأهم أجزأهم) الكامل الذى لو استمروا على الايمان والعمل الصالح
 من وقت مولودهم (عند ربهم) الذى يربى لهم ايمان أقل المدة وعمله فيبلغه مبلغ ما كان
 مدة عمره (ولا خوف عليهم) من تأثير الكفر السابق في نقص الاجر لان العمل اللاحق
 جبر هذا الايمان (ولاهم يحزنون) افوات العمل مدة الكفر لان هذا العمل استدرك
 ما فاته ثم أشار الى أنهم لا يعملون ذلك العمل مالم يشدد عليهم هذا الميثاق فقال (واذا أخذنا
 ميثاقكم) أى عهدكم الوثيق بحمل الاحكام الشاقة من التوراة فأيتم فشددنا عليكم
 (ورفعنا فوقكم الطور) أى رفع جبيل بأمرنا جبلا قلعه على قدر عسكركم فوق رؤسكم
 قائلا (خذوا ما آتيناكم) من التكليف التى هى بالحقيقة عطايا (بقوة) تتحملونها
 مشاقا كتساب الدنيا ولذلك لا تجبرون الى الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم الا بالقتل
 والاسر والاجلاء (و) لا تقتصر على ظاهر العمل بل (اذكروا ما فيه) من الاسرار والفوائد
 (عليكم تتقون) أى رجاء ان تبلغوا بذكرها رتبة المتقين (ثم توأيم) أى أعرضتم عن ظاهره
 وباطنه (من بعد ذلك) التشديد البليغ فلذلك تعرضون عن دعوة محمد صلى الله عليه وسلم
 (فلولا فضل الله عليكم) بامهالكم (ورحمته) بتذكيركم من التوبة من غير قتل النفس
 (ايكنتم من الخاسرين) أى مضى حكم خسرا ثم لم يقبل التبدل فلا تحق قوا
 خسرا انكم بالموت على الكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم وكيف تستبعدون مضى حكم
 خسرا انكم على ترك متابعة محمد صلى الله عليه وسلم وقد خسرت عرض عما هو أدنى منه
 بكثير (و) هو انه (اقد علمتم الذين اعتدوا) بالصمد (منكم في السبت) الذى أمرتم فيه
 بالتجرد لله بادة وكانوا بأيلة قرب الساحل فاذا كان يوم السبت اجتمعت الحيثان مخرجة

وأما قوله الله أكبر فاعنى
 الله أكبر من كل شئ
 (أنكر الأصوات) أقبح
 الأصوات وانما يذكره رفع
 الأصوات في الخصوصية
 والباطل ورفع الصوت
 مجود في مواطنها
 الاذان والتلبية (ادعياكم)
 من تلبيةه (أفطارها)
 وأفطارها جوانب الواحد
 قطر وقتر (أشجة) جمع
 شحج أى شحج (أوبى)

خرطوها هنالك واذامضى تفرقت فقال لهم الشيطان انما نهيتم عن أخذها يوم السبت
فهم درجال الى حق الحياض حول البحر وشرع الانهار منه اليها فاذا كان عشية الجمعة
فتحوا الانهار يقبل ال الموج بالحيستان الى الحياض فاذا كان يوم الاحد أخذوها وهكذا
أدت بهم الحال الى زمان ثم أخذوا يصطادونها يوم السبت واجتروا عليه (فقلنا لهم) على
اسان داود (كونوا قردة) سود الوجوه (خاسئين) أى مهانين ولذلك قلبت بواطن هؤلاء
واسودت وجوهها وهانت على الله لاصطيادهم حيث ان الرشافى أيام المحاكمة (فجعلناها) أى
تلك العقوبة (نكالا) أى عبرة (لما بين يديها وما خلقها) أى للقرى القريبة منها والبعيدة
عنها (وموعظة للمتقين) الذين يسمعونهم الى يوم القيامة فلو صح دعواهم التقوى لانفسهم
لاعتبروا وغيره وبذلك حالهم في ترك متابعتهم صلى الله عليه وسلم ثم أشار الى أن اعراضهم
عن أمر الله لم يتأخر الى عصر المعتدين في السبت بل كان في عصر موسى مرارا في أمر واحد
قصده واذل وان فعلوه آخر انقال (واذ قال موسى لقومه) حين قتل رجل منهم ابن عمه ثم
أصبح يدعى على الناس بالقتل فجعدوا فسألوه أن يدعوا الله ليسين لهم (ان الله يأمركم أن
تذبحوا بقرة) تضربون يعضها الميت فيجيبا فيخبر من قتله (قالوا) من سوء محاورتهم (أتخذنا
هزوا) اتجيب سؤالنا عن القاتل بذبح البقرة (قال أعوذ) أى امتنع (بالله) من (أن أكون
من الجاهلين) بالجواب على خلاف السؤال وبلاستهزاء في طاب القصاص فلما علموا انه عزم
من الله وأرادوا التخلص باستيفافها بأوصاف لا توجد بقرة تتصف بها أصلا (قالوا ادع لنا
ربك يبين لنا ما هي) أى ما حالها التي جعلت فيها هذه الخاصية تصير بها ماهيتها متميزة عن
ماهية سائر البقور (قال انه يقول) ايست هذه الخاصية فيها باعتبار خصوصية ماهية
أرصفة سوى كمال السن (انها بقرة لا فارض) أى مسنة قطعت سنها (ولا بكر) فتية ولا تحمل
الى احدى الجانبين بل (عوان بين ذلك) أى متوسطة بين المذكور ولا تنظر الى الخواص
بل الى أمر من يوجد بها بعض مشيئة (فافعلوا ما تؤمرون قالوا) كما ان الكمال يكون بالسن
يكون باللون (ادع لنا ربك يبين لنا ما لونها) حتى نعلم انه كمال أم لا (قال انه يقول انها بقرة
صفراء فاقع لونها) أى شديدة صفرتها وهو كمال اللون اذ به (تسر الناظرين) أى تعجبهم
والسرور في الاصل لذة في القاب تحدث عند حصول نفع أو توقعه (قالوا) انه وان كان كمالا
ليكنه كمال مشترك فيه ولا يصلح مرجحا لاجاد هذه الخاصية (ادع لنا ربك يبين لنا ما هي) أى
ماهيتها المشخصة التي رجحت به فيها لاجاد هذه الخاصية على الخصوص (ان البقرة تشابه علينا)
اذ ليس في نبي مما ذكرنا من ايجادها فيه على الخصوص (وانا) اذا وجدنا ذلك المرجح
(ان شاء الله لم نجدون) بالاطلاع على مبداء هذه الخاصية ولما تابعته (قال انه يقول) المرجح
عزتها في ذاتها وصلاحها عن العيوب (انها بقرة لا ذلول) أى غير مذلة (تشير الارض) أى

معها) سبحانه معه والتأويل
سيرا انما اركله فكان المعنى
سبحى معه ثم بارك كله
كثا وب السائر ثم بارك
كله وقيل آتوبى سبحانه
بلسان الحبشة (أسلنا)
أذينا مر قولك سال الشئ
واسلته انا (أثبل) شجيرة
شبهه بالطرفاء الا انه أعظم
منه (أسروا الندامة)

تقلبها للزراعة (ولا) عاملة (تسقى الحث مسالة) عن العيوب (لا شيء فيها) لا يخالطونها
 بشئ من الألوان الأجنبية (قالوا الا ان جئت بالحق) أى بالسبب الثابت لا يجادها هذه
 الخاصة بحيث لا ترد فيه (فدبحوها) بعدما اشتروها بل مسكها ذهبا (وما كادوا
 يفعلون) لخوف الفضيحة في ظهور القاتل ولغلاء الثمن روى أن الشيخ الصالح كانت له عجلة
 أتت بها غيضة وقال اللهم اني استودعكها الابن حتى يكبر وكانت وحيدة به هذه الصفات
 فساوموها اليتيم وكان يراجع أمه وتقول لا تبع حتى تراجع في فلم يزلوا يساومونه ويراجعها
 حتى اشتروها بالثمن المذكور وكانت البقرة يومئذ بثلاثة دنانير ثم أشار إلى أن اعراضهم عما
 ذكرنا كان آخرها وما أولاه فقد كانوا مستبعدة من أن يكون له وحى يطأه على الغيب فقال (واذ
 قلتم نفسا فاذرا نعم) أى تدافعتم (فيها) لاستبعادكم أن يوحى إلى موسى في ذلك (والله يخرج
 عن قلوبكم ما كنتم تكتمون) من أمر القاتل وأنه لو سماه موسى لكذبوه (فقلنا) ادبحوها
 بقرته (اخبروه ببعضها) فان الله يحويه عنده لابه (كذلك يحيي الله الموتى) عند نفخ الصور
 لابه ولا بسبب آخر يؤثر في ذلك (ويريكم آياته) الدالة على قدرته على الاشياء بغير سبب مؤثر
 (لعلكم تعقلون) كمال قدرته (ثم) انه يقدر على خلاف مقتضى السبب فانه (قتل) أى
 تصابت (قلوبكم من بعد ذلك) الاحياء الدال على الاخرى الموجب للخوف المملين
 للقلوب لقبول الخيرات (فهى) فى الصلابة (كالجارية) لا كالديد الذى يلين بالنار اذ لا تلين
 بنار التخويف (أو) هى (أشد قسوة) من الجارية فلا تصلح لان يكون مشبه بها كيف (وان
 من الجارية) كالجبيل (لما يتفجر منه الانهار) بأن ينقلب بعض أجزائها هواءا ثم يجذب
 الهواء من الجوانب ويقاها بقوة تبريدها ماء (وان منها ما يشقق) بمداومة الماء من خلفه
 (فيخرج منه الماء وان منها ما يهبط) أى ينزل من الجبل (من خشية الله) أى من الريح
 العاصفة او جبهة خشية الله بالقهر عندها وقلوبكم لا تذوب ولا تشقق لدخول
 الوعظ فيها ولا تنزل عن كبرها وتعدى بالمصائب (وما الله بغافل عما تعملون) من ازدياد
 التعدي والتكبر عند ازدياد الآيات والزواجر (أ) تعملون هذه القساوة منهم وازدياد
 التمدى والتكبر ومع ذلك ترونهم الدلائل وتزجر ونهم بالمواعظ (فتطمعون أن يؤمنوا
 بكم) أى لا تملككم وزواجركم (وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله) من التورات يدل
 على صدق نبينا وصحة دينكم (ثم يحرفونه) بتغيير اللفظ أو بالتأويل الفاسد (من بعد
 ما عقلوه) أى فهموه فهم اساعده عقلهم فأتوا باللفظ يغيرونه من كل وجه أو معنى ليس له أصل
 (وهم يعلمون) ما في تحريفه من شدة غضب الله تعالى ثم أشار إلى أن هذا التحريف حيث
 ظهر لنا على لسان بعضهم والافهم مبالغون في السكتان ويشددون على من أظهر (و) ذلك
 أن فر يقامهم (اذا قالوا الذين آمنوا قالوا آمنا) أى صدقنا بدينكم فى الباطن لانه مذكور
 فى كتابنا ~~لكن~~ لا نترك فى الظاهر دين آباءنا خوفا من أقاربنا أو أكاربنا ولا نترك القسك
 بالتوراة (واذا خلا بعضهم إلى بعض) فاجتمع الكائنون مع المظهرين مع خلوا المجلس عن

أظهروها ويقال لنفوها
 يعنى كتمها العظماء من
 السفلة الذين أضلواهم
 وأسرهم من الاضداد
 (الاذقان) جمع ذقن وهو
 مجتمع اللحم مفتوح اللام
 وهما العظماء اللذان تنبت
 عليهم اللحية أغشيهاهم
 فهم لا يصرون جعلنا على
 أبصارهم غشاوة أى غطاء

المؤمنين (قالوا) أي الكاتون للمظهرين (أحمدونهم) أي المؤمنين (بما فتح الله عليكم) من
خزائن علمه (ليحاجوكم به عند ربكم) أي ليغلبوكم بالحجة ويشهدوا عليكم عند ربكم
(أ) تلقنونيهم الجنة عليكم (فلا تعقلون) فقال الله تعالى (أ) يزعمون أنهم لو كانوا يعلمون
حجة عليهم ولأنه (ولا يعلمون أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون) فله أن يحتج بنفسه ويظهرها
للمؤمنين ليحجوا به عليهم ثم أشار إلى أن تحريقتهم لا يتم على المؤمنين بل على من كان منهم
أميافقال (ومنهم أميون) أي باقون على ما ولدتهم أمهاتهم (لا يعلمون الكتاب إلا أماني) أي
أحاديث قدرها المحرفون في أنفسهم تقدير الأماني الكاذبة ولا يتخلصون بذلك عن الكفر
لأنهم يعلمون أنهم كذابون فلا يحصل لهم الجزم بقولهم (وانهم لا يظنون) أي ما يبلغ
اعتقادهم إلا هذا الظن الراجح اذيظنون أنهم لا يجترئون على تحريف كتاب الله
فيقلا دونهم ويتركون الأدلة القاطعة للمؤمنين لكنهم لا يبلغون مبلغ عذاب المحرفين
(فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم) المحرفة (ثم يقولون هذا) هو النازل
(من عند الله ليس تروا به ثمنا قليلا) أي لياخذوا من المؤمنين باعطاء المحرف لهم قليلا من
الرشا (فويل لهم مما كتبت أيديهم وويل لهم مما يكسبون) أي فلهم وويل الزائد على
عذاب المؤمنين من جهتين ليس تافيه من جهة كتابتهم للمحرف ومن جهة اكتساب الرشا
عليه ثم أشار إلى أنهم إنما حقلوا الويل من الجهتين لاعتقادهم أنه وان كثرت جهاتهم فلا
يعذبون الا قليلا (و) ذلك أنهم (قالوا) ان تمسنا النار الا أياما معدودة) أربعين عدد أيام عبادة
المجمل أو سبعة أيام لان مدة الدنيا برغمهم سبعة آلاف سنة يعذبون يوما لكل ألف سنة (قل
أخذتم عند الله عهدا) من كتابه بذلك (فلن يخلف الله عهده) ان كان لكم عند الله عهد
(أم) لم تتخذوه ولكن (تقولون على الله ما لا تعلمون) صدقه من الخبر المروى عن يعقوب
عليه السلام ان الله تعالى عهد إليه أن لا يعذب بنبيه الا تحلة القسم فان صح عنه فالمراد أولاد
صلبيه لا ذريته المنازلة المشتملة على مؤمن وكافر قال عز وجل ليس كما يقولون (بلى من
كسب سيئة) ولو صغيرة من دون تحريف الكتاب وأخذ الرشوة (و) لكن استباحها حتى
(أحاطت به خطيئته) بأن صارت كفرا محبطا لعماله وأنتم باعتم بقليل مدة العذاب في
معنى المستبشرين وقد كفرتم بالدليل القاطع من هذا الكتاب (فأولئك أصحاب النار) أي
ملازموها (هم فيها خالدون) كيف وهم في مقابلة المؤمنين الصالحين (والذين آمنوا وعملوا
الصالحات أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون) فكما يدوم جزاء أحد الفريقين يدوم جزاء
الآخر اذ لا يتم نظام العالم بينهم الا بوعده الثواب الدائم أو العقاب الدائم ولا يتم الا بالبقاء به
ثم أشار إلى أن في كتابكم ما يكاد ينفي كون العذاب أياما معدودة فإنه أخذ فيه موثيق
كثيرة يبعد أن يكون العذاب على نقض جميعها مدة يسيرة سيما اذ ابولغ في وثيقتهاسيما اذا
صار النقص عادة فقال (واذا أخذنا منكم بيميننا) على التوحيد في العبادة فقلنا
بطريق الاخبار الذي يرى المؤمن الخلف فيه تكذيبا (لا تعبدون الا الله) قلنا (بلوالدين

(اجداث) قبور واحد
حدث (أسلم) استسما
لا من الله (ألفوا) وجدوا
(الاحزاب) الذين تحزبوا
على أنبيائهم أي صاروا
فسقا (آواب) رجع أي
تواب (أ كفانها) ضمها
إلى واجملى كافلها أي
الذي يضمها ويلزم نفسه
حياطتها والقيام بها

احسانا) يحذف العامل أى احسنوا وهو نوع من المجاز المقيد للمبالغة (وذى القربى)
المشاركين لهم فى القرابة (واليتامى) محل الشفقة للضعف (والمساكين) محلها للفقير
(وقولوا للناس حسنا) اكتفى فى الجانب بالاحسان القولى لانه لا يتيسر الفعل فى حق
العامّة قدم حق الادعى على حقه سوى التوحيد لانه أشد فالتنقض فيه أصعب ثم قال
(وأقيموا الصلوة) العبادة الشاملة للقلب واللسان والجوارح (وآتوا الزكاة) المحسنة
للأخلاق (ثم توليتهم) عن هذه الموائيق كلها (الأقليات منكم) فكيف يكون العذاب على
نقض جميعها أياما معدودة كيف (وأنتم معرضون) أى عادتكم الأعراض ولو قالوا أكثر
هذه أمور هينة لا تقتضى طول مدة العذاب على نقضها أجيبوا بأنكم تخلفون بموائيق
لا يهون الاصر فيها بل يقرب من التوحيد (و) ذلك (إذا أخذنا ميثاقكم لا تسفكون دماءكم)
أى لا يريق بعضكم دم بعض فيه فيفضى الى اراقة دم نفسه قصاصا لها أو الى العذاب
الآخرى الذى هو أشد منه بكثير (ولا تخرجون أنفسكم من دياركم) أى لا يخرج بعضكم
بعضا من داره ولو بأساءه جواره لانه يفضى الى اخراج المخرج من الجنة أو ردها بما بطريق
الحبر كالتوحيد فيما تقدم ليهلم انهم ما قريبان منه (ثم اقررتم) أى اعترفتم بالتزام هذين
الميثاقين (وأنتم تشهدون) به الآن أيضا وان نقضوهما (ثم) بعد هذا الاقرار والشهادة
(أنتم هؤلاء) أى المشار اليهم بالقرب لدناءة حالكم تنقضون الميثاقين الواردين بطريق الحبر
في شبه التكذيب اذ (تقتلون أنفسكم وتخرجون فريقا منكم من ديارهم) ولا يختص ذلك
بالقاتل والمخرج بل يعنى المظاهر وأنتم (تظاهرون عليهم) أى يعين بعضكم بعضا على
القتل والاخراج (بأنتم والعدوان) أى بما هو معصية فى نفسه وتعدى على أخيه وذلك أن
قريظة كانوا حلفاء الاوس والنضير حلفاء الخزرج فاذا اقتتلاعاون كل فريق حلفاءه فى
القتل والاجلاء وقد أخذ عليكم الميثاق أيضا بأن كل أسير وجسدتموه من بنى اسرائيل
فاشتروه بما قام من ثمنه وأعتقوه فلم تنقضوا هذا الميثاق (و) هو قوله (ان يأتوكم أسارى
تفادوهم) ولذلك لم يذكره فى الموائيق المنقوضة أو لا ف قيل لهم كيف تقابلونهم وتقدونهم
قالوا نقديهم لاننا امرنا بذلك ونقاتلهم حياء أن نذل حلفاءنا ف قيل (وهو) أى الشأن (محرم
عليكم اخراجهم) والقتل أولى والمعاونة على القتل قتل وعلى الاخراج اخراج (أ) تعملون
بعض الموائيق وتنقضون البعض (فتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض) أى
تفعلون فعله (فاجزأ من يفعل ذلك) سيما (منكم الاخرى) هو ذل يستحي منه (فى الحياة
الدنيا) كقتل قريظة وسقيهم واجلاء بنى النضير ونفيهم لاستهانتهم بموائيق الله دون موائيق
حلفائهم (ويوم القيامة يردون الى أشد العذاب) لالى عذاب هين مدة معاملة لومة لاكثر
ما نقضوا من موائيق الله المؤكدة مع كونهم اعظم في نفسها حتى انه لو ترك هذه المبالغة فى
شانهم توهم فيه الغفلة (وما الله بغافل عما تعملون) وكيف لا يردون فى الآخرة الى أشد
العذاب ولم يتركوا لانفسهم منها شيئا اذ (أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة) حيث

(أحييت حب الخبير عن
ذكر ربي) أى أثرت حب
الحبيل عن ذكر ربي
وسميت الحبيل الخبير لما فيها
من المنافع وفى الحديث
الحبير معقة ونبواصى
الحبيل (الأيدي) القوة
كقوله داود ذا الأيدي وأما
قوله تعالى أولى الأيدي
والأبصار فالأيدي من

آثروا أمر حلفائهم على أمر الله فلم يتركوها من خير الآخرة (فلا يخفف عنهم العذاب)
 لانه خير أخرى فلا يحصل لهم باختيار الهى (ولا هم ينصرون) بدفعه قهرا ثم أشار الى أنه
 لو هان عليهم العذاب بالقتل والاخراج والمعاناة فكيف يهون على نقض ميثاق الايمان
 بالرسول الذى هو بمنزلة التوحيد وعلى قتلهم فقال (واقداً يتنابون موسى الكتاب) المشتل على
 المواثيق كلها وآكدها الايمان بالرسول الذين يأتون بعده (وقفينا من بعده بالرسول) فكذبتم
 البعض وقتلتم البعض (و) ان زعمتم أنهم لم يكونوا أولى معجزات قاهرة فقد (آتيناهم عيسى بن
 مريم البينات) القاهرة كاحياء الموتى وبراء الاكمه والابرص وهى كآيات موسى أو أجمل
 (و) زدناه المعجزات القوية اذ (آتيناهم بروح القدس) بتغليب ما كعبته على بشريته
 (أ) نقضتم الميثاق في حقهم بلا سبب سوى مخالفتهم أهويةكم (فكلاما جاءكم رسول بما لا
 تهوى أنفسكم استكبرتم ففريقا كذبتم) كعند وعيسى (وفريقا تقتلون) كشعيا
 وزكريا ويحيى عليهم السلام زيادة على التكذيب وانما قال تقتلون لانهم يجتدون قصده
 لو وجدوا الآن (وقالوا) في الاعتذار انما فعلنا بهم ذلك لانه لم يظهر لنا صدقهم اذ (قلوبنا
 غلفت) أى كانوا مغشاة بالغلاف قال الله تعالى ايس كذلك (بل) لانهم (اعنهم الله بكفرهم) فكان
 كفرهم غلافا لهم أكد الله باللعن (فقليل الايمان) حتى بموسى الذى زعموا الايمان به
 وكيف يهون عذابهم على تكذيبهم هذا النبي لو هان على تكذيب من سبق وقد كانت
 معرفتهم به وعنادهم معه وحسد هم عليه (و) ذلك لانهم (لما جاءهم كتاب) علموا انه (من
 عند الله) لا يجازوه وقد تأكد بكونه منه أنه (مصدق لما معهم) من كتاب الله من غير أن يكون
 للمنزل عليه به خبر قبل نزوله (وكانوا من قبل) معترفين بنبوته وفضله على سائر الانبياء اذ كانوا
 (يستفتحون) أى يطلبون النصرة به (على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا) قبل مجيئه بما
 ذكر في كتابهم وبعده بمعجزاته سيما القولية المصدقة لما معهم (كفروا به) عناداً وحسداً
 فكيف يخفف في حقهم العذاب أو يجعل أياماً معدودة (فلعمرة الله على الكافرين) أى
 كلهم سيما من كفر عناداً وحسداً فانهم (بئسما الشتر وابه أنفسهم) وهو (أن يكفروا بما
 أنزل الله) أى بئسما باعوا به حظ أنفسهم الاخرى اذ باعوه بالكفر بما أنزل الله لا لريب
 فيه بل (بغيا) أى عناداً مع الله كراهة (أن ينزل الله) من وحيه الذى هو (من فضله على من
 يشاء من عباده) سيما من رآه اهلاله دونهم فعاندوا الله (فبأوا بغضب) عظيم من الله على
 عنادهم معه وتحتكمهم عليه (على غضب) على كفرهم بآياته ورسوله ونقضهم مواثيقه
 فكيف يكون عذابهم هيناً وأياماً معدودة كيف (و) قد أذلوا بالقتل والتكذيب من
 أعزهم الله بالتصديق فلا جرم يكون (للكافرين عذاب مهين) لا يتبدل بالاعزاز بعد أيام
 معدودة ولا بالتخفيف (و) يدل على أن كفرهم بمحمد صلى الله عليه وسلم انما كان لحسد هم
 على انزال الكتاب على غيرهم وهو أنهم (اذا قيل لهم آمنوا بما أنزل الله) أى بكل ما أنزله
 (قالوا نؤمن بما أنزل علينا) احترازاً عن المنزل على غيرهم كراهة انزال الله على الغير

الاحسان يقال له يد في
 التحير وقدم في التمهيد
 والابصار البصائر في الدين
 (اتراب) اقران اسنان
 واحسد هاترب (أشرقفت
 الارض) أى أضاعت (أمتنا
 اثنتين وأحبتنا اثنتين)
 مثل قوله تعالى وكنتم
 أمواتاً فاحياكم ثم يميتكم

وحسد الامنزل عليه (ويكفرون بماوراه) مع تحقق الموجب للايمان فيه (وهو) أنه
 (الحق) في نفسه وكونه (مصدقاً لما معهم) من الكتاب الذي يؤمنون به (قل) ان صح
 ايمانكم بالتوراة وقد تضمنت ميثاق الايمان بكل نبي فإلحكم لا تؤمنون بالانبياء وان منعكم
 التمسك بالتوراة عن الايمان بنبي لنسخه بعض أحكامها (فلم تقتلون أنبياء الله من قبل ان
 كنتم مؤمنين) أي ان صح دعواكم فاعلم أنكم لا تؤمنون بها أيضاً ثم أشار إلى أن كفرهم
 لم يتأخر إلى عصر الانبياء الذين قتلوهم بل كفروا في عصر موسى بما هو أشد منه (و) ذلك أنه
 (أفد جاءكم موسى بالبينات) الدالة على تخصيص الله بالالهية والعبادة له (ثم اتخذتم العجل)
 الهام عبوداً (من بعده) أي من بعد تقررها عندكم (و) لا يعدمكم اذ (أنتم ظالمون) أي
 عادتكم الظلم كقواكم سمعنا وعصينا حين رفع عليكم الطور (و) ذلك (إذا أخذنا ميثاقكم
 ورفعنا فوقكم الطور خذوا ما آتيناكم بقوة) تتحملون بها المشاق (واسمعوا) كل ما نقول
 لكم لئلا يفوتكم شيء من ذلك (قالوا سمعنا وعصينا) انما قالوا وعصينا في تلك الحالة لانهم
 (أشربوا) أي تداخلهم حب العجل تداخل الشراب في اعماق البدن فاستقر (في قلوبهم
 العجل بكفرهم قل) ان كان قواكم عصينا واشرب العجل صادرا عن أيمانكم (بئس
 ما يأمركم به ايمانكم) من هذه القبائح وغيرها مما ذكرنا (ان كنتم مؤمنين) أي ان صدقتكم في
 دعوى الايمان بالتوراة (قل) ان كان كفركم بماوراء التوراة لزعمكم انه لم ينزل بعدها كتاب
 لكانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة (ان كانت لكم الدار الآخرة عند الله) سيما اذا
 كانت (خالصة) لا بمعنى اختصاصكم بارتفاع الدرجات منها بل (من دون الناس) أي مجاوزة
 عنهم لكان الموت أحب اليكم وان علمتم انه يحصل لكم بالحياة أعمال رافعة للدرجات الا انه
 يتأخر بها الوصول إلى المحبوب وبالموت يحصل بسرعة والانقطاع عن المحبوب أشد وان علم
 انه يحصل بعد مدة أكمل فلو تحقق عندكم (فتمنوا الموت ان كنتم صادقين) في هذه الدعوى
 وحصل لكم مقناكم لانه موعود به عند التقي قال عليه السلام لو تمنوا الموت لغص كل
 انسان بريقه فبات مكانه وما بقي على وجه الارض يهودي (وان تمنوه أبدا) أي مادام وافي
 هذه الحياة لهم انه يحصل به مقناهم واذا حصل جازاهم الله (بما قدمت أيديهم) أي كسبت
 أنفسهم أطلق على العامل آلة أكثر الأعمال مجازا وهو من الاخبار بالغيب اذ لو تمنوه
 بالقباب لا ظهر به باللسان دفعا لمقالة ولو أظهر به لاشتهر وكيف لا يجازيهم مع ظاههم (والله
 أعلم بالظالمين) فهم وان لم تمنوه بميتهم الله ثم يجزيهم وأشار إلى أن تمنى الموت لا يصير محبوبا
 لهم وان تر كوا طبعهم فقال (واتجدنهم أحرص الناس على حياة) أي نوع من الحياة وهي
 المتطاولة مع الرفاهية (و) زاد حرصهم على الكل حتى على من لا يعرف الآخرة (من الذين
 أشركوا) وقد بلغ من حرصهم أنه (يؤدأ أحدهم لويله عمر ألف سنة) وان علموا أنه لا يبقى
 للمسن شيء من القوى ولا يتنعم بعيشه لكنهم يتبعاء دون ذلك من العذاب (وما هو
 بجزحه من العذاب أن يعمر) أي وما التعمير بعده من العذاب وان بلغ أن يعمر مدة

ثم يجزيكم فالموتة الاولى
 كونهم نطفة في اصلاب
 آباءهم لان النطفة ميتة
 والحياة الاولى احياها الله
 تعالى اياهم من النطفة
 والموتة الثانية امانه الله
 اياهم بعد الحياة والحياة
 الثانية احياها الله اياهم
 للبعث فهاتان موتتان
 وحياتان ويقال الموتة

الدنيا لانها وان طالت فهي قريية وهو يزاد بالتأخر معصية فلا يعد تبعية او انما المبعـد
 الحقيقى ما يعد تحقيقا (والله بصير بما يعملون) فلا يخفف عنهم بل يزيدهم بزيادتهم اعمالهم
 ولو قالوا لا نكفر بما وراء التوراة لانه نزل على غيرنا بل لانه نزل به عدونا وهو جبريل كما
 قالوا لـم يرضى الله عنه حين دخل مدارسهم فقالوا ما صاحب محمد الذى ياتيه بالوحى فقال
 جبريل فقالوا ذلك عدونا يطلع محمدا على اسرارنا وهو صاحب كل عذاب وخسف (قل) ان
 جبريل لا يعدادكم بل تعادونه لانه انزل القرآن على غيركم (من كان عدوا لجبريل) لذلك فلا
 وجه لعداوته (فانه نزل على قلبك باذن الله) لا بأس بتقليل من نفسه لانه رسول الله فلا يفعل
 الا ما يأمره واطهاره اسرار اليهود بأمر الله أيضا لا بعداوته على أنه لو كان عدوا فلا وجه
 لترك الايمان بالمنزل الكونه (مصدق لما بين يديه) فردده رقبته بين يديه (وهدى) أكمل من
 هدايه (و) لكنهم ردوه لكونه (بشرى للمؤمنين) ولو آمنوا بالخلو فى تلك البشرى أيضا فلا
 وجه لعداوته على أنهم اعداؤه الله أن ينزل من فضله على غيرهم (من كان عدوا لله) لانزاله
 فضله على من يشاء أولا مراً آخر (وملائكته) الذين ليسوا برسول (ورسله) الذين ليسوا
 بملائكة فانه أيضا من عداوته لان عداوة المحبوب عداوة المحب (وجبريل وميكال) الجامعين
 بين الملكية والرسالة فانه أولى بأن تكون عداوتهما عداوة الله فن عادى الله بذاته وعادى
 هؤلاء من خواص أحبائه فعداوة الله منه عكسة عليه (فان الله عدو للكافرين) بوجه من
 الوجوه فكيف لا يعادى من جمع هذه الوجوه كلها (و) عداوة جبريل لانزال القرآن على
 غيرهم عين عداوته لاتمام نزول بالحقيقة (لقد أنزلنا اليك آيات) أى معجزات لا قدرة لغيرنا
 عليها وليست للاضلال الكونها (بينات) أى واضحة الهداية لموافقتها كتب الاوائل
 والعقل (وما يكفر به الا الفاسقون) أى الخارجون عن مقتضى العقل والنقل
 (أ) ينكرون فسقهم (وكلماء عاهدوا عهدا نبذه فريق منهم) عهد بنو قريظة والنضير الى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا يعاونوا المشركين على قتاله فمقضوه ولم يفسقوا بمجرد
 نقض العهد (بل) بكفرهم أيضا (أ) كثرة لا يؤمنون) بكتابتهم أيضا فى الحقيقة (و) يدل
 عليه أنه (ما جاءهم رسول) علموا بحقيقته (من عند الله) بمعجزاته مع أنه (مصدق لما معهم)
 ومقتضاه أن يزادوا ايمانا بكتابتهم ويؤمنوا به وهم قد عكسوا الامر اذ (يؤذون فريق من
 الذين أتوا الكتاب كتاب الله) الذى يعترفون بحقيقته كأنهم جعلوه (وراء ظهورهم)
 لا يلقون حتى صاروا (كانهم لا يعملون) فاختروا الجهل المطلق على علم الكتاب الالهى
 (و) لم يقتصروا على ذلك التبديل (اتبعوا ما تنزلوا الشياطين) أى كتب السحر التى تنزلها
 شياطين الانس والجن يقترون (على ملائكة سليمان) أنه حصل لهم هذا العلم فضر به الانس
 والجن والريح فكذبهم الله عز وجل بأن أكثر أعماله كفر (وما كفر سليمان) قط
 لا عترافكم ببقوته ووجوب عصية الانبياء عن الكفر (وايكن الشياطين) من بطلانهم فى
 أنفسهم (كفروا) أى مضوا على كفرهم بحيث يعتقدون تأثير الاسباب وزاد كفرهم

الاولى التى تقع بهم فى الدنيا
 بعد الحياة والحياة الاولى
 احياه الله تعالى اياهم فى
 القبر لمساءلة منكر ونكير
 والموتة الثانية امارة الله
 تعالى اياهم بعد المساءلة
 والحياة الثانية احياه الله
 تعالى اياهم للبعث (أسباب
 السموات) أبوابها (أقوات)
 أرزاق بقدر ما يحتاج اليه

بأنهم (يعلمون الناس السحر) باستعمال أعماله (و) ما اقتصر واعي سحر الشياطين
الذي خالط فيه الكفر وغيره بل اتبعوا أيضا ما هو محض الكفر (ما أنزل على الملوكين)
النازلين (ييا بل) من أرض الكوفة يسميان (هاروت وماروت) ابتلاء من الله للناس بتعليم
السحر ليميزوا بينه وبين المعجزة (و) ما يقصد ان بذلك اضلال الناس وتكفيرهم بل (ما يعلمان
من أحد حتى يقولوا انما نحن فتنه) أي ابتلاء من الله (فلا تكفر) باعتقاد تأثير السكوا كب
أوالشياطين أو بعبادتهم ولا كفر في تعليم ما يؤدى الى الكفر ولا في تعلمه كان يقول المعلم
اذا عبد السكوكب القلاني أو الشيطان القلاني حصل كذا فيتعلمه وانما يكفر من
عبدهما أو اعتقد تأثيرهما (فيعلمون منهما) ما غايته اضرار الناس اذ من جهلته علم
(ما يفرقون به بين المروءة ووجه) مما يقضى الى قطع النسب الموجب تخريب العالم وأشار الى
أن من الكفر في السحر اعتقاد الضرر بدون اذن الله فقال (وما هم بضارين به من أحد
الا باذن الله و) لو لم يكن فيه كفر ولا في العمل به ولا في اعتقاد تأثير السكوا كب أو الشياطين
لكان حق العاقل أن يتعوذ منه اذ (يتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم) لا كالفلسفة التي تضر
تارة وتنفع أخرى (و) ليس اختيارهم اياه من جهلهم بضره فوالله (لقد علموا من اشتراه)
أي أخذ السحر بدل كتاب الله فآثره عليه (ماله في الآخرة من خلاق) أي نصيب (و) لا يقتصر
في حقه على قطع النصيب بل (لبئس ما شروا به أنفسهم) أي بئس ما باعوا به حظهم الآخري
حتى كانوا ينفقونهم (لو كانوا يعلمون) أن لهم بدل السعادة الابدية الشقاوة الابدية
لكنهم يزعمون أنه ينقطع عذابهم ثم كما عذبوا تراهم أنهم انتمهم النار الاياما مع دودة
(ولو أنهم آمنوا) بكتابهم وبعملهم بالايان به مما نزل بعده (واتقوا) عن متابعة المنسوخ
بعد نزول النسخ ومتابعة كتب السحر (المثوبة) ما (من عند الله خير) من الدنيا وما فيها
فضلا عن رشاهم وما يحصل لهم من السحر لكنهم انما يعلمون ذلك (لو كانوا يعلمون) الحقائق
أن المثوبة خير من الرشا وغيره ولكنهم يؤثرون السعادة الدنيوية على الآخروية ثم أشار الى
أنهم اعتادوا التلبيس في كلامهم وهو مما يشبه السحر فهم جامعون بين السحر وما يشبهه
اذ يقولون راعنا يوههمون أنهم يطلعون به في راقبنا اطلاق المؤمنين ويقصدون معنى
الاجق اسم فاعل من الرعونة على أنه منادى نكرة فقال (يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا)
وان لم تقصدوا به المعنى الباطل اذ يصير ذريعة للمبطلين وكما أن الايمان يقتضى ترك السحر
يقتضى ترك التلبيس وان لم يقصد به المؤمن (وقولوا) بدله (انظرونا) اذا خاطبكم الرسول
لتفهموا كلامه (واسمعوا) سمعا لا تحتاجون معه الى شيء من القولين (وللكافرين) الذين
آذوه بهذا التلبيس (عذاب أليم) أشد اذاء لهم من هذه المخاطبة ثم أشار الى أن أهل الكتاب
انما يخاطبونكم بذلك ليوههموا الناس حماقتكم المنافية لانزال عليكم لانه (ما يؤذون الذين
كفروا من أهل الكتاب ولا المشركين أن ينزل عليكم من خير من ربكم) فاذا عجزوا
عن منع الله عن الانزال قصدوا هذا الابهام ولا يتم لهم الا يمنع الانزال (و) لكن لا يأتي لهم

واحد ها قوت (أردا كم)
أهل ككم (أكمها)
أو عمتها التي كانت فيها
مستترة قبل تنطرها
واحد ها كم وقوله تعالى
والنخل ذات الاكام أي
الكفري قبل أن تتفتق
(أذنالك) أعلمالك (أكواب)
أباريق لا عرا لها ولا
خراطيم واحد ها كوب
(آسفونا) أغضبونا

المنع اد (الله يختص برحمته من يشاء) بل رعايرحم غيرهم بأكل عمارجهم كيف (والله ذو الفضل العظيم) ومن الفضل العظيم النسخ وهو بيان انتهاء التعبد بالقراءة أو الحكم أو كاي - ما فانا (ما نسخ من آية أو نساها) أي نؤخرها ونبدلها عن الذهن فلا يسبق اليه اقظها ولا معناتها (نأت بخير منها) أي أسهل في العمل أو أوفق لمصلحة الفاعل أو العصر أو أكثر في الأجر (أو مثلها) أن يكون المتأخر في عصره مثل المتقدم في عصره في الأمور المذكورة وإذا فعلنا ذلك بآيات الكتاب المعجز فلا يبعد أن نفعل مثله بغيره ولرؤيتهم فضل النسخ أو مثليته لغيرهم لا ينقادون له إذا بدله فيه بل التخفيف أو رعاية المصالح أو إعطاء القاضل للقاضل ولا يبعد من الله (ألم تعلم أن الله على كل شيء قدير) فيقدر على التخفيف ورعاية المصالح وإعطاء كل ذي حق حقه ولا يبعد منه تفضيل الأمم بعضها على بعض (ألم تعلم أن الله له ملك السموات والأرض) فكيف فضل السموات على الأرض فضل بعض عباده على بعض وبعض أحكامه على بعض (و) أن لم ينقادوا لله في تفضيله (مالكم من دون الله من ولي) يجري أموركم على أكل عماريكم وأصلح (ولا نصير) يدفع عنكم النقائص والمقاسد أتستقرون على حكم الله في كل عصر (أم) لابل (تريدون أن تستألفوا رسواكم) بتبديل حكم الله (كما سئل موسى من قبل) في أمر البقرة المعلقة أن يبدلها بالمقدمة بالقيود الصعبة وفيه رد على اليهود بأنه لا نسخ في حكم الله على أن هؤلاء يرون تبديل النسخ بالمنسوخ كفرا (ومن يتبدل الكفر بالإيمان) فانه وان ظن أنه اهتدى (فقد ضل سواء السبيل) إذ لم يبق هدى به - د النسخ ثم أن أهل الكتاب يعملون بوقوع النسخ في دينهم في أمر البقرة وأن شبهتهم واهية وليكن (وذكر كثير من أهل الكتاب لو يردونكم) بالقضاء الشبهة (من بعد إيمانكم كفارا) كما كفروا (حسدا) لا موجب له من قبلكم بل (من عند أنفسهم) ولا بقاء شبهة عندهم بل (من بعد ما تبين لهم الحق فاعفوا) أي تجاوزوا عن الاتفاقات إلى قولهم - وشبههم (واصفحوا) أي أعرضوا عن قتالهم (حتى يأتي الله بأمره) بالقتال ولم يؤخره لجزءه (أن الله على كل شيء قدير) لكن الحكمة لا يقال إذا غاب عن قلبه واستمر عليه أنه انما يغلب بقوة صهره (وأقيموا الصلوة وآتوا الزكاة) ليكون جهاد أعلى أنفسكم بدل الجهاد عليهم واجعلوه - ما على وفق النسخ الخير دون المنسوخ (وما تقدموا إلا أنفسكم من خير) وان خالف المنسوخ (تجدوه عند الله) وهو أن منعه التعبد بالمنسوخ (أن الله بما تعملون بصير) فيقبل من عمل بالنسخ ويرد من عمل بالمنسوخ على عكس ما عند عدم إيماره ثم قال (و) هذا القول منهم كما (قالوا لن يدخل الجنة الا من كان هودا أو نصارى) أي قالت اليهود لا يدخل الجنة الا يهودى وقالت النصارى لا يدخلها الا نصراى قال عز وجل (تلك أمانيتهم) أي أرادتهم التي تمنونها على الله (قل ها توأبرهائكم) عليه من نص أو عقل (ان كنتم صادقين) في هذا القول (بلى) لأنص عليه ولا عقل بل على أن (من أسلم وجهه لله) أي جعله منقادا لآياته وأحكامه في كل عصر (وهو محسن) للنظر فيها والعمل بمقتضاها (فله أجره)

(أبرزوا أمرا) أحكموا
أمرا (فأنا أول العابدين)
معناه ان كنتم تزعمون
ان للرحمن ولدا فأنا أول
من يعبد على أنه واحد
لا ولده ويقال فأنا أول
الأتقيين والجاهدين لما
قلتم (أثرة) وأثرة من علم
أي بقية من علم يؤثر عن
الاولين أي يسند اليهم

عند ربه) وان لم يكن عنده هؤلاء (ولا خوف عليهم) من قول هؤلاء (ولا هم يحزنون) من
التردد من قواهم (و) كيف لا يطلب البرهان منهم وقد ضلل كل فرقة صاحبها اذ (قالت
اليهود ليست النصراني على شيء) من الدين والهداية بل على محض الضلال في الاعتقاد والعمل
(وقالت النصراني ليست اليهود على شيء) لا ترجيح لفرقة باختصاصها بالعلم اذ (هم) باجمعهم
(يتلون الكتاب) وترجع عالم على آخر انما يكون بالدليل ولا دليل لهم بل (كذلك قال
الذين لا يعلمون) من قبلهم من جهال الامم فلو جاز تقليد احدهم لمجازة تقليد واحد القرماء
لانهم انما قالوا (مثل قولهم) بالفرق فان اصرروا على قواهم بلا دليل ولم يبالوا بالدليل
على خلافه (فان الله يحكم بينهم يوم القيامة) بما يجازيهم (فيما كانوا فيه يختلفون) اذ يجازي
كل اهل على وفق اعتقاده وعمله وكيف يؤخذ بقولهم وهم يمنع الفسخ اظلم الناس (ومن اظلم ممن
منع مساجد الله) أن يصلى فيها بمقتضى الناسخ ليعتصم ذكر الله بجميع الاجزاء من القباب
والاسان والجوارح فكأنه منع (أن يذكر فيها اسمه) اذ منع لهم اعمارها فكأنما (سعى
في خرابها) لكنه انما يتأتى لوسطا وعليها والله تعالى لا يسلطهم بل (اولئك ما كان لهم أن
يدخلوها الا خائفين) من المؤمنين اذ ليس لهم بعد الاسلام دخولها الا باذن المؤمنين بل
(لهم في الدنيا اخرى) قتل وأسرو وجزية لاهانتهم الناسخ الفاضل (ولهم في الآخرة عذاب
عظيم) لمنع الله اعطاء الثواب على العمل بالناسخ ثم أشار الى أنهم وان منعوا عن الصلاة في
المسجد الحرام والاقصى فقد جعل الله لكم الارض كلها مسجدا فقال (ولله المشرق
والمغرب) أي الارض كلها (فأينما تولوا) أي وليتم وجوهكم شطر القبلة (ثم وجه الله) أي
الجهة التي أمرهم بالقربية اليها في الصلاة وانما جعل جميع الارض مسجدا لكم لسعة رحمة
بكم وعلمه بمصالحكم (ان الله واسع عليم) ولعلمه بمصالحكم لا يمنع اعطاء الثواب على العمل
بالناسخ ثم العمل بالناسخ اما عن قول محمد صلى الله عليه وسلم ولا يرضونه أو عن قواهم
(و) لا اعتماد عليهم اذ صاروا مشركين كيف اذ (تولوا اتخذا الله ولدا سبحانه) من أن يجانس
شبهاً والولد من جنس الوالد أبداً فلو فرض له مجانس فليس مما في السموات والارض (بل له
مافي السموات والارض) ملكا على أن ولده يجب أن يكون خارجا عن العبودية وهؤلاء
(كل له قاتون) ولا متشبث لهم في ولادة عيسى بالأب ولا في علم عزيز بالتوراة بل لا تعلم اذ هو
(بديع السموات والارض) فلا يهمل أن يوجد بالأب أو يعلم بلا واسطة بشر كما انه لا يحتاج
في ايجاد الاشياء الى مادة ومدة بل (واذا قضى أمر افانما يقول له كن فيكون) والولد من
الحوادث المقضية فجعل بعض ما حصل بالامر ولاد دون البعض تحكم محض (وقال الذين
لا يعلمون) لما رأوا بعض الانبياء أتى بحكم وآخر بخلافه ولكل آية تصدقه (لولا يكلمنا الله)
بأن الحق ما أتى به فلان (أو) لولا (تأنيدا آية) ملجئة بأن الحق حكم فلان ومنشأ هذا جهلهم
بأنهم لم يبلغوا رتبة الحكمة مع الله لاختصاصها بالملائكة والانبياء عليهم السلام ويجوز
تعدد أحكام الله بحسب الأشخاص أو لازمة فبقى الاشياء على هؤلاء مع كونهم من أهل

(آنفاء) أي الساعة من قولك
استأنفت الشيء اذا ابتدأته
وقوله تعالى ماذا قال آنفاء
أي الساعة أي في أول
وقت يقرب منها (أحقاف)
رمال مشرفة معوجة
واحد أحقف (أضل
أعمالهم) أبطل أعمالهم
(أثخنهم وهم) أكثرهم

الكتاب كما بقي على المشركين من قبلهم فكما قال هؤلاء (كذلك قال الذين من قبلهم) بلا
 تفاوت بل (مثل قولهم) وان كان هؤلاء من أهل العلم دون من قبلهم لكن (تشابهت
 قلوبهم) بالكفر فصاروا مثلهم في الجهل فأنكروا الآيات الدالة على حقيقة كل من الناسخ
 والمنسوخ في عصره ولكنه (قد بينا الآيات) الرافعة لشبهة امتناع تعدد حكم الله بحسب
 الأشخاص والأزمنة بتعدد المصالح (لقوم يوقنون) ثم انهم يريدون في الآيات البلوغ الى
 حد الجاه وليست بشرط بل يكفي البلوغ الى صلاحية الانذار والتبشير وقد وجد ذلك
 في آيات محمد صلى الله عليه وسلم كما قال (انا أرسلناك بالحق) أي بالدلائل الثابتة التي لا تتزلزل
 بشبهة (بشيرا ونذيرا) ولا يضر في صحتها انكار هؤلاء لانها لا نه عن عناد لانهم اختاروا لانفسهم
 الجحيم (ولا تستل عن) انكار المعاندين (أصحاب الجحيم) ولو قيل ان صلحت آياتك للتبشير والانذار
 لقلها أهل العلم وان عاند فيها الجهال لكن اليهود والنصارى لا يقبلونها فقال (وان ترضى
 عنك اليهود ولا النصارى) فيقبلوا آياتك لانهم لا شتمارهم بالعلم يريدون أن يكونوا متبوعين
 على الاطلاق فلا يرضون عنك وان بلغت ما بلغت (حتى تتبع ملتهم قل) لا يتبع رسول
 الا الهدي و(ان هدى الله) في كل عصر (هو الهدي) الذي جاء به رسول ذلك العصر وغيره
 وان كان قبل النسخ هدى فانه يصير بعده هوى (واثن اتبعته أهواءهم بعد الذي جاءك من
 العلم) القطعي بأن هدى هذا العصر ما جئت به لا غير (مالك من الله من ولى) بقويك (ولا نصير)
 يدفع عنك العذاب حتى موسى وعيسى باتباعك ملتهم اعلى أن أهل الكتاب قسمان قسم هم
 (الذين آتيناهم الكتاب) بالحقيقة وهم الذين (يتلون حق تلاوته) من غير تحريف لفظ أو
 معنى (أولئك يؤمنون به) أي بمحمد صلى الله عليه وسلم لعلمهم بكمال آياته وصلاحها للتبشير
 والانذار (ومن يكفربه) وهو القسم الآخر (فأولئك هم الخاسرون) لا إيمان بمحمد
 وبكتابه جميعا وللاخرة وبكل فضيلة حصلوها وان حصلوا الرضا به وهما مع سائر أممهم
 وديارهم (يا بني اسرائيل) الزاعمين استحقاق مطلق المتبوعية حتى لا تكمل الرسل صلى الله عليه
 وسلم (اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم) حتى ادعيتم هذا الاستحقاق من ذلك (و) من (أني
 فضلتكم على العالمين) أي على عالمي زمانكم فليس مقتضى تلك النعمة وذلك التفضيل أن
 تكبروا على آياتي ورسلي وتكفروا بي بالكفر بهما (وانقوا) في ذلك (يوما لا تجزي نفس
 فضلتكم من نسبتكم اليها) (عن نفس) تبعها اذا تكبرت على آياتي فكفرت بها وبرسلي (شيأولا
 يقبل منها عدل) أي فدية لو فادوكم بأعمالهم الصالحة أو بأنفسهم (ولا تنفعهم شفاعة) منها وان
 نفعت في حق الجانب (ولاهم ينصرون) يدفع العذاب قهرا من قوة نسبتهم اليها وغيرها
 (و) كيف تستحقون متبوعية أكمل الرسل صلوات الله عليهم أجمعين وليس فيكم من يستحق
 متبوعية العوام لظالمكم فاذكروا (اذ ابتلى ابراهيم) أي كلفه (ربه بكلمات) أي بعان النار
 والهجرة وذبح الولد والخنان أو الشمس والقمر والكواكب أو عشر في براعة التائبون
 العابدون الآية وعشر في المؤمنين قد أفلح المؤمنون الآية وعشر في الأحزاب ان المسلمين

فهم القتل (آسن) وأس
 متغير الريح والطعم
 (أشراطها) علاماتها
 ويقال أشراط نفسه لأم
 اذا جعل نفسه علما فيه
 ولهذا يسمى أصحاب الشرط
 للبسم لبايا يكون علامة
 لهم والشرط في البيع
 علامة للمتبايعين (أولى
 لهم) وأولى لك فأولى لهم

والمسلمات الآية وقيل خمس في الرأس قص الشارب والمضمضة والاستنشاق والسواك
 وفرق الرأس وخمس في البدن قلم الاظفار وتنف الابط وحلق العانة والختان والاستنجاء بالماء
 (فأعهن) أي فاحسن الصبر والنظر أو العمل (قال اني جاءك للناس اماما) أي قدوة ان
 بعدك في هذه الكلمات وغيرها (قال و) اجعل (من ذريتي) اماما في كل عصر (قال) في بعض
 الاعصار لا يبق منهم الا ظالم و (لا ينال عهدي) بالامامة (الظالمين) وقد تحقق ظلمكم بتعريف
 التوراة وقتل الانبياء واتخاذ العجل وغير ذلك (و) ان قالوا لا تريد المتبوعة لئلا يكن أحكام الله
 لا تعدد فلا بد من الرجوع الى أحكام التوراة أجيبوا بأن التوراة قد سحقت أحكامها
 ابراهيم فلم لا يكون لمن بعده نسخ أحكامها فاذا كروا (اذ جعلنا البيت) أي الكعبة (مثابة
 للناس) أي موضع ثواب لهم بالحج في دين ابراهيم ثم نسخ في دينكم (و) جعلنا لذلك (أمنا) امثلا
 يؤذي فيه الحجاج (و) جعلنا في دينه قبلة اذ قلنا (اتخذوا من مقام ابراهيم) وهو الحجر الذي
 فيه أثر أصابع رجليه (مصلى) وليس بقبلة في دينكم (وعهدنا الى ابراهيم واسماعيل أن طهرا
 بيتي) من الانجاس (للاطافين) أي الدائرين حوله وليس في دينكم (والعا كفين والركع) ولا
 ركوع في دينكم (السجود) فقد نسخت من دينه ودين أولاده هذه الامور (و) كيف لا يكون
 محل الحج في عهد ابراهيم وأولاده وقد دعا بذلك ابراهيم فاذا كروا (اذ قال ابراهيم رب اجعل
 هذا بلدا آمنا) أي ذا أمن لئلا ينقطع عنه الحجاج (وارزق أهله من الثمرات) لئلا يضطروا
 الى نهب الحجاج وخص بدعاء الرزق (من آمن منهم بالله واليوم الآخر) لئلا يعمره الكفار
 فيضعوا فيه أو حوله الاحجار (قال) لأبزين الفريقين بما يكون ملجئا الى الايمان بل
 أرزق المؤمنين (ومن كفر) اكن من كفر (فامتعه) بالامن والثمرات (قليل) أي أيام حياته
 (ثم اضطره الى عذاب النار) لأخفف عنه بتعميره بل يكون (بئس المصير) مصيره لانه
 ألحق في بيتي فأضاعف عذابه (و) كيف تنكرون كونه محل الحج والقبلة وقد دعا بذلك
 ابراهيم ايماء تارة وتصريحا أخرى فاذا كروا (ادبر فاعبر ابراهيم القواعد من البيت واسمعهيل)
 أي ينيان أساسه بما يرفعه قائمان (ربنا تقبل منا) هذا البناء الذي بنيناه للحج والتوجه اليه
 في الصلاة (انك أنت السميع) لدعائنا (العليم) بنياتنا فهذا ايماء وأصرح منه قوله (ربنا
 واجعلنا مسلمين لك) بأن قصد بالحج والتوجه اليه عبادة لك لا عبادة لله (و) اجعل (من ذريتنا
 أمة مسلمة لك و) أصرح من ذلك قوله (أرنا مناسكا) أي متعبدا تنافي الحج بأسرارها (وتب
 علينا) فيما سهونا من المناسك وأسرارها (انك أنت التواب الرحيم) وكيف تنكرون بعثة
 محمد صلى الله عليه وسلم ناسها لما نسخت من ملته وقد قال ابراهيم (ربنا وابعث فيهم رسولا
 منهم) وليس فيهم غير محمد صلى الله عليه وسلم (يتلوا عليهم آياتك) الدالة على تعظيمك وتعظيم
 رسولك وبيتك (ويعلمهم الكتاب) أي علم الظاهر لئلا يضلوا بالباطن لو تجرد (والحكمة)
 أي الباطن المطلع لهم على أسرار الحج والتوجه اليه في الصلاة (ويزكيهم) عن سوء الاعتقاد
 فيما بعد من أفعاله عن العقل وعن الالتباس بأفعال الكفرة فانه قد كثرت فيه ذلك (انك أنت

تمديد ووعيد أي قد وليك
 شرفا حذر (ألم لي لهم)
 أطال لهم أمد ماخوذة
 من الملاوة والملاوة وهو
 الحين أي تركهم حيننا
 ومنه قولهم تأيت حيننا
 أي عشت معه حيننا
 (أضغانكم) أحقادكم
 واحد هاضغن وحقد
 وهو ما في القاب مستكن

من العداوة (أهلهم)
 نجازهم (آزوه) اعانه (أني
 السمع وهو شهيد) استمع
 كتاب الله وهو شاهد القلب
 وانه هم ليس بغافل
 ولا ساه (القيافي جهنم)
 قيل الخطاب لما لك وحده
 والعرب تأمر الواحد
 والجمع كما تأمر الاثنين
 وذلك أن الرجل أدنى

قوله رويل الخ - قط من
 هذا العدلاوى وبه تم
 الاثناعشر وقد وقع
 في كتب التفسير
 والتاريخ اضطراب شديد
 في ضبط تلك الاسماء والذي
 ذكره بعض المؤرخين مانعه
 وأما أسماء آباء الاسباط
 الاثني عشر أولاد يعقوب
 فهم رويل ثم شعرون
 ثم لاوى ثم يهوذا ثم يساخر
 بكسر اليااء المثناة التثنية
 وتشديد السين المهملة
 وفتح الهمزة المجهمة ثم زبولون
 ثم يوسف ثم بنيامين ثم دان
 ثم نفتالي بنفع النون ويكون
 الصام وفتح التاء المثناة فوق
 وكسر اللام ثم كان ثم أشار

العزير) أى الغالب بتفسير هذه الاسرار (المكسيم) في تخصيص اظهارها بمن يستحقه
 فيكفى في محمد صلى الله عليه وسلم هذا المقدار فلا يحتاج معه الى تعيين اسمه وبعثته وزمانه
 ثم أشار الى أن محمدا عليه السلام لما كان مينا لا يأت اليه وأسرار المناسك كانت مملته ملة
 ابراهيم وانما نسخت في حق اليه ودل قصورهم لانهم أهل الظاهر المحض فلما جاء أهل الكمال
 الجامعون بين الظاهر والباطن عاد ذلك المنسوخ فالجمل عن ميل عن الكمال الذي في ملة
 ابراهيم (ومن يرغب عن ملة ابراهيم) بعد حصول الاستعداد لها (الامن بفسه نفسه) أى
 جهل كمال استعدادها المقتضى للتعبداً بكل المال وهى ملة ابراهيم كيف (واقدا اصطفيه
 في الدنيا) بالرسالة والنبوة والولاية والامامة وتسكن كثير الانبياء من نسله واعطاء الخلة واظهار
 المناسك وأسرارها عليه وجعل يته أمنا إذا آيات بينات الى يوم القيامة (وانه في الآخرة)
 وان انقطعت نبوته ورسالته وامامته (لن الصالحين) بولايته الخاصة التي هي أفضل من
 النبوة والرسالة وان كانتا أفضل من ولايته من محض ويا وقد حصلت هذه الكمالات بمجرد
 اسلامه (اذ قال له ربه) بالوحى الظاهر والخلق (ألم قال أسأت لرب العالمين) فأسلم بجميع
 اسمائه وأحكامه في كل عصر فجذب ربه بجمعهما اليه وبنى أثره في أولاده الى أن كمل مع
 كمالات آخر في محمد صلى الله عليه وسلم (وذلك لانه) (وصى به ابراهيم بنبيه) اسمعيل واسحق
 ومدين وممدان وقيل غانية وقيل أربعة وعشرون والتوصية بتقديم الى الغير بقول فيه
 صلاح وقربة (و) وصى بها (يعقوب) ابن ابنه به أيضا رويل وشعرون ويهوذا وسوز
 وشور ومولون ودوان ونفتوني وكداد وأوشير وبنيامين ويوسف قائلين (يا بني ان الله
 اصطفى لكم الدين) أى الاسلام الذي لا يسمى غيره معه دينا ولا يقبل اعتقاد او عمل يخالفه
 (فلا تموتن) أى لا تكونن قبيل الموت على حالة وان بقيتم في الله أو بقيتم به (الا وأنتم مسلمون)
 لا تدعون الا الهية لانفسكم ولا تعبدونم للعقول باعتبار الذات أو باعتبار صفات الكمال
 أو اساق العبادلة ولم يوص في التزام أحكام اليهودية أو النصرانية أو أحكام ملتبه بل
 تركها على الانقياد لرسول كل زمان على أنه لم يوص هو ولا يعقوب بعبادة عزير وعيسى
 أو كنتم غائبين غيبة مطابقة بأن لم يصل اليكم قصة وصية يعقوب بنبيه (أم كنتم شهداء) أى
 حاضرين اذ بين لكم في كتابكم قصة وصيته (اذ حضر يعقوب الموت) فوصى فيه بعبادة الله
 وترك عبادة الغير (اذ قال لنيه ما تعبدون من بعدى قالوا نعبد الهك واله آباءك) أى اسلافك
 لامن أشركتمهم بل (ابراهيم واسماعيل واسحق) ولما أوههم تكريرا لاضافة التعدد أزاوله
 فقالوا (الهوا احدوا) لم يتقيدوا بجملة نبي دون آخر بل قالوا (نحن له مسلمون) أى منقادون
 لاحكامه في كل عصر ياتي به رسول ذلك العصر وأنتم يا أهل الكتاب وان كنتم من أولادهم
 فليس فيكم من ذلك نبي فكان نهاى حكم (تلك الأمة) أى جماعة (قد دخلت) أى مضت مع
 رساياها وأتارها في حكمكم (الهاما كبت) من الاعتقادات والاعمال والاخلاق (ولكم
 ما كسبتم) محال تزفوا منهم (و) لا يتفككم اتسابكم اليهم اذ (لا تسئلون عما كانوا يعملون)

لوعملوا السيئات فكذلك لا يتقاكم حسنتهم اذ لم تكونوا على وصاياهم وآثارهم ثم أشار الى
أنهم لا يعترفون بكامل ملة ابراهيم بل يكادون يجعلونهم اضلالا فقال (وقالوا) ونوا هودا
أو نصارى تمندوا لان الهداية منحصرة فيهما (قل) لا انحصار للهداية فيهما (بل) تتبع (ملة
ابراهيم) فانما أكل من اليهودية والنصرانية سيما التي اليوم اسكونه (حنيفا) أي ما لا عدا
سوى الله اليه وأنتم تتبعون الى عزيز أو المسيح (وما كان من المشركين) باعتقاد استحقاتهما
للعباداة فان قالوا لوجه اسم اليهودية والنصرانية شركا كنتم كافرين بما أوتي موسى وعيسى
(قولوا) ما كفرنا بشئ يجب الايمان به بل (آمننا بالله) المستلزم للايمان بجميع آياته
وأحكامه المستلزم للايمان بجميع الرسل (و) لكن تقدم الافضل ونقدم من تبعه افضل
تبعته فالأفضل ومن تبعه فنقول آمنا بجميع (ما أنزل اليك) من الآيات والأحكام التي هي
غاية الكمال (وما أنزل الى ابراهيم) مما يشبه هذا الكمال (و) الى (اسماعيل واسحق ويعقوب
والاسباط) ممن هو تابع أو كالتابع لهذا الكمال (وما أوتي موسى وعيسى) فهما وان فضلا
بعض من تقدم فأوتيا المقدار استعدادا لهما فهو دون ما تقدم فأخرناهما لكن لهما لهما
جعلنا الايمان بهما مستقلا (و) كذلك آمنا بجميع (ما أوتي النبيون من ربهم) وان كان
فيه تفاوت ولا يمكن (لا نفرق بين أحد منهم) بالايمان بالبعض دون البعض كيف (ونحن له
مساوون) أي منقادون لجميع أحكامه في الأعصار وان تفاوتت فضلا بتفاوت الأمم (فان
آمنوا) أي اليهود والنصارى الحاصرون للهداية في ملتهم (بمثل ما آمنتم به) من المتقدم عليهم
والتأخر والمعاصر لهم (فقد آمنوا) أي صدق عليهم لفظ الهداية وان لم ينحصر فيهم
(وان قولوا) فهم وان وافقوا موسى أو عيسى في الظاهر (فإنهم) بالحقيقة (في شقاق) أي
خلاف معهم فان حاجوك أو قاتلك على ذلك أو غيره (فسيكفيكمهم الله وهو السميع)
لاقوال الفريقين (العليم) بمن هو على الحق منهم ما وقد بينه لنا يا ناواضحنا حتى صار صبغة
اقلوبنا (صبغة الله) أي صبغ قلوبنا بالهداية والبيان صبغة كاملة لا ترتفع بماء الشبهة
ولا تغلب صبغة غيره عليه كيف (ومن أحسن من الله صبغة) وكيف تذهب عنا صبغة
(و) نحن نؤكدها اذ (نحن له عابدون) والعبادة تنزل رين القلب فينطبع فيها صورة الهداية
بزياد وضوح (قل أتحاجونني) دين (الله) اذ لا يتعد (و) لا يعد اذ (هو ربنا وربكم) وله
باختلاف نسبة أسماء مختلفة تقتضي أحكاما مختلفة عند ظهور سلطانها (و) كذلك يكون
(إنما أعمالنا) التي نعملها على وفق أمره الآن (وابكم أعمالكم) التي عملتموها على وفق
أمره حين أمرتم بها أو أمالا الآن فلا يحصل لكم أجرها (و) يحصل لنا اذ (نحن له مخلصون)
العمل باتباع أمره وأنتم تتبعون أهواءكم بعد نسخ أمره أتقولون ديننا أكمل من دين
ابراهيم وأولاده (أم تقولون ان ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط) أولاد
يعقوب (كانوا هودا أو نصارى) لان دين الله لا يتبدل (قل أنتم أعلم أم الله) الذي حكى
لكم في كتابكم أن في دينه وجوب الحج وكون الكعبة قبله ووجوب الركوع في الصلاة وقد

أعوانه في آياته وغنمه اثنتان
وكذلك الرفقة أدنى
ما تكون ثلاثة فخرى كلام
الواحد على صاحبيه
(ادبار السجود) ذكر عن
أمير المؤمنين علي بن أبي
طالب رضي الله عنه
أنه قال ادبار السجود
الركعتان بعد المغرب

ربح دينه بتكثير الانبياء من اولاده وذ كره في كتابكم أيضا حقيقة هذه الملة
 وانها اتفق في الاكثر ملة ابراهيم لكنكم تكتمون هذه الشهادات كلها (ومن أظلم من كتم
 شهادة) واحدة صحت (عنده) أنها (من الله) بل زدتم على الدكتمان بالتحريف (وما الله بغافل
 عما تعملون) من كتمانكم وتحريفكم ولا يمنع اعمال أسلافكم من مجازاتكم على وفق
 اعمالكم بل (تلك أمة قد خلت) بأعمالها لم تترك لهم من أعمالهم شيئا (لها) جزاء (ما كسبت)
 من الصالحات (ولكم) جزاء (ما كسبتن) من الصالحات وكيف يكون لكم جزاء أعمالهم
 (ولا تعملون عما كانوا يعملون) والجزاء انما يكون عقيب السؤال وسؤال الشخص
 عن عمل الغير غير معقول في العدل ولما كانت ملة الخليل عليه السلام أكمل كانت قبلها
 أكمل فلا يشكر التحويل اليها الا سقيه كما قال (سيعقول السفهاء من الناس ما ولاهم عن
 قبلتهم التي كانوا عليها) بعد الكعبة والنسخ انما يكون بالخير (قل لله المشرق والمغرب) أي
 الجهات كلها فله أن يولي عباده الى أي جهة شاء لينضبط به اظاهرهم فينضبط باطنهم لعلاقة
 بينهم مع اجتماع الخلائق الى جهة واحدة ليتفق بواطنهم في استغاضة الانوار وله أثر عظيم
 لذلك شرعت الجماعة في الصلاة ليتفق أهل محلة ووجبت في الجمعة ليتفق أهل بلد ووجب
 الحج ليتفق أهل الاقلاق ولا يأتى تعيين الجهة الا بأمر سماوي نفص ابراهيم عليه السلام
 بأكل الجهات وهي الكعبة لانها المبدأ الترابي للانسان اذ بسطت الارض من تحتها فاذا
 توجه اليه الظاهر توجه الباطن الى مبدئية جناب الحق وقد كان فيها الدرة المحمدية التي
 أجابت الحق من الارض وما قابلها من السماء اذ قال لها والارض اتبيا طوعا وكرها قالتا
 أتتنا طائعين ثم جعلت لليهود صخرة بيت المقدس لان منها عروج بعض الانبياء الى السماء
 فأتوجه اليها مشعر بعراج الصلاة ثم جعلتنا لمحمد صلى الله عليه وسلم ليكون جامعاً لجعلته
 الكعبة أول الكمال نشأته ثم جعلت له الصخرة بعدد تحقق معزاجه ليزداد عروج جاحين تحول الى
 المدينة فصلى اليها ستة عشر شهرا يتألف بها اليهود ثم عاد الى الكعبة لان النهاية هي الرجوع
 الى البداية فكانت غاية الكمال لان توجه الظاهر اليها المستلزم توجه الباطن الى الحق
 لم يكن ثمة مسافة والمعراج بشعر بالمسافة وهي انما تعتبر في حق البعداء فلذلك قال عز وجل
 (يهدى من يشاء الى صراط مستقيم) أي الى أقرب الطرق وذلك لقربكم من الله بكمال
 الاعتماد في الاعتقاد والاعمال ثم أشار بانما جعلناكم معتدين لتقر بينا جعلناكم
 معتدين لتكميل العدالة فقال (وكذلك جعلناكم أمة وسطا) أي معتدلة في الاعتقادات
 والاعمال (اتكونوا شهداء على الناس) لكمال عدالتكم لعدم ميلكم الى طرف
 مع ان هذا الاعتماد بعد التزكية والتصفية يقضي الى كشف الامور على ما هي عليه
 اذ لم يخل بالريضة المزاج فلم يقض الى الجنون (ويكون الرسول عليكم شهيدا) اذا أنكر
 المشهود عليهم أن يكون لكم هذه الرتبة فيبينها لهم الرسول ببيان الشاهد عند الحس كما قال
 اعتذارا عن الانتقال من الكامل الى الناقص في النسخ (وما جعلنا القبلة التي كنت عليها)

وادبار النجوم الركعتان
 قبل الفجر الادبار جمع
 دبر والادبار مصدر أدبر
 ادبارا (ايان يوم الدين)
 متى يوم الجزاء (التناهم)
 نقصناهم يقال التناهم
 ولات يلبث لغتان (اللوات
 والعزى ومناة) أصنام
 كانت في جوف الكعبة

أي بيت المقدس بعد الكعبة التي هي أكمل منها (الآن علم من يتبع الرسول) أي ليعتبر
 بمقتضى علمنا باليهود من يتبع الرسول منهم لرؤية تأليفه (عن ينقلب على عقبيه) فيزعم أنه
 عليه السلام تبعهم (وان كانت لكبيرة) أي وان تلك القبلة كانت ثقيلة على أرباب النظر
 لما فيها من الانتقال من الأعلى إلى الأسفل (الأعلى الذين هدى الله) للحكمة الإلهية في تأليف
 اليهود فان هداهم بحسب رفقها ولما كان هذا كما لا في حق الرسول عليه السلام دون الصحابة
 توهموا ضياع صلاة من صلى اليها فأزاله الله عنهم بقوله (وما كان الله ليضيع إيمانكم) أي
 أعمالكم التي عملتموها بمقتضى إيمانكم بالله انقياداً لأمره فانه أتم في العبودية من اتباع
 ما يطابق العقل اذ فيه انقياده والله تعالى يكمل لمنقاده نقص الجهة (ان الله بالناس لرؤوف
 رحيم) ثم أشار إلى أن الله تعالى وان كمل أجر المتوجهين إلى الصخرة من فضله لا يمثلهم
 لكن لما كانت دون الكعبة الكاملة بالذات أراد الكامل بالذات أن يؤمر بالجهة الكاملة
 ليكمل أجره باعتبار الذات وباعتبار الفضل من امتثال الأمر فقال (قد نرى تقاب وجهين
 في السماء) تنظر الوحي الآخر بالكعبة (فلما وابتدأ قبله ترضاها) فانه وان كملت العبودية
 في الصخرة نراعي رضاك باعطاء الكامل بالذات (فول وجهك شطر المسجد الحرام) أي الذي
 يحرم على الكامل النظر إلى غير الله ولا يختص ذلك بك لغاية كمال بل يكون لاتباعك بتبعيتك
 حتى قيل لهم (وحيثما كنتم) من المراتب (قولوا وجوهكم شطره) فانكم تنالون بتبعيته
 من الكمال ما لم ينله من هو أفضل منكم من قدماء الانبياء (وان الذين أوتوا الكتاب ليعلمون أنه
 الحق) أي توجه هذه الأمة إلى الكعبة وان كانت دون الانبياء المتوجهين إلى الصخرة هو
 الحق الذي جاءهم (من ربهم) الذي رباهم باعطاء هذه الفضيلة بتبعيته أكمل الرسل لكنهم
 يكتفون فضائل هذه الأمة ويحرفون الكلام عن مواضعه في دعوت محمد صلى الله عليه وسلم لم
 (وما الله بغافل عما يعملون) من الأعمال ثم أشار إلى أن هذا آية لكونه من أخبار الغيب
 عما بالغوا في ستره من كتبهم موجبة لمتابعة قبلته (و) لكن (أنت الذين أوتوا الكتاب
 بكل آية ما تبعوا قبلتك) اذ يريدون أن يصيروا لك متبوعين لا تابعين (و) لكن (ما أنت
 بتابع قبلتهم) الآن وان تبعتم أئولا لانك رجعت إلى كمال مبدئك في منتهالك (و) لا يتبعون
 الدلائل لانه (ما بعضهم بتابع قبله بعض) وان كان له دلائل من نص كتبهم لكنه لم يبق دليلاً
 بعد ما نسخ بل صار هوى (ولئن اتبعتم أهواءهم من بعد ما جاءكم من العلم) بان قبلتهم نسخت
 عما هي أكمل منها نسخاً مؤبداً (انك اذ لمن الظالمين) بترجيح الأدنى على الأعلى مخالفاً لأمر
 الله (الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه) أي اتباعك قبلتهم بعد نسخها معرفة لا التباس فيها
 (كما يعرفون أبناءهم) من غير لباس اذ لا يخفى عليهم جواز النسخ (وان فريقاً منهم ليكفون
 الحق) من جواز النسخ (وهم يعلمون) حقيقة وان الكعبة أعلى من الصخرة وان كانت
 معراج بعض الانبياء فان سلم علوها فاتباع أمر الله هو (الحق) الآتي (من ربك) دون اتباع
 مقتضى ذوات الاشياء على خلاف أمره (فلا تكونن من الممترين) من هذه الشبهة فقد

من حجارة كانوا يعبدونها
 (أ كدي) قطع عطيتهم
 وليس من خير ما أخذ
 من كدية الركبة وهو
 أن يحفر الحافر فيبلغ إلى
 الكدية وهي الصلاة من
 حجر أو غيره فلا يعمل

رفعت بالكلية (و) يدل على أن الواجب متابعة أمر الله لا غير أنه (كل وجهة هو موليها) أي
 لكل مصل من عباد الامم جهة هو مول وجهه اليها امثالاً لأمر الله اذ هو الخير عند تعارضه
 مع الفضل الذاتي (فاسبقوا الخيرات) أي فبادروا الى محض بل الخيرات من امتثال أوامر
 الله المقيد للسعادات الابدية (أيمنان تكونوا يا أيها الذين آمنوا بالله جميعاً) أي ففى أى جهة تكونوا من
 الجهات المأمورة يا أيها الذين آمنوا بالله الى مقام قربه ولا يستبعد ذلك فى الجهات الناقصة (ان الله
 على كل شئ قدير) ثم أشار الى أنه عز وجل وان أى الى مقام قربه كل متوجه الى جهة أمر
 به فلا تتوجه الى أى جهة شئت مما أمر بها الاقلون اذ لم يتبق جهة بل (ومن حيث خرجت)
 أى ومن أى مقام أو ائتلك الانبياء خرجت من عهدته (فول وجهك شطر المسجد الحرام)
 لان الجهة الجامعة انضاتها (وانه للحق من ربك) الجامع فقيه فوائدها ان الجهات بل لم يتبق
 جهات فى حق أحدياً بقى به الى مقام قربه اذ صارت منهية (وما الله بغافل عما تعملون) من
 الاعمال المخالفة لأمره الحاضر ووافقته ماضى من أمره ثم أشار الى أنكم كيف لا تؤمرون
 بجهة الكعبة مع أنكم على ملة ابراهيم فلو خالفتم قبلته لالزمكم الناس بخالفكم مملته
 فقال (ومن حيث خرجت) عن كمال عهدة خلة ابراهيم (فول وجهك شطر المسجد الحرام
 وحيث كنتم) من مراتبكم (فولوا وجوهكم شطره) بمتابعة نبيكم (لئلا يكون للناس
 عليكم حجة) بخالفتم ملة ابراهيم (الا الذين ظلموا منهم) فانهم لا يحتجون عليكم بذلك اذ يزعمون
 انهم ليست قبلته بل قبلته الصخرة كونه يهودياً أو نصرانياً زعمهم (فلا تخشوهم) أن
 يقولوا خالفتم قبله ابراهيم لان هذا القول منهم يخالف ما تواتر من قبله ابراهيم (واخشوني)
 فلا تخالفوا أمرى بطاعتهم ترجيحاً لى أمرى (و) لو صح قوالهم انهم ليست قبله ابراهيم
 فانما أمرتكم بها (لا أتم نعمتى عليكم) بالتوجه الى اكل الجهات المتضمنة للآيات البينات
 والامن (واعلمكم تهتدون) للصراط المستقيم بالتوجه الى الاستلزامه التوجه الى الباطن
 فتستدون بهذه القبلة هداية كاملة (كما أرسلنا فيكم رسولا منكم) أى كهدايتكم
 برسالنا من مقام عظمة نافعكم أيها السكمل رسولا كاملاً (يتلوا عليكم آياتنا) المنسوبة الى
 عظمتنا مما تدل على ذاتنا وصفاً تناوفاً لنا واسرارنا (ويزكيكم) أى يزكى نفوسكم
 باعتقادنا وأخلاقنا وأعمالنا (ويعلمكم الكتاب) الجامع للعلوم الظاهرة والباطنة
 (والحكمة) التى يتوصل بها الى الحقائق (ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون) بالنظر الجامع
 والاستدلال ويعلم سائر الكتب الالهية فالكعبة تتضمن هذه الاشياء ان كوشف بحقيقتها
 وهى انما تحصل بالتوجه الى الله والاستغراق فى ذكره (فاد كرونى أذكركم) باعطاء هذه
 الامور (واشكروا لى) لازيدكم منها (ولا تكفرون) بدعوى السكمال لانفسكم اذ حصلت
 لكم تلك الاشياء ثم أشار الى أن الذكروا الشكر وتركوا الكفر انما يتم بالصبر والصلاة للذين
 هماء مقتضى الايمان فقال (يا أيها الذين آمنوا استعينوا) لتحصيل تلك الامور (بالصبر)
 عن المعاصى وعلى الطاعات (والصلاة) الجامعة لطاعة القلب واللسان والجوارح والناحية

معوله شيئاً فمأس ويقطع
 الحفر يقال أكدى فهو
 مكدر (اقنى) جعل لهم قنية
 أى أصل مال (أزفت
 الأزقة) قربت القيامة
 سميت بهذا القريب يقال
 أزف شخص فلان أى

عن الفحشاء والمنكر بل الصبر كاف في ذلك بل في تحصيل الكمالات (ان الله) الجامع
 للكمالات (مع الصابرين و) لما كان معهم وأجلهم الصابرون في الجهاد والله تعالى مستجمع
 للكمالات التي من جملتها الحياة (لاتقولوا المنيق في سبيل الله) من الصابرين على الجهاد
 (أموات) لا يحصل لهم الترقى في الكمالات (بل أحياء) يحصل لهم الترقى فيها (ولكن
 لاتشعرون) بحياتهم اذ لم يظهر منها شيء في أبدانهم وان حفظ بعضهم عن التلف (و) اذا كان
 في القتل في سبيل الله أتم وجوه الحياة وهي نتيجة الصبر فلا يخلو عن افادة حياة في شيء كان
 لذلك (انبلونكم) لنظروا هل تصبرون (بشيء من الخوف) من عدو وانظروا هل تصبرون معه على
 الاسلام (والجوع) لنظروا هل تصبرون على ملازمة ديار الاسلام (ونقص من الاموال)
 بايجاب الزكاة (والانفس) بايجاب الجهاد لنظروا هل تصبرون عليهم ما أم تزدون من أجلهم ما
 (والثمرات) بموت الاولاد وانقطاع التجارات لنظروا هل تصبرون أم تجتمعون ذلك من شؤم
 الاسلام فتكفرون وقدم الخوف المموت للحياة في الحال ثم الجوع المموت بعد ذلك ثم
 الاموال المقضية الى الجوع ثم الجهاد المحتمل للانفصال الى الموت ثم الثمرات لانه في معنى
 موتهم بانقطاع نسلهم وأموالهم (وبشر الصابرين) عليهم بأن الله معهم سيما (الذين اذا
 أصابهم مصيبة) مما ذكر (قالوا ان الله) أي عبيده فلا ينبغي أن يخاف غيره لان سيده نا غالب
 على الكل أو نبأ بالجووع لان رزق العبد على سيده فان منع وقتا فلا بد أن يعود اليه
 وأموالنا وانفسنا ونفرا انما ملك له فله أن يتصرف فيها بما يشاء (وانا اليه راجعون) فيحصل لنا
 عنده ما فوته علينا (أولئك عليهم صلوات من ربهم) أي أنواع الرحمة الخاصة التي لا ياتي
 معها بالمصيبة في الآخرة (ورحمة) عظيمة في الدنيا عوض مصيبتهم كيف (وأولئك هم المهتدون)
 بوفاء حق الربوبية والعبودية فلا بد أن يوفي الله عليهم صلواته ورحمته ثم أشار الى أن من
 المصائب التي لا بد من الصبر عليها مصائب الطعن في الدين كطعن اليهود وغيرهم في السعي بين
 الصفا والمرورة اذ كان أهل الجاهلية يسعون بينهم ويتمسحون بصفتين كانا عليهما اساف على
 الصفا وناقلة على المرورة فلما جاء الاسلام كسر انقال الطاعنون هؤلاء يعظمون مكانهم ما
 فقال عز وجل (ان الصفا والمرورة من شعائر الله) أي اعلام معتبداته والسعي بينهم ما من جملة
 التبعيدات للتحقق بصفاته السبع بعد التخليق بها بالطواف في حق الكامل والقاصر
 يتشبه به ولا ياتي بطاعن الاعداء في اقامة العبادات (فن حج) أي قصد (البيت) من عرفة
 (أو أقم) نقصده من الميقات أو أدنى الحل (فلا جناح عليه) أي لا ضيق عليه من مطاعن
 الاعداء في (أن يطوف بهما) أي يسعى بينهما كما كيد الطواف كيف (ومن تطوع خيرا)
 أي أطاع الله بنافلة (فان الله شاكر) له فكيف لا يشكره في الواجبات وكيف يه الى مع شكره
 بطاعن أعدائه (عليه) بمقاصد الاعداء فيجازيهم وكفى به مكانة ثم أشار الى أنهم انما خافوا
 طعن اليهود لان عادتهم كتمان الحق فهم يكتمون السعي بين الصفا والمرورة في دين ابراهيم
 فيقولون يعظمون مكان الصفتين ويقولون أفعال الجاهلية وان كان لم يبق اهما ما عظيم بعد

قرب وقوله تعالى وأنذرهم
 يوم الآزفة يعني يوم
 القيامة (أعجاز نخيل
 منقعر) أصول نخيل
 منقاع وأعجاز نخيل خاوية
 أصول نخيل بالية (أشهر)
 مرشح من كبر وربما كان
 المرشح من النشاط (الاتمام)
 الخلق (الاعلام) الجبال

كسرهما وانما هو تعظيم ما عظم الله على لسان ابراهيم بل الطاعنون مطعونون (ان الذين يكتمون ما أنزلنا) هـ (من المينيات) الدالة على شعائر الله وغيرها (والهدى) فيها (من بعد ما بيناه للناس) من غير التباس اذ جعلناه (في الكتاب) ليتواتر فلا يمكن اخفاؤه فيسعون في اخفاء المنوات (أو ائتك يا نعمهم الله) أي يطردوهم عن رحمة الله بسددهم طريقه (ويا نعمهم اللاعنون) من الملائكة والناس والحيوانات والجمادات لان كتمانهم سبب خراب العالم (الا الذين تابوا) من القاء الشبهة مبالغه في الكتمان (وأصلحو) بازالتهم عن قلوب من ألقوها اليهم (وابتعدوا) ما كتموا (فأوائتك) وان بقي في الضلال من أضلوهم (أتوب عليهم) أي أخرجهم من العنة (و) ذلك لاني (أنا التواب الرحيم ان الذين كفروا) بكتمان هؤلاء عليهم (وما تواتواهم كفار) بعد بلوغ المينيات أو قبله (أو ائتك عليهم لعنة الله) لاختيارهم تقليد الكافرين مع علمهم بكذبهم وصدق الانبياء (و) لعنة (الملائكة والناس أجمعين) فاذا لعن المكتوم عليهم فكفرهم فكيف لا يلعن الكاتون اذا أصروا عليه ليكنهم بمجرّد التوبة يخرجون عن الخلود والمكتوم عليهم اذا لم يتوبوا يبقون (خالدين فيها) أي في اللعنة فلا تبدل عليهم بوجه من الوجوه (لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون) أي لا يمهلون ساعة مع العود الى التشديد عقيمها اذا تخفيف والانتظار نوع اخراج عن اللعنة (و) انما لعن المكتوم عليهم لعلمهم ان خالق المعجزات واحد اذ (الهكم الواحد) فالذي أظهر المعجزات على يدي من آمن به الكاتون هو الذي أظهر المعجزات على يدي من كفر به المكتوم عليهم بتأييد الكافرين وليس الاخصار في وحدانيته من حيث انه الاله الاعظم ودونه آلهة صغار يقدر على خلق المعجزات بل (لا اله الا هو) ولا يبعد عليه ارشاد المتأخرين بارسال رسول لانه (الرحمن الرحيم) وارشادهم رحمة عامة والارسل خاصة فمن لم يؤمن فقد أخرج نفسه عن رحمة الرحمانية فيلحقه اللعنة من الله ومن خواص عبادهم من الملائكة والناس الخواص بتبعيته والعوام لانهم يتعذبون بسببهم أو يهذبون بعذابهم وكيف ينكرون وجود الله وتوحيده ورجانيته ورحمته وقد دل عليها دلائل العلويات والسفليات وعوارضها والمتوسطات (ان في خلق السموات والارض) أي العلويات والسفليات (واختلاف الليل والنهار) من عوارض حركات السموات بالكواكب والشمس ثم قدم من المتوسطات الماء لكونه مبدء الأحياء وابتداء أمنه بالبحر الذي هو الاصل واعتبر من عوارضه تحريكه للافلاك فقال (والافلاك التي تجري في البحر بما ينفع الناس) اذ هو كتحريك السموات للشمس المقيد باختلاف الليل والنهار ثم ذكر ماء السماء الحاصل من بخار البحر ومن عوارضه احياء الارض وبث الدواب فقال (وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الارض بعد موتها وبث فيها من كل دابة) ثم ذكر الهواء وتحريكه للسحاب كتحريك البحر للافلاك فقال (وتصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والارض لايات) أي دلالات على كل ما ذكر (اقوم بعقلون) أي يستعملون العقل اما دلالة السماء والارض على وجود الاله فلانهم ما حدثان لان اهما أجزاء بقة قران اليها فلا بد لهما من

واحد هاء علم (أفنان)
أغصان واحد هاء فن (أول)
الحشر أول من حشر
وأخرج من داره وهو
الجلال (أو جفتم) من
الايحاف وهو السبيل
السريع (أسفار) كتب
واحد هاء سفر (اللاتي)
واحد هاء التي والذي جميعا

محدث ليس بعض أجزائه - ما لانه دخله التركيب الحادث والقديم لا يكون محلا للحوادث
 والمحدث لا بد أن يكون قديما قطع التسلسل وعلى التوحيد - فلا ناله السموات لو كان غير الله
 الأرض لم يرتبط منافع أحدهما بالآخر وعلى الرحمتين لانه عز وجل جعل في الأرض مواد قابلة
 للصور المختلفة وأفاضها واحدة بعد أخرى بتحريك السموات وأما دلالة اختلاف الليل والنهار
 على وجود الله فلهذا - ما من حركات السموات ولا بد لها من محرك فان كان حادثا فلا بد له
 من محدث وعلى التوحيد فلا ناله الليل لو كان غير الله انما لا يمكن كل واحد أن يأتي بما هو له
 في وقت اتيان الآخر بما هو له فيمنع اجتماعهما وهو محال فان امتنع لزم عجز أحدهما - ما
 أو كليهما وعلى الرحمتين - فلا نال الاعتدال الذي به انتظام أمر الحيوانات انما يكون من
 تعاقبهما اذ دوام الليل مبرد للعالم في الغاية ودوام النهار مسخن له في الغاية وأما دلالة الفلك
 على وجود الله فلا ناله أثقل من الماء فحقها الرسوب فيها فاما كما هو فوق الماء من الله ودخول
 الهواء فيها وان كان من الاسباب فلا يتم عند امتلاء الفلك بالامعة الكثيرة اذ يقل الهواء
 جدا فيضعف أثره في امسالك هذا الثقيل جدا فلا ينبغي أن ينسب الا الى الله تعالى من أول
 الامر وعلى التوحيد فلا ناله الفلك لو كان غير الله البحر لربما منع أحدهما الآخر من
 التصرف في ملكه وهو يرضى الى احتمال نظام العالم لاختلاف المنافع المنوطة بالفلك وعلى
 الرحمتين فلا ناله رحم المسافرين بالتجارات والمسافر اليهم بالامعة التي يحتاجون اليها وأما
 دلالة انزال الماء على وجود الله فلا ناله أثقل من الهواء فوجوده في مركزه لا يكون الا من
 الله وعلى التوحيد فلا ناله الماء لو كان غير الله الهواء يمنع من التصرف في ملكه وعلى الرحمتين
 فلا ناله أحيا به الأرض معاشا للحيوانات وبث به الدواب تكمينا للمنافع الانسان وأما دلالة
 نصريف الرياح على وجود الله فلا ناله حادثه تحدث ههنا مرة وههنا أخرى وقديما - دم
 الكل فلا بد من محدث فان كان حادثا فانه قديم وعلى التوحيد - فلا ناله لو كان لكل ريح
 الله لا يمكن لكل أن يأتي بما له فيلزم اجتماع الرياح المختلفة وهو محال بالنظام وعلى الرحمتين
 فلا ناله تحريك الفلك والسحب وتغي الاشجار والثمار وأما دلالة السحاب على وجود الله
 فلا ناله لو كان ثقيل لا ينزل أو كان خفيفا لا يصعد لكنه يصعد تارة وينزل أخرى فهو من الله
 تعالى وأما على التوحيد فلا ناله السحاب لو كان غير الله السحاب الآخر لا يمكن لكل واحد
 أن يجعل سحابه في مكان سحاب الآخر فيلزم تداخل الاجسام أو العجز وعلى الرحمتين فلا ناله
 منها الامطار وله وجوه أخرى من الدلالات وفوائد غير محصورة فنعنا بما ذكرنا ثم ان الله تعالى
 انما أظهر هذه الآيات الدالة على وجوده وتوحيده ورحمته ليخصه الخلق بالعبادة والعبادة
 (و) لكن (من الناس من يتخذ من دون الله) أي مجاوزين الله (أندادا) أي أمثالا مع ان
 الآيات منعت من أن يكون له ندوا واحد فضلا عن جماعة يسوون بينهم وبين الله اذ
 (يحبونهم كحب الله) ليس حبهم لله من ايمانهم بالله حتى يفيدهم عنده اذ مقتضى الايمان
 تفضيل حبه على حب كل ما سواه (الذين آمنوا أشد حبا لله) لانهم يعاونون ان جميع الكمالات

والا لاني واحدهما التي لا غير
 (ار جائها) نواحيها
 وجوانبها واحدها رجا
 مقصور يقال ذلك لحرف
 البئر وحرف القبر وما
 أشبهه (أو سطهم) أعداءهم
 وخيرهم (أو عى) جعله في
 الوعاء يقال أو عيت المتاع
 في الوعاء اذا جعلته فيه

له ومنه والواسطة انما يكون سبباً ولا منتهى له كالقلم والمداد في عطاء الملك وانما اتخذوها
ليستدوا منها اذ يرون فيها قوة الامداد (ولو يرى) الآن (الذين ظلموا) باتخاذهم انداداً
ما يرونه (اذ يرون العذاب) من (أن القوة لله جميعاً) ليس لغـيره قوة الامداد أصلاً (و) ان
كانت فلا يستدونها باتخاذها لان الله تعالى يغار من ذلك فلو رأوا الآن ما يرونه حينئذ
من (أن الله شديد العذاب) من شدة غيرته اتبرؤا منهم الآن كنهم انما يرون ذلك حين
يرون العذاب فيمتبرؤون من محبة الانداد (اذ تبرأ الذين اتبعوا) وهم الآن همرون باتخاذ الانداد
(من الذين اتبعوا) فلا يتحملون من عذابهم شيئاً (و) لكن (رأوا العذاب) من جهة اضلالهم
أيضا (وتقطع بهم الأسباب) أي أسباب الخلاص منه فلا يكون تبرؤهم من أسبابه (وقال
الذين اتبعوا) تمنى الله ان كانتهم في التبرؤ منهم (لو أن لنا كرة فنتبرأ منهم) لو وقع عليهم ما يشقهم
وان أمكننا تحمله (كما تبرؤا منا) ولا يمكن لا يفيدهم التمتنى بل يزيدهم تحسراً ولا يكتب فيهم هذا
التحسر بل (كذلك يريد الله أعمالهم) كلها (حسرات عليهم) ولا ينقطع تحسره بل لانه
بانقطاع العذاب (وما هم بخارجين من النار) ثم أشار الى أنه ليس مقتضى محبة الله ترك
الطيبات فضلاً عن تحريمها فقال (يا أيها الناس كما وانما في الارض) أي بعض ما فيها وهو
ما لم يرد الشرع بتحريمه (حلالاً) ليس فيه احرمه غصب أو رشوة (طيباً) لا شبهة فيه (ولا تتبعوا)
بالتحريم (خطوات الشيطان انه لكم عدو مبين) يحرككم الى الكفر والتحريم قد عمت عداوته
في كل شيء لانه (انما يأمركم بالسوء) في الاعمال (والفحشاء) في الاخلاق (وأن تقولوا على الله
مالاتعاون) في الاعتقادات أو يقال انما يأمركم بالسوء في ترك الطيبات اذ فيه ترك الشكر
والفحشاء في تحريمها وأن تقولوا على الله مالاتعاون من انه حرمها على احيائه وابعادها للعوام
(و) انما يأمرهم الشيطان بذلك بما يزينها من كونها دين آبائهم فيرونها أرجح من شرع الله
حتى (اذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله) أي آمنوا به واتبعوه (قالوا) لا تؤمن به ولا نتبعه (بل
نتبع ما ألقينا عليه آباءنا) يتبعون آباءهم (ولو كان آباؤهم لا يعقلون شيئاً) من الحسن
والقبح (ولا يهتدون) للوصول الى شيء منهم اذ جهلوه ثم أشار الى أنه انما أتى لهم اتباع
ما أنزل الله لوسوسه وسمع الانسان المدرك لما في الكلام من المنافع والمضار باعتساب
المحاسن والقبائح (و) لكن (مثل الذين كفروا) في فهم ما أنزل الله (كمثل) الحيوان (الذي
ينعق) أي يصوت له (بما لا يسمع) أي لا يدرك من سمائه (الادعاء ونداء) أي إلا أنه يدعو
الى فعل كذا يطلب اقباله عليه ولا يفهم وراء ذلك شيئاً فهم بالنسبة الى سماع الفهم (صم) والى
النطق بفتضاها لو سمعوا (بكم) وذلك لانهم بالنظر الى حقيقة الامر (عمى) والتعقل فرع
هذه الامور فاذا فقدوها (فهم لا يعقلون) مقاصد المنزل ثم أشار الى أنه ليس مقتضى الايمان
والمحبة ترك الطيبات بل أكلها مع شكر الله عليها فقال (يا أيها الذين آمنوا) كلوا من
طيبات ما رزقناكم اذ مقتضى الايمان ابلاغ حكمه الله غايته اخلق لآكل غايته الا كل
(واشكروا لله) ففيه مزيد حبه بل خصوصه (ان كنتم اياه تعبدون) فلا تروا منه المتوسط

(أصروا) أقاموا على
المعضمة (أطواراً) ضرباً
وأحوالاً نظماً علقائماً
مضغائماً عظاماً ويقال
أطواراً أصنافاً في الوانكم
ولغاتكم والطور الحال
والطور التارة والمرة
(أشبهوا) أثبت قياماً
يعنى ان ناشئة الليل وهى

اذ هو كالقلم والمداد ثم أشار الى أنه انما يقطع محبة كل ما حرم وهو (انما ستم عليكم الميتة)
 لانهم اخبث بنزع الروح منها بالامطهر من الذبح باسم الله تحقيقاً وتقدير افتة ملق أرواحكم
 بالحيث فخبث فينقطع عنها محبة الله وانما أبيع ميتة السمك لان أصله الماء المطهر فكما لا يؤثر
 فيه النجاسة لا يؤثر نزع الروح فيما حصل منه وبالجراد لانه حصل من غير تولد ولا خبث
 في ذاته كسائر الحشرات (والدم) لانه متعلق الروح بذاته فلا يقبل الطهر (ولحم الخنزير)
 لان خبث اخلاق روحه انما كان من تعلقها بالدم فكان خبيثاً بذاته يؤثر خبثه في
 اخلاق الكل (وما أهل به لغير الله) لانه زاد خبثه فلا رخصة في كل شئ منها وان زعم
 الاكل أنه تبق محبة الله ولا يؤثر فيه خبثها وانما تحلل للمضطر (فن اضطر غير باغ) أي
 خارج على الامام (ولاعاد) أي متعدد بقطع الطريق ونحوه فأكله (ولا انتم عليه) وان بقيت
 حرمة لانه اذا تناول حال الاضطرار لا يؤثر فيه الخبث لانه كاره بالطبع (ان الله غفور) سائر
 ثلثه في حقه (رحيم) برعاية حق ابقائه ثم أشار الى أنه تعالى حرم الرشا أشد من تحريم ما ذكر
 لانه حرمها للمضطر وغيره سيما التي تؤخذ بذبل كتمان ما أنزل الله فقال (ان الذين يكتمون
 ما أنزل الله) لامن اسرار العلوم التي لا تبلغها فهم العامة بل مما جعله (من الكتاب) لتعميم
 الهداية به (ويسترون به ثمنا قليلا) من الرشا (أولئك ما يا كلون) أكلهم مستقرا (في بطونهم
 الا النار) فلا يجردون منها راحة في الباطن (و) لو من سماع كلام الله بالنعنيغ حال
 التعذيب اذ (لا يكلمهم الله يوم القيامة) لامن جهة كون التعذيب للتركية اذ (لا ين كيم)
 لم يدخلوا الجنة طاهرين من الغواشي الظلمانية كيف (ولهم عذاب أليم) من كل جهة في
 كل وقت اذ (أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى) أي استبدلوا اضلال أنفسهم وغيرهم
 عن الكتمان والتخريف بالاهراء (والعذاب بالمغفرة) أي أسبابه بأسبابها (فما أصبرهم على
 النار) اذ تحقق الأسباب بمنزلة تحقق المسبب (ذلك) أي تنزل تحقق الأسباب بمنزلة تحقق
 المسبب (بأن الله نزل الكتاب بالحق) أي بالجد لا بمجرد التخويف (وان الذين اختلفوا في
 الكتاب) هل هو مجرد التخويف أو على الجد (انني شقاق بعيد) أي خلاف مع مراد الله بعيد
 عن موافقته هـ ذافي حق المتردد فكيف في حق من جزم بذلك واجترأ لاجله على تخريفه
 فقد تحققت فيه عداوة الله وهي أجل أسباب النار وان قالوا ما اشترينا الضلالة بالهدى
 ولا العذاب بالمغفرة بل نحن أهل البراحة قبلتنا أجيبوا بأنه (ليس البر أن تولوا وجوهكم
 قبل المشرق والمغرب) أي ليس الثبات على ما يتقبل النسخ بعد تحقق نسخه بالتحويل من
 المشرق الى المغرب وبالعكس مع ترك ما لا يقبل النسخ وهو الايمان (ولكن البر) ايمان
 (من آمن بالله) ومنكم من اتخذ العجل وقالوا اجعل لنا الهة كالهة وقالوا عزير ابن الله
 والمسيح ابن الله وأكثرا اليهود مجسمون (واليوم الآخر) ومنكم من يقول ان تمسنا النار
 الايام معدودة (والملائكة) ومنكم من يقول جـ يريل عدونا (والكتاب) وأنتم لا تؤمنون
 بالقرآن واليهود بالانجيل (والنبيين) وأنتم لا تؤمنون بحمد صلى الله عليه وسلم ومنكم من

ساعته أو طأ الأعيان وأسهل
 على المصلي من ساعات
 النهار لان النهار خلق
 لتصرف العباد فيه والليل
 خلق للنوم والراحة
 وانما لولة من العمل
 فالعبادة فيه أهم من
 وجواب آخر أشد وطأ
 أي أشد على المصلي من

٣ قوله واليهود بالانجيل
 كذا في النسختين بأيدينا
 والمناسب اسقاط اليهود
 لان الكلام معهم كما هو
 ظاهر اهـ مصحح

كذب عيسى وقتل شعيا وزكريا ويحيى هـ ذافي باب الاعتقاد (و) أما الاعمال فالبر من
 (آتى المال) غالبا (على حبه) اياه لترجيحه جانب الله على جانب هواه (ذوى القربى) ليكون
 صدقة وصلة (واليتامى) الصغار الذين مات آباؤهم لا احتياجهم مع عجزهم عن الكسب
 والسؤال (والمساكين) من أسكنهم الحاجة (وابن السبيل) اى المسافرين وان كان لهم مال
 فى أوطانهم (والسائلين) وان لم يعرف بواطن أحوالهم يكتفى فيهم بظواهرها (وفى الرقاب)
 لانهم لم يحتاجوا الى النفقة يحتاجون الى تخليصهم عن الرق فهذه حقوق الخلق قدمها
 لانها أشد ثم ذكر حقوق الله فقال (واقام الصلوة) الشاغلة بجميع الاجزاء بالعبادة وأنتم لا
 تقيمونها على الكمال الذى فى هذا الدين (وآتى الزكاة) أداء الحق لله وان كفى بدونهم احوالهم
 المذكورين وأنتم تأخذون الرشاهما الزمه الله الناس من غير التزام منهم (و) أما ما ألزمهم
 عن التزام قالبر (الموفون بعهدهم اذا عاهدوا) أى اذا وعدوا أنجزوا واذا حلقوا أو نذروا
 وفوا واذا ائتمنوا أدوا ومنكم من لا يؤدى الامانة ولو دينارا ما لم يقم على طلبه صاحبه
 (و) خص الله (الصابرين) بأكمل البر اذ صبروا (فى البأساء) شدة الفقر (والضراء) المرض
 (وحين البأس) القتال وأنتم لم تصبروا عن الرشا ولا على طعام واحد وقلتم اذهب أنت وربك
 فقاتلا انا ههنا فاعدون وانما يتم لهم البراذ (وأولئك الذين صدقوا) فى الاعتقاد (وأولئك
 هم المتقون) فى الاخلاق والاعمال فتم برهم فى الظاهر والباطن ولم يصح لكم اعتقاد ولا خلق
 ولا عمل ثم أشار الى أن من البر القصاص الذى لا يقول به النصارى فقال (يا أيها الذين آمنوا
 كتب عليكم القصاص) اى فرض عليكم اقامة القود بالتسوية (فى القتلى) فبقتل (الحر
 بالحر) أى بقتله للحر ويدخل فيه الاتى الحر لاسـتوائهم فى الحرية (والعبد بالعبد) وبالحر
 بطريق الاولى لا الحرب لعدم الاستواء بالحرية ولا بالانسانية لانه ملحق بالحياة باعتبار
 كونه محلا لتصرف ولا بالاسلام لعدم كمال فيه لبقاء أثر الكفر وهو الرق (والاتى بالاتى)
 وبالدكر بطريق الاولى وقتل الذكـر به اليـس الا للاستواء بالحرية والانسانية والاسلام فلم
 يعتمد ببقية الانوثة فجعلت الذكـرة للرجل كسائر الفضائل ولم يعتد بفسادها لضعفها
 يؤدى الى سد باب القصاص ويفهم من اعتبار المساواة انه لا يقتل المسلم بالكافر لان العبد
 المؤمن خير من المشرك فاذا لم يقتل الحر بالعبد دفن بالكافر أولى (فن عني له) حق (من أخيه
 شئ) بأن عناه بعض الاولياء حقه أو جزأ من حقه (فاتباع بالمعروف) أى فالواجب على ولى
 الدم طلب الدية بالطريق المعروف من غير استزادة واستعجال (وأداء اليه باحسان) أى
 الواجب على الجاني اداء الدية من غير بخس ولا عسالة (ذلك) المذكور من القصاص والدية
 عند العفو (تخفيف من ربكم) باسقاط القصاص بعد العفو وقد ألزم القصاص اليهود
 (ورحمة) بإيجاب القصاص قبله بعد ان ألزم العفو النصارى (فن اعتدى بعد ذلك) المذكور
 بأن قتل جماعة لقتل الواحد بدوا وحدا أو قتل بعد العفو أو ما طل فى اداء الدية أو بخس

صدقة النهار لان الليل
 خاق للنوم فاذا أزيل عن
 ذلك ثقل على العبد
 ما يتكلفه فيه وكان
 الثواب أعظم من هذه
 الجهة وقرئت أشد وطاء
 اى مواطاة أى أجدر أن
 يواطى اللسان القلب
 والاقاب العمل وقرئت

فيها (فله عذاب أليم) في الآخرة (و) انما كان القصاص بramer كونه اتلافا للجاني اذ (لكم
 في القصاص حيوة) للقاتل والمقتول بالزجر عن القتل وللقاتل في الآخرة ولا قاربه
 بالاعتصار عليه تدركونها (يا أولى الابواب) أي يا أهل النظر في المواطن دون المقتصرين
 على الظواهر الذين لا يدركون فيه سوى الاتلاف شرع لكم (اعلمكم تتقون) أي رجاء
 تحفظكم عن الافراط في الغضبية وعن غضب الله على هدم بنيانه بلام وجب ثم أشار الى
 ان من البر الوصية وأخرها عن القصاص لانها من أسباب بقاء الحياة والقصاص كنفها
 فقال (كتب عليكم) أي فرض عليكم وكان قبل آية الميراث فلما نزلت نسخت شرعيتها في حق
 الوارث ووجوبها في حق الكل ولم يقل ههنا يا أيها الذين آمنوا لانها من مقتضيات طبع
 الانسان فلا تتوقف على الايمان (اذا حضر أحدكم الموت) أي ظهرت اماراته (ان ترك خيرا)
 أي مالا فاضلا عن مؤن تجهيزه وديونه (الوصية للوالدين والاقربين) أي بان وجد منهم ولم
 يكونوا يورثونهم (بالمعروف) فلا يفضل الغني على الفقير واذا أوصى صار ذلك (حقا) لازما
 تقريره (على المتقين) وان لم يبال به الناس قون فليس لاحد تغييره (فن بدله) أي غيره من الأولياء
 والاولياء والشهود (بعد مسمعهم) من المختصرون ان لم يكن به شهود (فأعنا الله على الذين
 يريدونه) لا على من حكم بقواهم (ان الله سميع) لا قوال المبدلين (عليهم) بمقاصدهم فلو قصدوا
 بالتبديل خيرا فلا اثم عليه كما قال (فن خاف من موص جنقا) غلطا (أو اثما) حيقا (فأصلح
 بينهم) أي بين الموصي لهم باجرائهم على نهج الشرع (فلا اثم عليه) لانه بدل الباطل بالحق
 بل يرجي غفران ذنب الموصي (ان الله غفور رحيم) ثم أشار الى ان من البر الذي يقتضيه الايمان
 الصيام التي فيها قتل النفس واحياء الروح فقال (يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام)
 وهو الامساك عن الطعام والشراب والجماع مدة معلومة (كما كتب على الذين من قبلكم)
 أي على الامم من تحريم الطعام والشراب والجماع بعد العشاء الاخيرة (اعلمكم تتقون)
 المعاصي التي منشؤها الشهوات اذ يكسرها الصيام لكنها اجعلت في حقكم (أيام معدودات)
 عاشورا وثلاثة من كل شهر والامم مختلفة في الايام ووجوب الاداء يختص بالصحيح المقيم
 (فن كان منكم مريضا) يضره الصوم (أو) راكبا (على) ظهر (سفر) فشق عليه الصوم
 فأفطر (فعدة) أي فالواجب عدد أيام تساوي أيام الافطار (من أيام آخر) غير المعدودات
 المذكورة (و) يجب (على) المفطرين (الذين بطيقوه) أي الصوم اذا أفطروا (فدية) هي
 (طعام مسكين) مد عند الحجازين ونصف صاع من بر أو صاع من غيره عند العراقيين لانه اذا
 أعطاه كان ممسكا عنه فكان كالصائم (فن تطوع) أي زاد في الفدية تطوعا ليزداد (خيرا فهو
 خيرا) من الاعتصار على ما أوجبه الله (وان تصوموا خيرا لكم) من الفدية وان زيد فيها (ان
 كنتم تعلمون) فضيلة الصوم وفوائده وهذا كله في أول الاسلام اذ لم يعتادوا الصوم ثم أشار
 الى نسخ صيام تلك الايام بصيام رمضان ونسخ الفدية على المطيقين بالقضاء فذكر فضيلة هذه
 الايام أول ما علم انها خير من المنسوخة فقال (شهر رمضان) هو (الذي أنزل فيه القرآن) أي

أشد وطأ وقيل هو بمعنى
 الوطء وقال القراء لا يقال
 الوطء وما روى عن أحد
 ولم يجزه (أقوم قبلا) أصح
 قولا لهدوء الناس
 وسكون الاصوات
 (انكالا) قيودا ويقال

في ليلة القدر منه من اللوح المحفوظ الى سماء الدنيا ثم نزل منجما الى الارض وذلك لانه الشهر
 التاسع من شهر الهجرة يشعر بهجرة الكامل من العالم السفلي الى العلوي بصعوده سماء بعد
 سماء الى أن يبلغ التاسع وهو العرش المجيد الذي فوقه اللوح المحفوظ المشتمل على القرآن
 فيكشف به (هدى للناس) في نفسه من اعجازه (و بينات) أي شواهد (من الهدى) أي
 الدلائل القطعية (والفرقان) رفع الشبهة فاذا كوشف بالقرآن ظهر له اخلاق الله التي تجلي
 به افيسه ومن جملتها الصوم اذ هو تخلق بالصمدية لانه استغنى عن الطعام والشراب والنسكاح
 (من شهد) أي علم (منكم الشهر) باستكمال شعبان أو برؤية عدل الهلال (فليصمه) فهذا نسخ
 لما ذكرنا ولا يمكن بقي منه حكم المريض والمسافر فقبل (ومن كان) منكم (مريضا أو على سفر)
 فافطر (فعدة من أيام أخر) لامن رمضان آخر وانما أبقى ذلك لانه (يريد الله بكم اليسر) هو
 وان والى عليكم الشهر (لا يريد بكم العسر) اذ في التوالي لا تختلف العادة والافطار
 بل في سنة واحدة مرة (و) أمركم (لتكملوا العدة) فيكم مل تأثرها بالتصفية
 (و) لمزيد التصفية أمركم الله به (لتكبروا الله) بعشاهدته بعد استكمالها ليلة العيد وفجرها
 شكرا (على ما هداكم) بمزيد التصفية (و) أيضا خفف عليكم اذ كانت سبعة وثلاثين يوما
 بثلاثين (لعلكم تشكرون) هذا التخفيف فيجبر الشكر ما نقص من تلك الايام بالاجر ثم أشار
 الى أن هجران العالم السفلي وان أفاد التقريب بالأصعاد الى سماء بعد سماء فليس بشرط فيه
 فقال (واذا سألك عبادي عني) أقرب ربي فنتاجبه أم بعيد فتناديه (فاني قريب) أراهم
 وأسمعهم ما يقربون به الي فاقربهم اذ (أجيب دعوة الداع) منهم بإيبك أو بإعطاء المسؤل
 (اذا دعان) من غير تأخير وهو من خواص القرب لكنه مشروط بأجابه ثم لي وإيمانهم بي
 (فليستجيبوا لي) فيما أدعوهم الى عبادتي (وليؤمنوا بي) بتصحح الاعتقاد واذ اجابوا لي
 وآمنوا بي (لعلهم يرشدون) لما يرشد له الصاعدون الى السموات ثم أشار الى أن التقرب الى
 الله لا يتنافى التلذذ بغيره ولو كان بالصوم الذي هو الامسالة عن المشتبهات فيختص ذلك بوقت
 الامسالة لادائما (أحل لكم ليلة الصيام الرفث) هو الافصاح عما يجب أن يكفى عنه كلف
 النيك وان أوجب لكم الميل الكلي (الى نساءكم) فانه بالليل كاطعام والشراب وانما أبيع
 مع ما فيه من مزيد الميل الى غير الله اصعوبة الصبر عند المعانقة اذ (هن لباس لكم وأنتم لباس
 لهن) أي يشتمل كل واحد صاحبه اشتمال الثوب وكان حقه أن يمنع منه بعد العشاء الاخيرة
 اقربه من الصوم كما كان في أول الاسلام وانكن (علم الله أنكم كنتم تختانون) أي تفعلون
 خفية فعل الخائن فتظنون (أنفسكم) بتعريضهم للعقاب ونقص حظهم من الثواب بأشعر عمر
 رضى الله عنه بعد العشاء فندم واعتذر الى النبي صلى الله عليه وسلم فقام رجال واعترفوا بعمله
 ثم ندموا عليه (فتاب عليكم) أي قبل توبتكم (وعفا عنكم) أي جاوز عنكم تحريره بلا
 كراهة (فلا كن باشر وهن) أي الزموا بشرتكم ببشرتهن وهو كناية عن الجماع (وابتغوا)
 لا بطل الميل الكلي اليهن بتحصيل (ما كتب الله لكم) من الولد لا قضاء الشهوة (و) كذلك

أغللا واحدها نكل
 (اسفر) الصبح أي أضاء
 (أمشاج) اخلاط واحدها
 مشج ومشج وهو ههنا
 اختلاط النطقة بالدم
 (أسرهم) خلقهم (ألفافا)

(كأوا واشربوا) بعد العشاء الأخيرة وان قرب من وقت الصوم جو زجيج ذلك (حتى يتبين)
 لكم) ابتداء ضوء الصبح في ظلمة الليل كأنما يميز لكم (الخطيط الأبيض من الخطيط الأسود
 من الفجر) الصادق الذي لا تعقب نوره ظلمة (ثم أتموا الصيام) أي صوم كل يوم (إلى الليل)
 أي إلى غروب الشمس من ذلك اليوم مع ظهور الظلمة من قبل المشرق لا إلى غيبوبة الشفق
 لأن ابتداء الظهور واجب للتخلق باخلاقه وابتداء البطون راد إلى عالم السفلى ثم أشار إلى
 أنه وإن أحل لكم ليلة الصيام الرفث لم يجز مع الاعتكاف فقال (ولا تشربوهن وأنتم عاكفون)
 وإن خر جنتم عن المساجد وأنتم في حكم المستقر (في المساجد) والصائم قد خرج عن الصوم
 بالليل ثم قال إن لم تفهموا معانيها يكفيكم فيها أن (تلك حدود الله) الحاضرة بين ما أحل وحرّم
 (فلا تقربوها) لئلا تدعوكم إلى تخطئها (كذلك) أي مثل ذلك البيان الرافع للشبهة (يبين الله
 آياته للناس لعلهم يتقون) أي يحفظون عن غضبه ثم أشار إلى أن المقصود من الصوم السكف
 عن الشهوات المباحة والمحرمة يجب الصوم عنها أبدا وأجلها حقوق الخلق فقال (ولا تأكلوا
 أموالكم) أي بعضكم مال بعض بل يجب عليه حفظ ماله كأنه مال نفسه ولا يجوز بذلك
 أكله كأنه مشترك (بينكم) سيما (بالباطل) أي بالطريق الذي لم يشرعه الله فإنه لا يجوز لأحد
 في مال نفسه فكيف في مال الغير (وتدلوها) أي ولا تتوسلوا بتلك الأموال (إلى الحكم)
 يجعل بعضهم رشوة لهم (لتأكلوا) بواسطة حكمهم الفاسد (فريقا) أي طائفة عظيمة (من
 أموال الناس) من غير أن تخرج عن أضافتها إليهم - لم يكونهم مالكن لها (بالأثم) أي بواسطة
 حكمهم الفاسد فإنه لا يفيد الحل ولا يشترط في هذا علم من تأكلون ماله بل يحرم عليكم
 إذا أكلتموه (وأنتم تعلمون) أنه ليس لكم بخلاف ما إذا وهبه المورث ولا علم للوارث به فإنه
 لا يأثم بأكله الوارث إكنا إذا علم وجب عليه رد بدله ثم أشار إلى أن من أخذ مال الغير لا يبق
 عليه ويبقى ظلمة الأثم كالقمر يأخذ نور الشمس فلا يبقى عليه ويعود مظلمة فقال (يسئلونك
 عن الأهلة) روى أن معاذ بن جبل وثمة بن غنم قال يا رسول الله ما بال الهلال يبدو دقيقة
 كالخطيط ثم لا يزال يزيد حتى يمضي ثم لا يزال ينقص حتى يعود كما بدأ (قل) بعد الإشارة بالترتيب
 على كل مال الغير إلى الجواب الحقيقي أنه بقدر محاذاته للشمس فإذا حاذها طرف منه استنار
 ذلك الطرف ثم تزداد المحاذاة والاستنارة حتى إذا تمت بالمقابلة امتلأ ثم تنقص المحاذاة
 والاستنارة حتى إذا حصل الاجتماع أظلم بالكلية لكن لم يصرح به لأنه اشتغال بعلم الهيئة
 الذي لا يتنفع به في الدين وصرح بالأسلوب الحكيم أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله
 فيه فقال (هي) أي الزيادات والنقصان (مواقيت للناس) أي دلائل أوقات خاصة لآجال
 الناس وتعليقاتهم في الأيمان والنذور من غير إقرار إلى حفظ الحساب ومراجعة المنجم
 الفاسق بما يحكم على الأشياء باختلاف القراءات فإنه لكثرة خطئه فيه ما يدعي علم الغيب وإن
 أصاب في الحساب (والحج) والصوم لأن مراجعة المنجم فيهما أشد ثم أشار إلى أن سؤالكم عما
 يتعلق بعلم الهيئة على اعتقاد أنه علم نافع كاعتقاد أهل الجاهلية البر في إتيان المحرم البيوت من

أي ملتقطة من الشجر
 واحد ألف واحد
 ويجوز أن تكون
 الواحدة ألفا واحد
 وجمع الجمع ألقاف (قوله
 تعالى أحقابا) جمع حقب
 والحقب ثمانون سنة
 وقوله لا يشين فيها أي
 كلما مضى حقب تبعه
 حقب آخر أبدا (قوله

ظهورها الا أن يكون من الحس كناية أو قريش أو إلى أن كل مال الغير من غير الوجه المشروع
 في القبح كدخول الدار من ظهرها وان استحسنه الراغبون في الدنيا بجهلهم ذلك برافق
 (وليس البربان تأتوا البيوت من ظهورها) كان الرجل منهم إذا أحرم لم يدخل دارا ولا
 حائطاً من باب بل نقب في ظهر بيته أو يتخذ سلباً يصعد فيه وان كان من أهل البر خرج من خاف
 الخيعة والفسطاط (ولكن البر من اتقى) ما حرم الله في الاحرام ومن أموال الناس (وأتوا
 البيوت من أبوابها) فانه لا كراهة فيها فضلا عن الحرمة بل يحرم مراعاة أمر الجاهلية فيكوا
 أموال الناس من الوجوه المشروعة (واتقوا الله) في شرع الاحكام أو تغيبوها (اعلمكم
 تقلمون) بكل بر وما يترتب عليه ثم أشار إلى أن دخول بيوت الدين من أبواب النمايت برفع
 المشبهات التي تدخل البيوت من ظهورها (و) هو انما يتم بقتال الكفار بأقامة الحج مرة
 والسيف أخرى فقال (فانلوا) بالسيف (في سبيل الله الذين يقاتلونكم) دون الشيوخ
 والنساء والصبيان (ولا تعمدوا) بالمثل والمقابلة من غير دعوة وقتل المعاهد (ان الله لا يحب
 المعتدين) ليس من الاعتداء قتلهم في الحرم (اقتلوهم حيث تقتضوهم) أي أبصر قوتهم
 من حل وحرم (وأخر جوههم من حيث أخر جوكم) من حل وحرم وجواز الاخراج اتفاقا
 دليل جواز القتل لان الاخراج فتنة أي محنة يفتن بها الانسان (والفتنة أشد) أي أصعب
 (من القتل) لدوام تبعها ثم انكم (و) ان أمرتم بالقتال في الحرم (لا تقتلوه) عند المسجد
 الحرام لان حرمة ذاته وحرمة سائر الحرم من أجله (حتى يقاتلوكم فيه) فان قاتلوكم فيه
 فلا تقتلوهن الى الفرار عن الحرم (فانلوهم) فيه اذا حرمة لهم لهتكهم حرمة المسجد
 الحرام (كذلك جزاء الكافرين) لا يترك لهم حرمة كما لم يتركوا حرمة الله في آياته (فان انتهوا)
 عن الكفر بعد القتل لم يطأ أبوابه (فان الله عفور رحيم) وان كان حق الأذى لا يكون
 مانعا من الاسلام لكنه لم يرحمهم حال الكفر فقال (وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة) أي
 لا يوجد كفر وشبهة (ويكون الدين) كله (لله) أي يصير جميع الاعمال لله بلا عائق لكنه
 يرحمهم بمجرد انتهائهم حتى انه يغضب من أجلهم على من ظاههم لذلك فقال (فان انتهوا فلا
 عدوان الا على الظالمين) أي فلا سبيل الا على من قتلهم ولو قصاصا ثم أشار إلى انه كما
 يقاتلون عند المسجد الحرام اذا قاتلوا فيه يقاتلون في الشهر الحرام اذا قاتلوا فيه فقال
 (الشهر الحرام بالشهر الحرام) أي تهتك حرمة بهتكهم حرمة (والحرمة قصاص) أي
 متساوية فلا يفضل شهر حرام على آخر بحيث يمنع هتك حرمة بهتكهم حرمة ما دونه على
 ان انتهت حرمة الشهر والمسجد الحرام والحرم بل تهتك حرمة من هتك حرمة أحدها (فن
 اعتدى عليكم) وهتك فيه حرمة مكان أو زمان (فاعتدوا عليه) لا على الزمان والمكان (بمثل
 ما اعتدى عليكم) لا بأزيد منه (واتقوا الله) في هتك حرمة الشهر والمسجد والحرم بدون
 هتكهم وفي زيادة الاعتداء (و) ان خفتهم غالبتهم في المسـ تقبل فانه يكفكم (اعلموا أن الله
 مع المتقين) وليس من الاعتداء الاستعانة على الكفار بمن لا يقاتلونهم بأنفسهم بل

تعالى اغطش ليها) أظلم
 ليها (قوله تعالى أقبره)
 أي جعله ذاق قبري وارى فيه
 وسائر الاشياء تلتقي على
 وجه الارض يقال أقبره
 اذا جعل له قبرا وقبره اذا
 دفنه (قوله تعالى أنشروه)
 أحياء (قوله عز وجل
 أبأ) هو ما رعبه الانعام
 ويقال الاب للبهائم

استعينوا عليهم ولو بالاستتجار (وأنفقوا في سبيل الله ولا تفاقوا) بترك الاتفاق المفضي الى
 غلبتهم - ثم أنفسمكم في الهلكة كما أنكم (بأيديكم) القابضة عن الاتفاق تفضونها (الى الهلكة
 وأحسنوا) الظن بربكم في الاتفاق بأنه يعوضه عليكم في الدنيا والآخرة (ان الله يحب
 المحسنين) الظن به ومن أحبه الله لا يفوته شيء (وأنتموا) ولو بالقتال في الشهر الحرام فإنه ليس من
 الاعتداء بل يكاد يكون من الواجبات لتوقف الواجب عليهما (الحج والعمرة) أي أعمالهما
 بعد إحرامهما اذ وجبا (لله) فن عاق عنهم ما عاق الله عن حقوقه وذلك لان البيت لم يكن أول
 من عبد الله نازل منزلة بيت الملك الذي يقصده الزوار من بعد وهو الاحرام يجتمعون للزيارة
 تارة على فناء حريمه وهو الوقوف بعرفة في الحج وكذا أكترا عمارته ويفترقون تارة وهو العمرة
 فيطوفون حوله على عدد صفاته السبع التي يتخاق بها المتقربون اليه ويسعون لتأكيده
 النازل منزلة اتحقق به او يحاقون لقطع علائق ما سواه (فان أحصرتم) أي فان حبسكم العدو
 ولم يمكنكم قتالهم أو تركتم فأردتم التحال (فما استيسر من الهدى) أي فالواجب ما ييسر
 من ذبح بدنة أو بقرة أو شاة لان البتة لا بالاحصار من خبائه النفس ولا يمكن افنائها اختيارا
 فأنى ما يناسبها من الحيوانات (ولا تحلقوا رؤسكم) للتحال (حتى يبلغ الهدى محله) أي حتى
 تعملوا بلوغ الهدى مذبحة من الحرم ان أمكن ايصاله اليه والا فحيث أحصر على مائة له
 الماوردى عن جميع أصحابنا البصريين وذكرا أن الشيخ أباع مائة له عن نص الشافعي قال
 ومن أصحابنا البغداديين من جوز نحره في الحل وان قدر على ايصاله الى الحرم انتهى وهذا
 هو المشهور في المتأخرين وتأويل الآية حينئذ حتى يذبح الهدى فيستقر في محله وذلك لان
 الهدى يقوم مقام الافعال السابقة على الحلق واذالم يجز الحلق قبل البدل فقبل المبدل
 أولى بالامتناع الاضرورة مع فدية (فن كان منكم مريضا) يتضرر بالشهر (أو به أذى من
 رأسه) من قل أو صداع (ففدية من صيام) ثلاثة أيام لانه تعدى على الاحرام والطواف
 والسعي فيصوم لكل تعديوما (أو صدقة) ثلاثة أصع يتصدق به على ستة مساكين زيدت
 على قوت اليوم لانها أخف على النفس من الصوم وقد كملت الجناية (أو نسك) أي ذبح بدنة
 أو بقرة أو شاة وهو لكامله تعدد (فاذا أمنتم) أي كنتم آمنين من أول الامر أو صرتم بعد
 الاحصار (فن تمتع) باستباحة محظورات الاحرام (بالعمرة) أي بالفراغ من أعمال العمرة
 (الى الحج) أي الى وقت الاحرام بالحج (فما استيسر من الهدى) أي فالواجب عليه انما هو
 الجزاء الكامل لانه احبها النفس فلا بد من قتل بدلها (فن لم يجد) هديا (فصيام ثلاثة أيام في
 الحج) أي بعد الاحرام قبل الفراغ من أعماله والاولى سادس ذى الحجة وسابعه وثامنه جبرا
 لانقص في أعماله الثلاثة الوقوف والطواف والحلق (وسبعة اذارجعتكم) الى أوطانكم ابقاء
 للصفات السبع التي تخلق أو تحقق بها بعد الرد الى عالم السفلى (تلك عشرة كاملة) في العوض
 عن الهدى لانه يجبر ما نقص جبرامؤبد الا يخاف معه الاختلال في حق الكامل (ذلك) أي

كالنساكة للناس (وقوله
 أذنت لربها وحقها ان
 سمعت لربها وحقها ان
 تسمع) قوله تعالى والارض
 ذات الصدع) أي تصدع
 بالنبات (قوله تعالى أفلم
 من زكاهم وولدناهم من
 دسأها) أي ظفر من طهر
 نفسه بالعمل الصالح
 وفات الظفر من أظفارها

وجوب دم المقتنع (لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام) أي لمن لم يكن وطنه دون مسافة
 القصر من الحرم لأن من دونه في حكم القرب من الله فالله تعالى يجبره بنفسه (واتقوا الله)
 في الجناية على إحرامه (واعلموا أن الله شديد العقاب) لمن جنى على إحرامه أكثر من شدة
 الملوك على من أساء الأدب بحضرة وكيف لا تعظم الجناية على أفعال الحج وهي معظمة عظم
 لها أوقاتها (الحج) أي أوقات أعماله (أشهره - لومات) بكثرة الفضائل عند أهل الحقائق
 فشوال يطاع على أعمال الحق وذو القعدة على صفاته وذو الحجة على ذاته والمراد عشرها الأول
 نزل منزلة الكل اغاية فضله (من فرص) أي أوجب على نفسه (فيهن الحج) بإحرامه ولو بنية
 النقل (فلارفت) أي فقتضى إحرامه أن لا يوجد جاع (ولا فسوق) بارتكاب محظورات
 الإحرام وغيرها (ولا جدال) أي ممارسة أحد من الرفقة والخدام (في الحج) أي في أيامه بل
 ينبغي أن يوجد فيها كل خير مع خيرات الحج (وما تفعلوا من خير) ولو أدنى (يعلمه الله) فيعظم
 الجزاء عليه بانضمامها إلى خيرات الحج (و) ليس من الخيرات ترك التزود وان أشعر بالتوكل
 بل (تزودوا) اتقاء السؤال فإنه خير من التوكل (فان خير الزاد) أي زاد الآخرة الذي يترك
 له زاد الدنيا عند تاركه (التقوى) فانم أخير من الأعمال النافلة بل لا ينفع عمل بدونه ساو هي تنفع
 بدون الأعمال (واتقون يا أولى الألباب) أي يا أهل الحقائق الباطنية فان كل باطن يخاف
 التقوى مردود وكيف تمنعون من التزود ولا تمنعون من التجارة إذ (ليس علمكم جناح) أي
 ضيق في (أن تبغوا فضلا من ربكم) من الربح لا يرجح قلوبكم عن اهتمام الرزق لعبادته
 ومعرفة الله واقصدوا لعبادته ومعرفة الاجتماع بعرفات (فاذا أفضتم من عرفات) أي دفعتم
 منها بكثرة دفع الماء عنده صبه (فاذكروا الله عند المشعر الحرام) أي فصموا المغرب والعشا
 جمعا لذكروا الله بالجمع بين الظاهر والباطن لاطلاعكم على ذلك عند الوصول إلى مبادئ
 حرمة المشعر الحرام وهو جبل قروح أو ما بين جبلي المزدلفة من مازي عرفة إلى محسر
 (واذكروه كما هداكم) بدلائل الكتاب والكشف والعقل (وان كنتم من قبله لمان الضالين)
 أي وان كنتم كنتم من قبل أن هداكم الله بذلك لمان الضالين باعتقاد الهية المظاهر والهيبة من
 ذكر الله حتى نفي فيه أو بقي به (ثم أفوضوا من حيث أفاض الناس) أي أفوضوا من المشعر
 الحرام الذي أفاض منه الحس الذين زعموا أنهم الناس فلم يخرجوا منه إلى عرفة ببقية أعمال
 الحج طواف الركن والسعي والخلق والرمي (واستغفروا الله) عند الترقى إليها أسلاف من
 المماصى حال وصولكم في بعد الذكرا السابق فإنه أقرب إلى القبول (ان الله غفور رحيم)
 يغفر ذنوب المستغفرو ويرحم عليه (فاذا قضيت مناسككم) أي فرغتم من أعمال الحج (فاذكروا
 الله) بما رباكم به ولا تعجبوا بما حصل لكم من الكمال (كذكركم آباءكم) اذ منوا عليكم بالترية
 (او) كذكركم قوم (أشد ذكرا) لله منكم لا بآبائكم لان منة الله بالاهـداء والتوفيق
 والتعريف أجل من كل منة واقصدوه بذكره دون غيره لئلا يحمله واسطة (فن الناس) أي
 الذين نسوا حق عظمتهم (من يقول ربنا آتنا) مرغوباتنا (في الدنيا) لا نطلب غيرها فهذا

بالكفر والمماصى ويقال
 أفلح من زكاه الله وخاب
 من أضله الله (قوله أنقض
 ظهرك) أي أثقل ظهرك
 حتى مع نفسه أي صوته
 وهذا مثل ويقال أنقض
 ظهرك أثقله حتى جعله
 نقضا والنقض البعير
 الذي قد أنهجه السفر
 والعمل فنقض له فيقال

(و) ان ذكر الله (ماله في الآخرة من خلاق) أي نصيب على ذكره لانه استوفى نصيبه في الدنيا
بتخصيص دعائه به (ومنهم من يقول ربنا آتنا في الدنيا حسنة) صحة وكفا فاقوتوفيقا (وفي
الآخرة حسنة) ثوابا ورحمة (وقنا عذاب النار) بانه قو والمغفرة (أولئك) وان اساءوا الادب
معه بتوسيطه (لهم نصيب) من حسنات الدنيا والآخرة (مما كسبوا) من هذا الدعاء وسائر
الاعمال بحاسبهم الله في أسرع الاوقات ليوصلها اليهم بمسرعة (والله سريع الحساب)
واما من دعا الله لذاته ولم يطلب منه سواه فلا حساب اعطائه (وادكر والله) لذاته لا يطلب
شيء منه فان لم يتيسر أيام عمركم فلا أقل من ان تذكروه لذاته (في أيام معدودات) هي أيام
التشريق بالتكبير اذ بار الصلوات وعند ذبح القرابين ورمي الجمار والسرف في الرمي الاستمانة
بالشيطان بذكر الله وتعظيمه والجرات الثلاث بمنزلة مداخله من القوة النظرية والشهوية
والغضبية وأيام التشريق بمنزلة مراتب النفس الامارة والواقامة والمطمئنة ورمي جرة العقبة
يوم العيد لتركية الامارة لعود الى الفطرة وأمرها اهم فقدم والتركية انما تنكم من بذكر
الله فاذا ذكر وفي هذه الايام سيما الاولين (فن تجعل في يومين) أي تفر في اليوم الثاني به ورمي
الجمار قبل الغروب (فلا اثم عليه) بترك مبيت ليلة الثالث بنى ورميه اذ لا يحتاج الى تركية
المطمئنة (ومن تأخر فلا اثم عليه) وان زاد عملا يشبهه زيادة ركن في الصلاة لانه احتياط
بتركية المطمئنة احتراز عن تلبيس الامارة بأن صار مطمئنة امكنه (ان اتقى) أن يأتي
بمعصية (واتقوا الله) أن تدعوا لانفسكم كما لا به هذه التركية (واعلموا أنكم اليه تحشرون)
فلو ادعيتكم الى الكمال لانفسكم كنتم مدعين مشاركتهم في الكمالات فيكون حشركم اليه حشر
من ادعى الشراكة معه ثم اشار الى انه لا يغتر باظهار النفس الكمال لها الروح لا يبالغ في
تركيته او قولها أمرها فتظهر عداوتها الكامنة وتفسد دعائها لميلها الى الله وتملك اعمالها
وأحوالها ومقاماتها حتى تصير لا تبالى بالله وترد الى جهنم البعد والفراق فتستقر فيه فيصير
كالاخنس بن شريق اذ قال عز وجل في حقه (ومن الناس من يعجبك قوله) أي يعظم في
نفسك لملأوته وفصاحته (في الحياة الدنيا) التي هي مبالغ علمه وحفظها على نفسه يظهر محبته
لك (ويشهد الله على ما في قلبه) من الايمان بك والمحبة لك لئلا يتفرس فيه الكفر والعداوة
(وهو ألد الخصام) أي أشد في العداوة اذ لا اثر في العداوة الظاهرة بعندبه (و) لذلك (إذا
قولى) أي صارت له قوة استيلاء على ثقيف (سعى في الأرض ليفسد فيها) بالقتل والاسر والنهب
(ويهلك الحرث) أي الزرع بالاحراق (والنسل) أي المواشي الناتجة ففعل ما لا يفعله مؤمن
أو محب لله ورسوله لانه مفسد كيف (و) هو مما لا يحب به الله تعالى اذ (الله لا يحب الفساد)
فيصير فاعله مبعضا من قطاعه من حبه كيف (و) لم يبال بالله حتى (اذا قيل له اتق الله) في
الافساد والاهلاك (أخذته العزة) أي غلبته عزته فغنته عن قبول قول الناصح وأمرته
(بالاثم) واذا لم يكفه النصيح بتقوى الله (فحسبه) أي كافيه (جهنم) اذا استقر فيها أبدا
(ولبئس المهاد) أي الفرائض الذي يستقر عليه بدل فرش عزته ثم أشار الى أن التركية انما

له حيث ذنقه (قوله عز وجل
أنفأ لها) جمع نقل
واذا كان الميت في بطن
الأرض فهو ثقيل لها وإذا
كان فوقها فهو ثقيل عليها
(قوله عز وجل أوحى لها)
وأوحى اليها واحد أي
ألمها وفي التفسير أوحى
لها أمرها (قوله عز وجل
ألمها كم التكاثر) شغلهاكم

تتم بيع النفس اطاب مرضاة الله تعالى فقال (ومن الناس من يشرى نفسه) أي يبيعها
 حتى كأنه ينساها (ابتغاء) أي طلب (مرضات الله) لاحظ من حظوظها فيعبد الله لانه لا دين له
 ولا آخرته (والله رؤوف بالعباد) الذين انحسوا عبادته فلم يكونوا اجراء سوى ربحهم - بم باعطاء
 حظوظهم في الدنيا والآخرة اذ يملكون به فوق تلك اهل الدنيا بدينها - هم وأهل الجنة بمنهم
 وكثيرا ما يفيض عليهم - حظوظها أيضا ثم أشار الى ان يبيع النفس ابتغاء مرضاة الله انما
 يتم بالانقياد لله ظاهر او باطنا ولا يتم مع طلب حظوظ النفس لانه يعارض فيه ارادته بارادة
 الحق فقال (يا أيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم) فان مقتضى الايمان الانقياد له بالكلية فان لم
 يتم فلا بد من الدخول فيه فادخلوا فيه (كافة) لامانع من الدخول فيه سوى اتباع خطوات
 الشيطان (لا تتبعوا خطوات الشيطان) فانه وان جاءكم بملذات دينوية أو آخروية يفوت
 عليكم لذات أهل الله (انه انكم عدو مبين فان زلتم) باتباع خطوات العدو (من بعد
 ما جاءكم بالبينات) على عداوته وعلى عظم لذات أهل الله ثم أهل الجنة واعلمتم على حله
 وكرمه وجوده (فاعلموا ان الله عزيز حكيم) فاذا اخلتم بمقتضى عزته بترك الانقياد له فلا بد
 ان يفعل بكم ما هو مقتضى حكمته من الفرق بين من قام بمقتضى عزته ومن اخل به او كما انه
 جواد كريم لطيف فهو مانع منتقم شديد العقاب ثم أشار الى انه لا يكفي في الدخول في السلم
 الانقياد الظاهر مع انكار الباطن فانه مكر مع من يطالع على مكر الخلائق ولا يطلعون على
 مكره فقال (هل ينظرون الا ان ياتهم الله) بقهره مخفيا له (في ظلال من الغمام) أي السحاب
 الأبيض الموههم كونه مطرا اخفاءهم النفاق (و) تأتيتهم (الملائكة) الذين لا يصرون
 باقهر الذي لا شعور به أصلا بخلاف الذي في الغمام (و) لا وجه لا تظارهم اذ (فضى الامر)
 في حق المنافقين بذلك والانتظار مشعر بالتردد وكيف يتردد فيه (والى الله ترجع الامور)
 فاذا لم ينقادوا باطنا يكون رجوعهم اليه رجوع العبد الخارج على الملاك اذ ارد عليه قهرا
 ثم أشار الى انه لا ينبغي ان ينقاد الله ان يغتر بما يظهر عليه من الخوارق فقال (سلي بن اسرائيل
 كم آتيناكم) على رهبانيتهم على خلاف شربعتهم (من آية بينة) فصرفوها وهي نعم الله الى
 معاصيه فأهلكناهم (و) هكذا (من يتدل نعمة الله) بعصيته (من بعد ما جاءته) اشتد غضبه
 عليه (فان الله شديد العقاب) ثم أشار الى ان الخوارق ان لم تقارن بالانقياد لله لم تدل على
 القرب من الله بل على البعد منه - حتى يكتسب بها الدنيا فيشبه الكفرة اذ (زين للذين كفروا
 الحياة الدنيا) كيف (و) يكون سبب ازديادهم بالؤمنين فيشبه الكفرة اذ (يسخرون من
 الذين آمنوا) بما فاقوا عليهم بأمور الدنيا كذلك أهل الخوارق يسخرون من العوام بما فاقوا
 عليهم بالخوارق بل على المتقين الذين لا خوارق لهم (والدين اتقوا فوهم يوم القيامة) وان لم
 يفوقوا بالخوارق في الدنيا بل رزقهم - الله الخوارق كرزق الكفرة الاموال (والله يرزق من
 يشاء بغير حساب) فجرد التقوى أدل على القرب من الخوارق ثم أشار الى انهم كيف عظموا
 بالخوارق انفسهم ولم يعظموا الانبياء بمعجزاتهم التي هي أعظم الخوارق مع اقترانها بالدعوة

التكاثر (قوله آباييل)
 جماعات في تفرقة أي حلقة
 حلقة واحدة بالة وابل
 واييل ويقال هو جمع
 لا واحد له (قوله تعالى
 الابتر) الذي لا عقب له
 (قوله تعالى أحد) بمعنى
 واحد وأصل أحد واحد
 فأبدت الله - مزة من الواو

العامّة الى الخيرات بل كانت سبب تفرقهم اظهروها على يد غيرهم وذلك أنه (كان الناس
أمة واحدة) متفقين على الاسلام فيما بين آدم وادريس وعلى الكفر فيما بينه وبين نوح
(فبعث الله النبيين) بالمعجزات القاهرة والبراهين القاطعة مقرونة بالدعوة الى الخير في
العموم اذ بهتهم (مبشرين) لمن آمن وأطاع (ومنذرين) لمن كفر وعصى (وانزل معهم
الكتاب) الجامع لما يحتاجون اليه في باب الدين على الاستقامة والهداية التامة التي لا يحتاج
معها الى خارق لكونه ملتبسا (بالحق) من جميع الوجوه (ليحكم بين الناس فيما اختلفوا
فيه) من الاعتقادات والاعمال ومعجزاتهم مؤيدة له (وما اختلف فيه) مع كونه رافعا
للأختلاف (الا الذين أوتوه) أي علموه ولم يكن اختلافهم لالتباس عليهم من جهة بل (من
بعد ما جاءتهم البينات) أي الدلائل الواضحة بكون الشبهة بازائها شبهة في مقابلة البديهيّات
فكان اختلافهم (بغيا بينهم) أي حسدا وقع بينهم لئلا يبق شبهة في حق من آمن (فهدي
الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق) أي للحق الذي اختلفوا فيه (بأذنه) أي بتيسيره
لا يراجعهم المختلفين ولا يجمع اقامته الدلائل الواضحة (والله يهدي من يشاء) بغية دليل
ظاهر ولا يهدي (المبشرين) الى صراط مستقيم) كذلك خوارق أهل الضلال سبب الالتباس
عليهم وقد هدى الله المؤمنين فيزوا بين المعجزات والكرامات وبين سائر الخوارق ولو قيل كيف
يتميز الحق من المبطل مع انه يعطى الخوارق والشبهه أجيب بأنه التباس ضعيف اذ المعجزة غير
مقدورة للبشر مقرونة بالدعوة الى الخير في العموم لكن قد يتلى به كما يتلى الضعفاء بالأساء
والضراء في الاسلام اذ لولا لاتفق الكل على الحق لانه طال به ولا مانع عنه أحسبتم أن
تدخلوا الجنة من غير ابتلاء في تميز المعجزات أو الدلائل عن الخوارق والشبهه (أم حسبتم أن
تدخلوا الجنة وما ياتكم مثل الذين خلوا من قبلكم) أي من غير أن ياتكم الشأن العجيب
لذي كان للماضين قبلكم فكان سنة الله التي لا تتبدل (مستنهم بالأساء) أي أصابهم الفقر
والشدّة (والضراء) أي المرض والزمانة (وزلزلوا) أي أزعجوا من خوف العدو (حتى يقول
الرسول) الداعي الى الصبر الواعد بالنصر (والذين آمنوا معه) العازمون على الصبر
الموقنون بوعده النصر (متى نصر الله) استبطاء له فيقال لهم (ألا ان نصر الله قريب) فكذلك
التميز بين المعجزات وسائر الخوارق وبين الدلائل والشبهه قريب وان استبعد به البعض ثم أشار
الى أن السؤال المذكور في وضوح الرد كالسؤال عما يتفقون (بستلوك ماذا يتفقون)
يستصعبونه مع وضوحه (قل) الالتباس في المصرف أكثر فحقكم ان تسألوا عنه أولا
وتجاوبوا بأن (ما أنفقتم من خير) فيه إشارة الى أن كل خير صالح للاتفاق (فلما والدين) قبل
غيرهما ان يكون اداء لخلق تريتهم مع كونه صلة وصدقة (والاقرين) بعدهم ليكون صلة
وصدقة (وايتامى) بعدهم لان فيهم الفقير مع العجز (والساكين) بعدهم لاحتياجهم (وابن
السييل) بعدهم لانه كالغربة غيبة ماله ثم صرح بجواب أصل السؤال تنبيه على
غباوتهم مع مزيد تعميم فقال (وما أنفقوا من خير فان الله به عليم) فيجوز بكم عليه وفيه إشارة

المفتوحة كما أبدات من
المضمومة في قواهم وجوه
وأجوه ومن المكسورة في
قواهم وشاح وإشاح ولم
يرلوا من المفتوحة الا في
حرفين أحده وامرأة أناة
وأصلها ونا من الوني وهو
الفتور
(باب الالف المضمومة)

الى أن ما يأتي به صاحب المعجزة خير في نفسه فلولم تميز المعجزة عن سائر الخوارق فعلمكم ان
تفعلوا ما هو الخير بكل حال ولو قالوا ان أمر الشبهة صعب لا يكاد يسهل أجيئوا انما صعب
لكر اهتكم حاهما ما يفوتكم من الدين المألوف لكم فيكون حاهما على أنفسكم بمنزلة القتل
اها قال كره في حاهما كالسكر في الجهاد اذ كتب عليكم القتال وهو كره لكم وعسى أن تكرهوا
شيئا وهو خير لكم ومنه الجهاد اذ به ظهور الاسلام وتيسير اعماله بلامانع وحل الشبهة اذ به
الوصول الى الحق المقيد للسعادة الابدية المنجي عن الشقاوة الابدية (وعسى أن تحبوا شيئا
وهو شر لكم) ومنه ترك الجهاد القالع للاسلام المانع من أعماله وحب الملة الباطلة المقتونة
للسعادة الابدية المقضية الى الشقاوة الابدية ثم قال (والله يعلم وأنتم لا تعلمون) فإذا اشتبه
عليكم شيء فعليكم بكتاب الله وسنة رسوله ثم أشار الى ان مما اشتبه عليهم أمر كـ بقتالهم في
الشهر الحرام مع قولك بحرمته وهو أيضا مهمل الرد فهم (يستلوهنك عن الشهر الحرام) أي يحرم
أم لا فتقول انه حرام فيـ ألونك عن (قتال فيه قل قتال فيه كبير) من المعاصي البكائر كيف
(و) هو (صد عن سبيل الله) أي عن التجارة التي جعلها الله سبيل الرزق لعباده (و) لو استبيع
هذا القتل فهو (كفر به و) صد عن (المسجد الحرام) اذا قتل الحجاج الخارجون في الشهر
الحرام فهو هذا وجه تحريم القتال في هذا الشهر (و) لكن (اخراج اهل) أي اخراجهم اهل
المسجد الحرام وهم النبي والمؤمنون (منه أ كبر عند الله) جرمان قتلهم اياهم لان الاخراج
فتنة (والفتنة أكبر من القتل) فقد فلولوا بكم في المسجد الحرام ما هو أكبر من القتل فيه
وحرمه المسجد كحرمه الشهر على ان قتلهم لكم ليس كقتلهم لانكم تقتلونهم دفعاً عن
أنفسكم وعلى أن يؤمنوا بغيره فوزوا بخير الدارين (و) هم بقاتلونكم لطلب الردة بل (لا يزالون
يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم ان استظاعوا) أي قد ردوا على ردتكم وهي أضرم
القتل الذي تدفعونه لان غاية القتل الموت وهو حاصل للمرتد وان لم يقتل (و) انما كانت
الردة أضمر لانه (من يرتد منكم عن دينه قيمت) وهو كافراً وأولئك حبطت أعمالهم أي تافيت
جميع مساعيهم النافعة لهم (في الدنيا) اذ ترفع الامان عن أموالهم وأهلهم (والآخرة) اذ
يسقط ثوابهم (و) لا يقتصر عليه بل (أولئك اصحاب النار) وهي أشد من القتل سيما اذ هم
فيها خالدون ان الذين آمنوا) بحرمه الشهر في نفسه وجواز قتال الخارجين اهل المسجد الحرام
منه (والذين هاجروا) اذا خرجوا من المسجد الحرام (وجاهدوا في سبيل الله) ولو في الشهر
الحرام لا دفع عن أنفسهم أو الدعوة الى الاسلام المقيد لهم في الدارين (أولئك) وان يأسروا
القتال في الشهر الحرام (يرجون رحمة الله) على ايمانهم وهجرتهم وجهادهم للدفع
أولاً بيمان المقتول (والله غفور) لهنكهم حرمة الشهر (رحيم) بما رخص في القتال مع
قيام دليل الحرمة ومما اشتبه عليهم أمر الخمر لانهم اتقوا وتفرح ويؤدى سكرها الى التثاقل
والضارب والتقاتل وأمر الميسر لانه يحصل لواحد مالا ويضعه على آخر فهم (يستلونون
عن الخمر والميسر) اياها ان لنافعهما أو يحرمان لمقاسدهما (قل فيهما انكم كبيرون منافع

(قوله تعالى وأتوا به
متشابهاً) أي يشبه بعضه
بعضاً مجازاً أن يشبه في
اللون والخلقة ويختلف
في الطعم وجائز أن يشبهه
في النبيل والجودة فلا
يكون فيه ما يتق ولا
ما يفضله غيره (قوله عز
وجبل أميون) الذين

للناس) يرون بينهم ممانعة فاستشكوا (و) ليس بمشكوك مع ظهور رجحان جانب الاثم
 اذ (انهم ما اكبر) تأييداً (من نفعهم ما) لان الضرر الاخرى لا يحتمل للنفع الدينى بل يراه
 نفعاً من نسي ذلك الضرر (ويستألفونك ماذا ينفعون) فان رجحان الامر الاخرى على النفع
 الدينى يقتضى اتفاق الجميع (قل) لم يأمركم باخلال الامر الدينى للنفع الاخرى وانما
 منع النفع الدينى للضرر الاخرى فانفقوا (اعفوا) أى القاضل الذى يمكن التجاوز عنه
 اعدم الاحتياج اليه كما فى النحر لا يحتل بتركه أمر دينى بل فى مشربه أنواع من الخلال الدينى
 فالاثم انما كان لاختلال الامر الدينى بذهاب المعقل فلذلك قال عقيبته (كذلك) هكذا
 (يبين الله لكم الايات) الامر والنهى وهوان الدنيا (اعلمكم تتفكرون فى الدنيا) انها فانية
 (والآخرة) انها باقية وفى أمورهما التصحوا وهما ولا تتحملوا فسداتهما فلا تتركوا اللذائذ
 الباقية للذائذ الفانية (ويستألفونك عن المتامى) بان الضرر الاخرى اذا كان مانعاً من النفع
 الدينى وفى كل ما لهم ضرر آخرى ولا يؤمن منه أو جب التحرز عنهم وهو مضيع لهم
 (قل) لا ضرر آخرى فى اصلاحهم بل (اصلاح لهم خير) دينى لهم وأخرى لكم
 (و) خطراً كل ما لهم ليس بمانع من مخالطتهم بل (ان تخالطوهم فآخؤاكم) ولا بأس
 بمخالطة الاخوان اذ لم يكن على وجه الفساد (والله يعلم الفساد) ويميزه (من المصلح) فى الجزاء
 فاحترزوا عن الفساد ولا تتركوا الاصلاح فان تركه يشق عليهم (ولو شاء الله لاستعمتكم)
 أى لشيء عليكم بما تشقون عليهم ولا يمنعه من ذلك شيء (ان الله عزيز) أى غالب على ما اراد
 (حكيم) وقد اقتضت حكمته ذلك فلا يتركه ثم أشار الى أن الخطر الاخرى وان أمر بتحملة
 فى أمر المتامى لا يجوز تحمله فى منة أهله الشرك فقال (ولا تنسكوا المشركات حتى
 يؤمن) بل يحتمل لاجله الضرر الدينى بنكاح الامة المفضى الى رقية الولد (ولا تمة مؤمنة
 خير من مشركة) فان نقصان الرقية فيها مجبور بالايمان الذى هو أجل كمالات الانسان (ولو
 أعجبكم) بسائر الفضائل فان نقصان الكفر لا يجبر بها (ولا تنسكوا المشركين حتى يؤمنوا)
 بل يحتمل لاجله الضرر الدينى بفوات الكف (ولعبد مؤمن خير من مشرك ولو أعجبكم)
 بكثرة الفضائل فان ذهاب الكفاءة بالكفر غير مجبور بشئ منها وأشار الى وجه الخطر بقوله
 (اولئك يدعون الى) أسباب (النار) ويؤثر قواهم لافراط المحبة بينهم (والله) يمنع من محبتهم
 وأمر بمنة الارقاء لانه (يدعوا الى) أسباب (الجنة) أسباب (المغفرة) المنجية من النار
 ويتيسر ذلك (بأذنه) أى بتوفيقه (ويبين آياته للناس) ليمتدحروا على القطع بل بطريق
 الرجاء (اعلمهم يتذكرون) ويستألفونك عن المحيض) هل يجب ابعادهن عن مكان الفراش للخطر
 فى الاجتماع (قل) لا خطر فى ذلك يعتد به اذ (هو أذى) يأباه الطبع السليم وغايته اعتزال
 النساء فى محل الحيض (فاعتزلوا النساء فى المحيض) أى الفرج (و) للخطر فى ذلك (لا تقربوهن)
 بمباشرة حریم الفرج وهو ما بين السرة والركبة (حتى يطهرن) أى يحصل لهن النقاء عن الدم
 بل حتى يغتسلن (فاذا طهرن) أى اغتسلن (فأقربوهن) أى أبغى لكم اتيانهن (من حيث

لا يكتبون واحد منهم أى
 منه وبالى الامة الاممية
 التى هى على أصل ولادات
 أمهاتهم لم تعلم الكتابة ولا
 قراءتها (قوله عز وجل
 أشربوا فى قلوبهم العجل)
 أى حب العجل (قوله
 عز وجل أهل به لغير الله)
 ذكر عند ذبحه اسم غير
 الله وأصل الاهلال رفع

أمركم الله) أي من القبل الذي أباحه الله لكم وتوبوا لو أتيتم قبل التطهر أو في غير المأني فان
التوبة تطهر (ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين) لانهم يرجعون اليه ويناسبونه في
التمزغ وانما أمركم باتيان القبيل لان الحرج انما يكون من جانبه اذ (نساؤكم حرن لكم)
تلقون في أرحامهن بذرا لولد وهو النطفة ومنع اتيان الدبر لايمنع اتيان القبيل من جهته
(فأنا حرنكم أني شئتم) أي من أي جهة شئتم فلا تبالوا بقول اليهود ان من جامع في القبيل من
جهة الدبر كان الولد أحمول (وقدموا) على الاتيان قصد طلب الولد فانه يفيد الثواب
(لانفسكم واتقوا الله) أن تضيقوا بذره بوضعه فيما لا يحل (واعلموا أنكم ملاقوه) فيسألكم
عن بذره (وبشر المؤمنين) الواضعين بذره في محل أمره بما يجازيهم على تعميرهم للعالم ثم أشار
الى أن قضاء الشهوة لا يمنع من تأثير قصد الخير كما أنه لا يمنع تأثيره نقض اليمين فقال (ولا تجعلوا
الله عرضة لأيمانكم) أي حاجزا بينكم لاجل عينتكم به على أن لا تبرأ أو على أن تفعلوا فعلا
محرمًا أو على أن لا تدخلوا في الإصلاح وبين (أن تبرأوا وتعتقوا) فعل المحرم (وتصلحوا بين
الناس) فانقضوا أيمانكم وكفروا عنها يحصل لكم أجر الخير (والله سميع) لا اعتذاركم عن عينته
اذا انقضت له عظيم أمره (عليم) بأنكم قصدتم به تعظيم أمره لاهتك حرمة فلا يؤاخذكم بتلك
اليمين بعد التكفير كما أنه (لا يؤاخذكم الله باللغو) أي بالكلام الذي لم يقصد به أيمانكم وان
دخل (في أيمانكم) بلا قصد (ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم) من هتك حرمة بنقض
اليمين المقصودة أو جعلها وسيلة الى الكتاب حرام (و) انما لا يؤاخذكم باللغو مع قلة
مبالايتكم اذ (الله غفور رحيم) ثم أشار الى أنه كما لا يؤاخذكم بنقض اليمين اذا انقضت للبر
والتقوى والإصلاح وكفرت لا يؤاخذ بيمين المولى وهو من حلف لايجمع أمره فوق أربعة
أشهر أو مطلقا اذا كفر فقال (للذين يؤلون) أي يحلفون للامتناع (من نسائهم تربص أربعة
أشهر) أي انظار نسائهم مضي أربعة أشهر اذ لا يحتمل الصبر فوق ذلك (فان فارقوا) أي رجعوا
اليهن بالجماع فنقضوا اليمين وكفروا عنها (فان الله غفور) لحنته (رحيم) على النساء بما رخص
لهم في الحنث (وان عزموا الطلاق) أي حقه قوام وجبه وهو ترك النفي كأنهم قصدوه جزما
(فان الله سميع) لقصد هم (عليم) بما يجب عليهم من تطليقها من أنفسهم أو على لسان الحاكم
(والمطلقات) ولو موليات انتظرن المدة المذكورة وفي معنهما المفاخرات حال الحياة بردة أو
خيار اذا كن من ذوات الاقراء مدخولات غير حاملة (يتربصن بانفسهن) أي ينتظرن
بحمل أنفسهن عليه قهرا (ثلاثة قروء) أي مضي ثلاثة اطهار يجمع الحيض فيها في أرحامهن
اجتماعا كاملا وحين ينتقلن الى الحيض لان هذا الانتقال يدل على براءة الرحم بحسب
الغالب اذ حيض الحامل نادر نادر لا يكثر فلا يكافئ في الحمل بعد هذا العدد وجعل تعدد
الطلاقات توسيعا للمدة الرجعة على من راعى حقه العله يذهب عن قلبه في هذه المدة ما كره منها
فبراجعها وعلى من استكمل لذوق وبال فراقه لو عاد بعد العتدين (ولا يحل لهن أن يكتفن
ما خلق الله في أرحامهن) من الحيض أو الولد استعجالا للعدة أو بطلان الحق الزوج في الرجعة

الصوت (قوله عز وجل
اضطر) أي الجئي (قوله
عز وجل أمة) وهي على
ثمانية وجوه أمة جماعة
قوله عز وجل أمة من
الناس يسقون وأمة اتباع
الانبياء عليهم السلام كما
تقول نحن من أمة محمد
صلى الله عليه وسلم وأمة
رجل جامع للخبر يقدر به

(ان كن يؤمن بالله) ان جرين على مقتضى الايمان به المخوف من ذاته (واليوم الآخر)
 المخوف من جزائه (وبعواتهن) أى أزواجهن (أحق بردهن) ان كان الطلاق رجعيا (في
 ذلك) أى فى زمان التبرص (ان أرادوا) بالرجعة (اصلاحا) لا اضراما (و) الاصلاح انما يتم
 باداء كل حق الاخر (لهن) على الرجال من المهر والكفاف وترك الاضرار (منه) الذى
 عليهن (للرجال من الاطاعة والتعفف وحفظ البيت) بالمعروف (و) ليس لهن التحكم على
 الرجال من الاعتراض بتزويج أخرى أو بالتسري (لرجال عليهن درجة والله عزيز) أى
 قادر على انتقام من منع حق صاحبه (حكيم) ينتقم منه بمقتضى حكمته (الطلاق) أى
 التطليق الذى يسحق الزوج الرديء عنه (مرتان) فى كل مرة له الرد والتطليق فان رد
 (فامساك بعروف) أى فالواجب امساكها باقامة حقوق الزوجية ولا يجوز اضرارها
 بذلك بتطويل العدة (أو) طاق فالواجب (تسريح باحسان) أى لا يأخذ منها شيئا (و) ذلك
 لانه (لا يحل لكم ان تأخذوا مما آتيتوهن شيئا) من المهر والنفقة فضلا عن سائر أموالها
 فى كل وقت (الا) وقت (ان يخافا ألا يقيما حدود الله) أى حقوق الزوجية ثم هذا الخوف
 يجب أن يكون بحيث لو رفع الى الحكام يقع فى قلوبهم (فان خفتن) أيها الحكام لو رفع
 أمرهما اليكم (ألا يقيما حدود الله فلا جناح عليهما) أى لا حرج على المرأة فى الاعطاء وعلى
 الزوج فى الاخذ (فيما افتدت به) نفسها عن ضرر وهولو زائد على قدر المهر والنفقة ولا يكون
 حينئذ تسريحا بحسان بل خلعا (تلك) الاحكام (حدود الله فلا تعدوها) فلا يحل للزوج
 أن يأخذ هذه ان اختص به خوف عدم اقامة الحدود وللمرأة أن تعطيه ان اختص به اذ لا
 (ومن تعد حدود الله فأولئك هم الظالمون) فى الاخذ والاعطاء وان صح عقد الخلع واذا
 خيرا به بعد المراتين بين الامسالك والتسريح (فان طلقها فلا تحل له) برجعة ولا ينكح جديدا
 (من بعد) لانه قطع محبتهم من نفسه وقلبه وروحه فلم يبق له علاقة يمكنه جذبها بها (حتى تنكح
 زوجا غيره) أى حتى تذوق وطء زوج آخر ينكح صحيح وذلك لئلا يكثروا التطليق والعود
 مع أنها لما نكحت زوجا آخر وطئها صارت كأنها لم تكن امرأة الا فى الاول أصلا فلا فكأنها لم تكن
 بينهم محبة انقطعت يحتاج وصلها الى علاقة بل صارت لا تعرفه ولا يعرفها على ان القطع اذا
 كان من البعض كان كقطع الشجرة لا من أصلها فيمكن عودها وان كان من الأصل فلا
 تعود الا بغرس جديد ووجهل الى غارس آخر لئلا يكون القاطع غارسا مرة أخرى فيلزمه
 السقه (فان طلقها) الزوج الثانى (فلا جناح عليهما) أى على الزوج الاول والمرأة (أن
 يتراجعا) الى الزواج بتجديد النكاح (ان ظنا) أى اعتقدا اعتقادا راجحا اذ لا يمكن الجزم
 بالامور المستقبلة (أن يقيما حدود الله) أى حقوق الزوجية (وتلك) أى اصابة الزوج الثانى
 وتطليقه وظنهما اقامة حقوق الزوجية (حدود الله يبينها لقوم يعاون) ان من قطعت
 محبته يحتاج فى تجديداتها الى حيلة (واذا طلقتم النساء) أيها الأزواج الثوانى (فبلغن أجلهن)

كقوله ان ابراهيم كان أمة
 قاتله وأمة دين وملة
 كقوله عز وجل انا
 وجدنا آباءنا على أمة وأمة
 حنين وزمان كقوله عز
 وجل الى أمة معدودة
 وكقوله واذكر بعد أمة
 أى بعد حنين ومن قرأ أمة
 وأمة أى نسيان وأمة أى
 قامة يقال فلان حسن

أى فبلغ انتظارهن ما يقرب آخر مدتهن فأنتم كالازواج الاولين (فامسكوهن بمعروف)
 أى بقصد إقامة حقوق الزواج (أو سرحوهن بمعروف) أى اتر كوهن مسرحات من غير قصد
 العضل (ولا تمسكوهن ضرارا) بهن بتطويل العدة (لنعتدوا) عليهن يجعلها كالمعلقة (ومن
 يفعل ذلك) فهو وان ظلمها فى الظاهر (فقد ظلم نفسه) بالحقيقة لانه يعطيها أعماله الصالحة
 أو يحمل أعمالها الطالحة ويحبس فى النار حبسها فى العدة (ولا تتخذوا آيات الله) أى
 مواعيده التى يبينها بآياته (هزوا) فيدوم حبسكم فى النار (واذكروا نعمت الله عليكم)
 اذ جعلهن بأيديكم ولوجعكم بأيديهن لا ضرر منكم فلا تمسكوهن بغير ما بهن من معصيته
 (و) اذكروا (ما أنزل عليكم من الكتاب) أى العلم الظاهر (والحكمة) أى العلم الباطن
 لاصلاح شأنكم اذ (يعظكم به) فلا تفسدوا عليكم ما أصلح الله لكم بآياته وظواهر علومه
 وبواطنها وزواجره (واتقوا الله) فى افساد ما أصلح بذلك (واعلموا أن الله بكل شئ) من
 اصلاحكم وفسادكم (عليم) وكفى بعلم الملك القدير العدل الحكيم زاجرا عن مخالفته ثم أشار
 الى أنه كما لا يجوز اضرارهن بالامساك عندة قارب انقضاء العدة لا يجوز اضرارهن بعد
 انقضاءها بجمع التزويج فقال (واذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن) أى فبلغ انتظارهن آخر
 أجلهن (فلا تمسكوهن) أى لا تمنعهن أيها الازواج (أن ينكحن أزواجهن) أى من أردن
 من الازواج اذ لم تبق لكم زوجية بهن بل صار غيركم أولى بهذه الاضافة (اذا ترضوا بهن
 بالمعروف) أى بطريق النكاح (ذلك) النهى عن العضل (يوعظ به من كان منكم يؤمن
 بالله) بقدرته وعدله وحكمته (واليوم الآخر) يوم جزائه (ذاكم أزكى لكم) لانفسكم من
 الميل اليهن (وأطهر) لقلوبكم من وسوسة الشيطان (والله يعلم) ما فى العضل من ضرركم
 عند الله (وأنتم لا تعاون) ما على أهل العضل من الشدة عند الله (والوالدات) ولومطلقات
 مأمورات بأن (يرضعن أولادهن) ولوفى بيوت المطلقين اذ لم يكن لهن الحضنة لعدم
 أهليتهن وان خيف ميلهم اليهن سيما بطول مدة المساكنة لكونها (حولين كاملين) يحتمل
 ذلك لحفظ الاولاد عن التلف وهذه المدة غاية (من أراد أن يتم الرضاعة) فلا يحتمل اسكانهن فى
 بيوت المطلقين أكثر من ذلك (و) الاولاد وان كان للوالدة (على المولود له) أجرته ولم يقل على
 الوالد ليشعر بأنه ينتسب اليه لا اليها ولذلك كان عليه مؤنة لا عليها وأجرة المنزل فى ذلك
 (رزقهن) أى طعامهن (وكسوتهن بالمعروف) أى بما يراه الحاكم هذا اذا كان الوالد
 موصرا اذ (لا تكلف نفس الا وسعها) وأما اذا كان الوالد معسرا فخيفة ترضع على الوالدة ولو
 معسرة (لا تضار والدة بولدها) بمنع ارضاعه ولو عند اعسار الاب (ولا مولود له بولده) عند
 اعساره وان كان لها الحضنة فذهبت به الى بيتها عند المقارنة اذ ليس عليها مؤنة (وعلى الوارث
 مثل ذلك) أى ويجب على الصبي اذا ورث مال أبيه أجرة المرضعة ولو أمه هذا اذا احتاج
 الصبي الى الرضاع (فان أراد) أى الابوان (فصالا) أى فطاما صادرا (عن تراض منهما)
 لا لكرهه أحدهما الآخر (و) لاعسر الاتفاق ولا تعب التريسة بل عن (تساور) وهو

الامة أى القائمة وأمة
 رجل منفرد بدين لا يشركه
 فيه أحد قال النبي صلى الله
 عليه وسلم يبعث زيد بن
 عمرو بن نفيل أمة وحده
 وأمة أم يقال هذه أمة زيد
 أى أم زيد (قوله عز وجل
 أحصرتكم) أى منعتكم من
 السير بمرض أو عدو أو

استخراج الرأي (فلا جناح عليهما) في منع الارضاع وأجرته (وان أردتم أن تسترضعوا
أولادكم) من غير أمهاتهم - كراهة ظهرت فيهن (فلا جناح عليكم) ولو بعد استبصارهن لعدة
(إذا سلمن) اليهن (ما آتيتن) أي سميتن لهن من الأجر (بالمعروف) أي بالوجه المستحسن شرعا
بخلاف ما إذا كانت الأجرة فاسدة فإنه يجب فيه أجرة المثل لمدة الرضاع (واتقوا الله) في
الميل إلى المرضعات إذا كن مطلقات أو أجنبيات وفي منع شيء من حقوقهن عند ارادة
الاسترضاع من غيرهن (واعلموا أن الله بما تعملون بصير) وان لم يصره غيركم ولما ذكر عدة
المفارقة حال الحياة وحكمها في الارضاع في أثناء العدة وبعد هاء عقبها بعدة المتوفى عنها
زوجها فقال (والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا يتربصن) أي ينتظرن أزواجهن
بعدهم (بأنفسهن) أي بحملها على الصبر (أربعة أشهر وعشرا) أي مضيها الثلاثة عارض في
قلبها حب المتوفى وحب الجديد فاخذت مدة صبرها وهو أربعة أشهر وزيد عليه العشر اذ بذلك
ينة طعص - برها فتميل إلى الجديد ميلا كما في نية طع عن قلبها حب المتوفى على أنه يظهر في حق
المدخول به حركة الحمل اذ يكون بعد أربعة أشهر لكن ابتداء ضعيفة وتة تقوى عضي عشر
آخر ولم يكف بالاقراء الدالة على عدمه ههنا بخلاف الفراق حال الحياة لان الفراق
الاختياري شاهد عدمه مع شهادة الاقراء فمة شاهدان وههنا واحد وعدم الحركة بعد هذه
المدة يقوى شهادة الاول فيكون كاشاهد مع اليمين (فاذا بلغن أجلهن) أي بلغ انتظارهن
آخر عدتهن (فلا جناح عليكم) يا أولياء المتوفى (فيما فعلن في) حق (أنفسهن) من التزوج
قبل الحول (بالمعروف) أي بالوجه المشروع من حضور الولي والشهود (والله بما تعملون
خبير) فيجازيكم على لومكم اياهن على الامر المشروع (و) كمال جناح عليهن في التزوج
بعده (لا جناح عليكم) أيها الخطاطبون (فيما عرضتم به) أي أو ردتوه بطريق التعريض وهو
افهام المقصود بما لم يوضع له حقيقة ولا مجازا (من خطبة النساء) بأن تقولوا لها انك جميلة
أو صالحة أو رب راغب فيك أو من يجده مثلك (أو) فيما (أكنتم) أي أنتم من نسكاهن
(في أنفسكم) وان كان حقه التحريم فضلا عن التعريض باللسان لكن أباحه الله لكم اذ
(علم الله أنكم ستذكرنهن) من عدم صبركم عنهن فلا تعتمد واما أباح لكم إلى ما وراءه
(وليكن لا تواعدوهن) حال العدة ولو (سرا الا أن تقولوا) بطريق التعريض (قولا
معروفا) يدل على النكاح لا السفاح ولا باستحجال النكاح فانه زيد اباحته لانه يخاف سبق الغير
عند كمال العدة بخطبتها (ولا تعزموا) أي لا تقصدوا جرمها حال العدة (عقدة النكاح) بعد
العدة لانه يفيد من بدتحريرك من الجانبين بحيث لا يطاق معه الصبر إلى انقضاء العدة (حتى يبلغ
الكتاب) أي ما قدر من العدة (أجله) أي آخره (واعلموا أن الله به - لم ما في أنفسكم) من الميل
اليهن قبل الاجل (فاحذروا علموا أن الله غفور) ذلك الميل اذ لم يتعد العزم عقدة النكاح
لانه (حليم لا جناح) أي لا ضيق (عليكم) من لزوم المهر عليكم ولا على نساتكم من لزوم

سائر العوائق (قوله عز
وجل أنراكم) أي آخركم
(قوله عز وجل أجورهن)
أي مهورهن (قوله عز
وجل اسألوا) أي ارتموا
واسألوا الهلكة (قوله عز
وجل أجاج) أي مالخ
مرشدين الملوحة (قوله
عز وجل أكله) ثمرة (قوله
عز وجل أملى لهم) أي

العدة عليهن أو الاضرار بهن (ان طلقتم النساء ما لم تمسوهن أو تفرضا وهن فريضة) أي قبل الوطء وقبل فرض المهر وأما اذا طلقها بعد الوطء وقبل الفرض يلزم مهر المثل وبعد الوطء والفرض يلزم المسمى (و) حيث لا مهر عليكم (متعوهن) جبر الوحشة الفراق وهي مفوضة الى رأي الحماكم ينظر في حال المطاق (على الموسع قدره) أي يجب على الموسر قدر ما يليق بدساره (وعلى المقتر قدره) أي على المعسر قدر ما يليق بدساره (متاعا بالمعروف) أي بالوجه المستحسن فلا يزداد الى نصف مهر المثل ولا ينقص الى ما لا يمتد به (حقا) أي ثبت ذلك ثبوتاً مستقراً (على المحسنين) أي الناظرين الى الله فلا يليق بهم ايحاش خلقه بالكلمة (وان طلقتموهن من قبل أن تمسوهن) أي قبل الوطء (وقد فرضتموهن) في العقد أو بعده (فريضة) ولو أقل من مهر المثل (فنصف ما فرضتم) أي فالواجب نصف المسمى (الآن يعنفون) فلا شيء على المطلقين (أو يعفو الذي به) عدم عقدة النكاح (أي الزوج المالك عقدة النكاح عن استرداد النصف فانه لا يكون مالاً كالنكاح يستحق رد حقه مع حقها) (وأن تعفوا) عن استرداد النصف (أقرب للتقوى) أي يكون جبراً لاساءة اذا النصف الاخر انما هو لتحقيق نصف موجب به اذ موجب به العقد والوطء وقد تحقق العقد (ولا تنسوا الفصل) أي التفضيل بالزيادة اذهب بالوحشة (ينسكم ان الله بما تعملون بصير) فلا يضيع تفضلكم ثم أشار الى أن اساءة التطلق وان لم تكن بدعة وأدى فيها المنة أو المهر لا يذهب الا باكتساب الحسنات سيما الصلاة لا كيف كانت بل بالمحافظة (حافظوا على الصلوات) برعاية فرائضها وسننها وأوقاتها (و) لا تسكني المحافظة على صلاة ما بل لا بد من المحافظة على (الصلاة الوسطى) وهي الصبح الواقعة بين صلاتي الليل والنهار المشهودة للملائكة النازلين والصاعدين وقبل العصر كقوله عليه السلام شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر ملائكة الله يوتهم ناراً (وقوموا لله قانتين) أي خاشعين أو ذاكرين له وههذه المحافظة في غير شدة الخوف (فان خفتم) واشتد خوفكم (فرجالاً أو ربكاًنا) أي فصلوا راجعين أو راجعين فيعفى عن كثرة الافعال واقام الركوع والسجود واستقبال القبلة (فاذا أمنتم) أي زال خوفكم ولو في أثناء الصلاة (فاذكروا الله) أي فصلوا اذا كررتم (كما علمكم) من فرائضها وسننها (ما لم تكونوا تعلمون) مما أفادكم الله أسراراً وعالوماً وماذا كرمتموه المطلقات وما يرتفع به اساءة المطلقات بالكلمة أشار الى متعة المتوفى عنها قال (والذين يتوفون منكم ويذرون) أي يتركون (أزواجاً) الرّمهم الله (وصية لازواجهم) أن يتعوهن بالنفقة والكسوة (متاعاً) أي (الى آخر الحول غير اخراج) أي غير مخرجات من مساكن الفراق وكان هذا في أول الاسلام ثم سقطت النفقة والكسوة بتوريثها الربع أو الثمن والحول بأربعة أشهر وعشراً وبقي لهما السكنى ليكنها كانت في أول الاسلام الى سنة وكانت على سبيل الخيار لهما (فان خرجن فلا جناح عليكم) يا أولياء الميت (فيما فعلن في) معاش (أنفسهن من) كسب (معروف) جائز شرعاً (والله عزيز) أي غالب على مجازاة ما فعلن من غير المعروف بفعله لانه (حكيم) ثم الزمن

أطيل لهم المدة واتركهم ملاوة من الدهر والملاوة من الدهر والملاوان الليل والنهار (قوله عز وجل احصوهم وامنعوهم من التصرف) (قوله عز وجل أذن خير لكم) يقال فلان أذن أي يقبل كل ما قيل له

ملازمة السكنى أربعة أشهر وعشرا وذلك لأنه لم تكن من عاداتهم ملازمة البيوت ثم
 الزمن محافظة على ماء الرجل ثم أشار إلى أنه كما يكون للميتوفى عنها زوجها نفقة وسكنى
 مع أخذها كل المهر يكون للمطلقات بعد الفرض والمس أيضا فقال (وللمطلقات) غير
 من طلقت قبل المسيس بعد الفرض لأنه لما نقص الفرض في حقها لم تستحق الزيادة (متاع
 بالمعروف) جبرا لو حشة الفراق والمهر حق بضعتها (حقا على المتقين) أي ثبت ثبوتها مستقرا
 على من يتقى البقاء على الإساءة (كذلك) أي مثل ذلك البيان الشافي (بين الله أسكنكم) في جميع
 المواضع (آياته) الدالة على أحكامه الحكيمة (لعلمكم تعقلون) أي تستعملون عقولكم
 لاستنباط وجه الحكمة فيها ثم أشار إلى أنكم لو منعت المهر والمتعة بعد ما أمر الله بهما
 لم يبعد أن يسلبكم الأموال والحياة التي تجمع لهما وإن أعطيتم لم يبعد أن يعوضها لكم بل
 لا يبعد منه تعويض الحياة فقد عوضها قومًا غير محصورين (ألم تر) أي ألم تنكروا ذلك (إلى)
 أهل داودان (الذين خرجوا من ديارهم) إذ وقع بهم الطاعون إلى واد أفيج (وهم آلف) ثلاثة
 أو أربعة أو عشرة أو بضعة وثلاثون أو أربعون أو سبعون (حذر الموت فقال لهم الله موتوا)
 إذ ناداهم ملك من أسفل الوادي وآخر من أعلاه أن موتوا فاجتمعوا فبليت لبيسادهم
 وعربت عظامهم (ثم أحياهم) إذ صرهم حزقيل بن بوزي فجعل يتفكر فيهم فأوحى الله إليه
 تريد أن أريك آية قال نعم وقيل دعان يحيمهم فأحياهم ليتوفوا آجالهم تفضلا عليهم وعلى
 من بلغهم خبرهم ليعتبروا فيقوزوا (إن الله ذو فضل على الناس) يفضل عليهم ليشكروه
 (ولا يكن أكثر الناس ليشكروا) ثم أشار إلى أنه لا يبعد من الله أن يأمركم بإعطاء المهر
 والمتعة (و) قد أمركم ببذل المهج إذ قال لكم (قاتلوا في سبيل الله واعلموا) أن أنكرتم أمره
 أو قصدتم عصيانه (أن الله سميع) لا ينكاركم وقصدكم (عليم) بمقتضاها من الجزاء ثم أشار
 إلى أن بذل المهج والحقوق ليس اتلافًا للنفوس والأموال بل تعويض عما هو أجل (من ذا الذي
 يقرض الله قرضا حسنا) على سبيل الإخلاص امتثالًا لأمره لا حاجة به بل تضعيفه
 بمقتضى عظمتهم (فيضاعفه له) بتكثير فوائده والحياة والأموال في الآخرة أو الدنيا أيضا
 (اضعافا كثيرة) لا يبعد أن يقبض عن لا يقرضه وييسط أن يقرضه (إذ) الله يقبض وييسط
 (ولم يبعدكم الأضعاف لوجب عليكم امتثال أمره) (إليه ترجعون) وكيف ينكر بسط
 الله وقبضه وهو الذي يعطي الفقير الملك ويسلبه من أهله ويقوى الضعفاء من الجمع القليل
 ويضعف الأقوياء من الجمع الكثير (ألم تر إلى الملا) أي الأشراف (من بني إسرائيل) الذين
 كمل شرفهم في عهد موسى ثم زال ثم عاد (من بعد موسى إذ قالوا لنبي لهم) هو أشمويل بن بآل
 أو ابن هلقايا أو شمعون بن صفيمة حين ظهرت العمالة قوم جالوت على كثير من أرضهم
 وأمرهم من أبناء ملوكهم أربعين غلاما وأخذوا ثورتهم (ابعث لنا ملكا) أي
 أقم لنا أميرا (نقاتل) معه عن رأيه (في سبيل الله قال هل عسيتم أن كتب عليكم القتال
 ألا تقاتلوا) أي هل قربت ترككم القتال أن فرض عليكم (قالوا وما لنا ألا نقاتل) أي

(قوله عز وجل أولوا
 الأرحام) واحد هم ذو
 (الآلات) واحد هاتان (قوله
 تعالى أترفوا) أي نعموا
 وبقوا في الملك والمترف
 المتروك يفعل ما يشاء وإنما
 قيل للمنع مترف لأنه لا يمنع
 من تنعمه فهو مطلق فيه
 (قوله عز وجل اجتثت)
 معناه استوصلت (قوله

شيء عرض لنا يكون سبب أن لا نقاتل (في سبيل الله وقد) تحقق فينا وجبهه اذ (أخرجنا من
 ديارنا) أفردنا من (أبنائنا فلما كتب عليهم القتال) بعد الحاحهم في طلبه (تولوا) أي
 أعرضوا عنه جنبنا (الاقليّة منهم) وهم الذين عبروا النهر (و) لم يجعل الله المتولين جنبنا
 الا لعلهم يظلمهم اذ (الله عليم بالظالمين و) يدل على ظلمهم اعتراضهم على نبيهم في تعيينه بأمر الله
 الملك الذي طلبوا تعيينه اذ (قال لهم نبيهم) الذي عرفوا صدقه بالمعجزات (ان الله قد بعث
 لكم طالوت ملكا) فاعترضوا عليه بل على الله اذ (قالوا أنى يكون له الملك علينا) وهو من
 أولاد بنيامين (وفحن) لكونهم من أولاد يهودا (أحق بالملك منه و) غير المستحق ربما يصير
 ملكا اسعة المال لكنه (لم يؤت سعة من المال قال ان الله اصطفاه عليكم و) لا يتوقف
 اصطفاه على ارض أو مال وليس بطريق التحكيم بل لانه (زاده بسطة في العلم) أي علم الملكة
 (والجسم) فجعله عظيم الجسم جميل الصورة مهيبا (و) ان كان لا يشترط شيء من ذلك في حق
 الله اذ (الله يؤتي ملكه من يشاء و) لا يمكن التضييق عليه اذ (الله واسع) لكنه لا يتحكم لانه
 (عليم و) من ظلمهم انهم لم يسكتوا بهذا البيان من نبيهم بل طلبوا منه الآية حتى (قال لهم
 نبيهم ان آية ملكه أن يأتيكم التابوت) صندوق التوراة (فيه سكبنة من ربكم) أي سكون
 نفوس بني اسرائيل يتقوون به على الحرب (وبقية مما ترك آل موسى وآل هرون) وضع فيه
 أولادهم ما عصا موسى وثيابه وعمامة هرون فلما فسدوا غلب عليهم الغماقة فكان عندهم
 الى ان أصابهم الدواهي فتشاهوا بالتابوت فأخرجوه الى الصحراء فأخذته الملائكة فماتتكم
 (تحملة الملائكة) بين السماء والارض وأنتم تنظرون فتضعه بين يدي طالوت (ان في ذلك
 لآية لكم) على ملكه وعلى صدق لكتها انما تتم دلالتها عندكم (ان كنتم مؤمنين) بآيات الله
 وأنبيائه ولما اعترضوا على نبيهم فيما سألوهم وسألوهم الآية عليه اذ (بملاهم الله فيما سألوهم من
 النهر لعطشهم) فلما فصل طالوت) نفسه عن البلد (بالجنود) أي معهم وكانوا ثمانين ألفا من
 الشبان الفارغين عن التجارة والذهقة وغيرهما (قال ان الله مبتليكم) أي معاملكم
 معاملة المختبر (بنهر) سألتهم لخروجكم وقت القيظ (فمن شرب منه فليس مني) أي من
 أشياعي الذين يقاتلون معي (ومن لم يطعمه) أي لم يذقه (فانه مني) وليس من الشاربين أحدا مني
 (الامن اغترف غرفة) واحدة (بيده) الواحدة فانه لا يخرج بذلك عن كونه مني لانه في معنى
 من لم يذقه (فشربوا منه) الى حد الارتواء (الاقليّة منهم) ثمانمائة وثلاثة عشر عددا أهل بدر
 اقتصر واعلى الغرفة فمكفتم للشرب والارواء ومن لم يتصرفا ليه العطش واسودت
 شفته (فلما جاوزه) أي النهر (هو) أي طالوت (والذين آمنوا معه) فصدقوه أن النهر
 للابتلاء (قالوا) أي المفرطون في الشرب (لا طاقة لنا اليوم) قبل رؤية جالوت (بجالوت
 وجنوده) اذ سبب الله شجاعتهم (قال الذين) اعترفوا وغرفة بأيديهم لانه الى لهم مع أمر الله على
 ان ان قتلنا لقين الله اذ كانوا (يظنون أنهم ملاقوا الله) مع اننا نرجو نصره لما تابعتنا أمره
 اذ (كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة) أي كثر غلبة الجماعة القليلة على الجماعة الكبيرة

عز وجل اجنبتني وجنبتني
 بمعنى واحد (قوله أف ولا
 تنهرهما) آلاف وسخ
 الاذن والنف وسخ الاظفار
 ثم يقال لما يستثقل
 ويضجر منه أف وتقاله
 (وقوله تعالى أف لكم
 ولما تعبدون) أي تنالكم
 (قوله تعالى أفرغ عليه)

للافرط قوة القليلة بل مع ضعفهم (بإذن الله) أي بتيسيره (و) يربح ذلك للصابرين اذ
 (الله مع الصابرين و) كالم يحببوا عند مجاوزة النهر لم يحببوا لرؤية جالوت وجنوده ولم يحببوا
 شجاعتهم أيضا بل (الصابرين و) أي ظهروا (بالجالت وجنوده) اذ دنوا منه (قالوا ربنا أفرغ)
 أي افض (عليه من صبرا) في قتالهم فلا تجزع للجراحات طلبوه أولا لأنه ملك الأرض (وثبت
 أقدامنا) في مكان الحرب فلا نهرب منه وهو سبب للصبر ثم طلبوا النصر المرتب عليهم ما
 فقالوا (وانصرنا) لاننا مؤمنون بك (على القوم الكافرين) بك (فهزموهم) أي هؤلاء القليلون
 اولئك الكثيرين (بإذن الله) اذ شجع القليلين وجبن الكثيرين (وقتل داود) الذي كان أضعف
 عسكريا الضعفاء (جالوت) الذي هو رأس الاقوياء وروى انه عز وجل أوحى الى شمويل ان
 جالوت يقتله أصغر أولاد ايشي وكان مع أولاده السبع في عسكري طالوت فطلبه من ابنه فجاه
 وقد كلمته في الطريق ثلاثة أحجار انك تقتل بنا جالوت فملاها في مخلاته ورماه بها فقتله فقص
 به هذه الشجاعة العظيمة التي قوى بها جماعة الضعفاء المحصورين وضعف بها جماعة الاقوياء
 الغير المحصورين (و) لم يقتصر في حقه عليها بل (آناه الله) مع ذلك (الملك) الذي استولى
 به على الاقوياء والضعفاء (والحكمة) التي لانسبة لخير الملك الى خيرها الكثير (و) مع ذلك
 (علمه ما يشاء) من اسرار العلوم (و) انما قوى الله هؤلاء الضعفاء وأعطى بعضهم الملك
 والحكمة ومن سائر العلوم ليدفع فساد الاقوياء بالسيف والشبهات وسوء العشرة اذ (لولا
 دفع الله الناس بعضهم) من أهل الشر (ببعض) من أهل الخير (لفسدت الارض) أي
 مضى فسادها ولم يعد الى صلاح فهو وان قهر الجهور لم يقصد به عموم القهر بل دفع عموم
 الفساد للاوقات كيف وانما يتركه من لا يعم فضله (ولكن الله ذو فضل على العالمين) ولذلك
 انما قهر من قهر بعد اظهار الآيات على ألسن الرسل وقد أراد الا أن ازالة الفساد العام
 أيضا برسالة مع الآيات اذ (تلك) المذكورات من امانة الالوف واحيائهم وعلمك طالوت
 واثمان التابوت وانهم زام جالوت وقتل داود اياه وعلمك (آيات الله) اذهي أخبار غيوب تدل
 على كمال قدرته وحكمته ولطفه (تتلوها عليكم بالحق) الثابت عند أهل الكتاب والقوار يخ
 (وانك لمن المرسلين) بتلك الآيات وآيات اخر تفوق آيات الاولين ثم أشار الى انه عز وجل وان
 كان ذا فضل عام على الناس لم يكن رافعا للفساد من أصله لأنه أوجب التفاوت في الناس
 حتى الرسل الذين لهم غاية الكمال الانساني اذ (تلك الرسل) حزقيل واسمويل وموسى وهرون
 وداود ومحمد عليهم السلام ليسوا بالسوية بل (فضلنا بعضهم على بعض) اذ (منهم من كلم الله)
 موسى عليه السلام بلا واسطة (ورفع بعضهم درجات) كداود آناه الله النبوة والرسالة
 والخلافة والملك والحكمة فلا يبعد ان يرفع محمد صلى الله عليه وسلم درجات كتكليمه ليلة
 المعراج ورؤيته وتقريره قاب قوسين وتعميم دعوته وتعظيم آياته وحججه وتكثيرهم وتكثير
 فضائله العلية والعملية (و) لا يمنع التفضل على موسى وداود اذ (آتيناهم موسى ابن مريم
 البينات) التي هي أكمل من آيات موسى وداود كبراء الاكس والابرص واحياء الموتى

أي أصيب عليه فحاسا
 مذايا (قوله عز وجل
 اخفيها) استرها وأظهرها
 أيضا وهو من الاضداد
 من اخفيت واخفيها
 أظهرها لا غير من خفيت
 (قوله عز وجل ازلفت
 الجنة) قربت وادنت
 (قوله تعالى اضمم يدك الى
 جناحك) أي اجمع يدك

(و) قد آتينا مع الآيات الفعلية الآيات القولية أيضا (أيدناه بروح القدس) ولا يدل
 اختلاف أهل الكتاب في عيسى بعد اتفاقهم على موسى وداود على نقص عيسى اذ لم يكن عن
 شبهة فضلا عن حجة بل عن عناد محض قدره الله عليهم - ثم ليس لهم اذبالغوا فيه - حتى اقتتلوا
 (ولو شاء الله ما اقتتل الذين من بعدهم) أي من بعد ايمانهم بموسى وداود وغيرهما والآيات
 ظهرت عليهم (من بعد ما جاءتهم - م البيّنات) على يدي عيسى ومحمد عليهم - ما السلام اكل من
 آياتهم - فكان حقهم الاتفاق عليهم - ما (ولكن اختلفوا) ولم يقتصر واعي هذا الاختلاف
 في حقهما بل وقع في حق الاولين (فمنهم من آمن) بموسى وداود وغيرهما اذ آمن بعيسى ومحمد
 عليهم السلام (ومنهم من كفر) بالكل ولم يقتصر واعي الاختلاف بطريق التردد فيه - ما
 اذ لم يرد - ثم الله الى ذلك اعدم كونهم محل التردد بل ردهم الى الجزم بالكفر لا فراط عنادهم
 (ولو شاء الله ما اقتتلوا) مع علمهم بأنهم على الباطل (ولكن الله) ردهم الى الجزم بالكفر
 لانه (يفعل ما يريد) ولا يريد الامتناع من تعدد المحل ولذلك أوقع التفاوت بين الناس ثم
 أشار الى ان الله تعالى وان خلق الناس متفاوتين فلا ينافي عموم تفضله اذ جعلهم قايدين
 لتحصيل المنازل وهما لهم اسبابه كالمال يتفق في سبيل الله فيشتري به في الدنيا فضيلة السخاء
 وفي الآخرة رضوانه وجنته ويحصل به خلة الفقراء وشفاعة الاولياء منهم فقال (يا أيها الذين
 آمنوا اتفقوا مما رزقناكم) ائتشتروا منا الرضوان والجنة وتحصلوا خلة فقرائنا وشفاعة
 أوليائنا (من قبل ان يأتي يوم لا بيع فيه) فيشتري الجنة والرضوان (ولا خلة) تسامح بهم منهم
 (ولا شفاعة) تخص من النار (و) لم يمنع فضله الكافرين بابطال القابلية أو بعد تمهينه
 الاسباب لهم بل (الكافرون هم الظالمون) بابطال القابلية وصرف الاسباب الى امور الدنيا
 بشراء أمتعتهم وتخصيل خلتها والتوسل به الى شفاعة خواص الملوك اليهم وبالجمله صرفوا
 المال في غير مصرفه ثم أشار الى ان ظاهرا لا يختص بذلك بل وقع في حق الله من جهات كثيرة
 اذ منهم من ينكر وجوده ومنهم من ينكر توحيده ومنهم من يقول بجلوله أو اتحاده ومنهم من
 ينكر كمال علمه ومنهم من ينكر كمال قدرته ومنهم من يشرك غيره في صفات الكمال واستحقاق
 العبادة لكنه هو (الله) الواجب الوجود الذي له الوجود الحقيقي لا غيره لا يشاركه في صفات
 كماله ولا في استحقاق العبادة غيره اذ (لا اله الا هو) وكيف يستحقها غيره وهو ميت لذاته اذ هو
 (الحى) لذاته وحياة الغير من ظهور حياته فيه بل الغير معدوم في ذاته اذ هو (القيوم) أي
 القائم بذاته المقوم لكل ماعدا فوجود الكل من ظهور ونور وجوده فيه ومن كمال حياته
 وقيوميته أنه (لا تأخذه سنة) فتورته تقدم النوم (ولا نوم) حال تعرض للحيوان من استرخاء
 دماغه من رطوبات أبخرة متصاعدة تمنع الحواس الظاهرة عن الاحساس فهو ما منقصان
 للحياتة من انما في القيومية لانهم امن التغيرات المنافية لوجوب الوجود الذي لا قيوم ونفي
 النوم أو لا التزاما ثم صرح بالبدل كمال نفيته على ثبوت كمال ما ينافيه ومن كمال قيوميته
 اختصاصه بملك العلويات والسفليات المشار اليه بقوله (له ما في السموات) من الملائكة

الى جيبك والجنح ما بين
 أسفل العضد الى الابط
 وقوله تعالى واضمهم
 اليك جنحاك من الرهب
 يقال الجنح ههنا اليه
 ويقال العصا (قوله عز
 وجل اسلك يديك في جيبك)
 أي ادخلها فيه ويقال
 الجيب ههنا القميص

والشمس والقمر والكواكب (وما في الارض) من الاصنام وغيرها حتى انه لا يحكم لغيره
 بطريق الشفاعة يدفع بها ما يريد بل من افراط هيئته (من ذا) من الانبياء والملائكة فضلا
 عن الاصنام (الذي يشفع عنده) فضلا ان يقاومه أو يناصبه (الاباذنه) تحققاللعبودية على
 ان الشفيع انما يشفع بعد ان يعلم ذنب المشفوع له لكنه لا يعلم الا باطلاع الله اياه وهو بذاته
 (يعلم ما بين ايديهم) اي ما قدموا من الطاعات او المعاصي (وما خلفهم) اي ما اخرجوا منها
 (ولا يحيطون بشئ من علمه) الذي به مواخذه (الابشاشه) ومجرد اطلاعهم لا يمكنهم من
 الشفاعة اذا حاطوا بها بالكل لانه (وسع كرسيه) الذي به تصرفه في العالم مما دون العرش
 (السموات والارض) فله ان يتصرف كيف شاء بلا معارض فلا يمكن للشفيع ان يشفع
 بدون اذن مالك المشفوع له (و) كذلك احاطت قدرته حتى انه (لا يؤده) اي لا يشقه
 (حفظهما) اي السموات والارض فلا يمكن للشفيع مقاومته ولا ان يحفظ عليه ما يريد
 اهلاكه أو تعذيبه وفيه اشارة الى انه لا يفتقر الى شريك ولا ولد وكيف يشق عليه (وهو
 العلي) أي الغالب على الكل كيف وهو (العظيم) الذي لا عظمة لغيره اذا اعتبر معه واعلموه
 وعظمته لا يحل له الحوادث ولا يحلها ولا يتحد بها وكيف لا يكون انكار هذه الامور أعظم ظلم
 منهم مع انها تسكون ضرورة حتى انه (لا اكرام) على العقول في التزامها بل (في)
 جميع أمور هذا (الدين) لانهم منقادة للدلائل ان لم يبعثوا تعصب أو عناد وقد ظهرت دلائله
 حتى انه (قد بين) بهذه الآيات وأمثالها (الرشد) منحصرا في هذا الدين مقبلا (من الغي)
 في سائر الأديان فيزال يبق مع شبهة الامن جهة تسويل شيطان يأمر بالطغيان على الله أو وهم
 أو خيال يطغى على العقل (فن يكفر بالطاغوت) اي بجميع ما يدعو الى الطغيان (ويؤمن
 بالله) الذي يدعو اليه العقل السليم والكشف المستقيم (فقد استمسك بالعروة الوثقى) اي
 بالجهة القوية (لا انفصام) اي لا انقطاع (لها) بشبهة فان عرضت استعان عليها بالله (والله
 سميع) لدعوة من يستعين به (عليه) بما يقطع الشبهة من قلبه (الله ولي الذين آمنوا)
 اذا توجهوا عند توارد الشبهات على قلوبهم (يخرجهم من الظلمات) اي ظلمات الشبهات
 (الى النور) اي نور الدلائل المفيدة اليقين الماسح للشبهات بالكلية (والذين كفروا) انما
 تبقى شبهاتهم لرجوعهم في دفعها الى شياطين الانس والجن فهو لاء (أولياؤهم الطاغوت
 يخرجونهم من النور) اي نور الدلائل القطعية (الى الظلمات) اي ظلمات الشبهات (أو املك)
 بمراجعة الطاغوت واتباعهم الشبهات دون الانبياء والاولياء والعلماء والدلائل القاطعة
 (أصحاب النار هم فيها) وان كانوا مجتهدين مع المعاندين (خالدون ألتراي) اخراج الطاغوت
 غرود (الذي حاج ابراهيم) اي جادله (في ربه) من نور نسبة الاحياء والامانة اليه الى ظلمات
 نسبتها الى نفسه واستعان الطاغوت على هذا الاخراج (أن آتاه الله الملك) الذي أقل شكره
 ان يترف به (اذ قال ابراهيم) حين سأله من ربك الذي تدعونا اليه وذلك حين أخرجه من
 السجن للاحراق (ربي الذي يحيي ويميت) وأنت عاجز عنهم ما فلا تستحق الربوبية (قال)

(قوله اغضض من صوتك)
 أي انقص منه ومنه قوله
 قل للمؤمنين يغضوا من
 ابصارهم أي ينقصوا من
 نظريهم عما حرم عليهم فقد
 اطلق لهم سوى ذلك (قوله
 عز وجل اركض
 برجلك) اركض الارض
 برجلك والركض الدفع
 بالرجل ومنه ركضت

لست بعاجز بل (أنا حي) بمباشرة المرأى (وأمنت) بالقتل (قال ابراهيم) أريد الاحياء
 والامانة بنفخ الروح واخرجه وأنت عاجز عن تحريك بعض الاجسام المتحركة الى جهة
 تحويلها الى أخرى مع ان أصل التحريك من آثار الحياة فاذا عجزت عن أثر من آثارها مع
 وجود منسلة فانت عنها في غاية العجز (فان الله يأتى بالشمس) بتحريك فللكها على خلاف
 حركته الخاصة (من المشرق) الى المغرب (فانت بها) بتحريك فللكها على حركته الخاصة (من
 المغرب) الى المشرق ان قدرت على مقاومته (فهت الذى كفر) اى غلب بالحقبة من ثبت كفر
 لكنه لم يخرج من ظلمته لاصراره على العناد الذى هو أجل وجوه الظلم (والله لا يهدي)
 بالطبع والدلائل (القوم الظالمين) بالعناد (أو) ألم ترالى (كاذب) اى مثل عزيز بن شريخا
 أو ارميا بن حلقيا المخرج من الظلمات الى النور بطريق لا نظيره حين (مر على قرية) هى
 بيت المقدس (وهى خاوية) اى حيطانها اساقطة (على عروشها) اى سقوفها اسقوطها أولا
 حين خربها بنحو مصر (قال) استعظما ما لقدرة المحي واستصغار النفسه عن معرفة كيفية
 الاحياء (أنى يحيى هذه الله بعد موتها) اى كيف يعمر الله القرية بعد خرابها فكان
 منه كالوقوف في الظلمات فأراه الدليل على الاحياء الحقيقي في نفسه مبالغة في قلع الشبهة
 اخراجه منها الى النور (فأمانه الله) وتر كميته (مائة عام) ليندرس بالكلية (ثم بعثه) اى
 احياءه بعث روحه الى بدنه وبعض اجزائه الى بعض بعد تفرقها ولما التبس عليه أمر الموت
 باليوم سأل عن مقدار ابعثه ليعلم ان اللبث في النوم لا يمكن هذه المدة وذلك اذ (قال كم ابنت)
 وكان قد مات ضحى وبعث بعد المائة قبل غروب الشمس (قال) قبل النظر الى الشمس (ابنت)
 يوما) ثم التفت فرأى بقية فقال (أو بعض يوم قال بل ابنت مائة عام) فان ترددت (فانظر
 الى طعامك وشرايك لم يتسنه) اى لم يتغير اذ لو لم يكونا معادين لكانا بطول النهار متغيرين
 (و) لو امكن بقاءهما على حالهما (انظر الى حمارك) كيف صار عظاما ولا يتصور في يوم
 واحد فأعد نالك الكل ليكون لك آية على البعث (ولنجعلك آية للناس) على البعث وان لم
 يشاهدوا عادتك ولا إعادة طعامك وشرايك وحمارك (و) لو أردت معرفة كيفية الاحياء
 (انظر الى العظام) اى عظام الحمار (كيف تشترها) اى ترفع بعضها على بعض وتركبه عليه
 (ثم نكسوها لجافا تبين له) اعادته مع طعامه وشرايه وحماره بعد التلف الكلى وظهر له
 كيفية الاحياء (قال أعلم ان الله على كل شئ قدير) فخرج من الظلمات الى النور (و) اذكر
 تمثيل قصة المار على القرية في الاخراج من الظلمات الى النور بالاحياء قصة ابراهيم (اذ قال
 ابراهيم رب انى كيف يحيى الموتى قال) مع علمه بأنه اكمل الناس ايمانا ليعظه به غرضه
 في الجواب فيعلمه السامعون (أ) تشك في قدرتي على الاحياء ووعدى به (ولم تؤمن قال بلى)
 أمنت (ولكن) سألت (ليطمئن قلبي) برؤية الاحياء فوق طمانينته بالوحى والاستدلال
 (قال) ان أردت الطمانينة (خذ أربعة) اى أربعة افراد (من) اجناس (الطيور) الذى
 هو أعلى من الحيوانات الارضية والمائية (فصرهن) اى اضمهن (الىك) لتأملها فلا

الدابة اذا ضربته ابرجلك
 ويقال اركض برجلك
 ادفع برجلك (قوله تعالى
 أولى اجنحة منى وثلاث
 ورباع) اى ابعضهم
 جناحان وابعضهم ثلاثة
 وابعضهم أربعة (قوله
 عز وجل لأم القرى) اى
 أصل القرى لان الارض
 دحيت من تحتها يعنى مكة

يلبس عليك بعد الاحياء (ثم) اذبحهن وجرهن و (اجعل على كل جبل) بحضرتك وكانت
 اربعة اوسبعة (منهن جزأتم ادعهن) بعالين (يا تينك سعيا) أى مسرعات فأخذوا ساوديكاً
 وغراباً وحمامة أو نسرافاً ذبحهن ونفث ريشهن وأمسك رؤسهن وخلط سائر أجزائهن
 ووزعها على الجبال ثم نادهن فجعل كل جزء يطير الى الآخر حتى صرن جنثاً ثم اقبلن الى
 رؤسهن فانضممن اليها وفيه اشارة الى ان من أراد احياء نفسه بالحياة الابدية فعليه بقتل حب
 الشهوات والزخارف الطاموسية والصولة الديكية والخسيسة والامنية الغراية ومساوغة
 الهوى الحامية والاقبال على النوى البدنية بقتلها ومن جهالتكسر سورتما فيطأ وعنه
 مسرعات متى دعاهن بداعية العنل والشرع (واعلم ان الله عزير) لا يحجزه مراد (حكيم)
 لا يحجز قبل القيامة في مستمر العادة لا يكون الجاه الى الايمان بالبعث وانما ارا كذا سبق
 ايمانك الذي قصدت الطمأنينة فيه ثم أشار الى أن هذا الاحياء كما يخرج عن ظلمات الاعتقادات
 الى نورها يخرج عن ظلمات الاخلاق والاعمال الى نورها اذ يعتقدها كما يحصل الاحياء
 بطريق الانبات يحصل الجزاء بطريق الانبات أيضاً حتى ان الاعمال المسالية كذلك فقال
 (مثل الذين يتفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة) اقيت في الارض ثم (انبتت) ساقان
 انشعبت سبع شعوب خرج من كل شعبة سنبلة فصارت (سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة)
 أى عدد كثير من الحبات وهـ ذى الذرة والدخن كثير وفي البر في الاراضى المغلة فالمال
 حبة وسبيل الله أرض المزرعة وقبول الساق وتربيته الشعب على عدد صفاته السبع
 والسنابل تجلى تلك الصفات في العبد والحبات آثار ذلك التجلى في العبد (والله يضاعف)
 هـ ذا التضاعف أو أكثر منه (لمن يشاء) بحسب النيات والاستعدادات (و) لا يبعد من
 فضله اذ (الله واسع) لا يتضيق عليه ما يتفضل به لكن لا يتسع في حق الكل لانه (عليم)
 بالنيات والاستعدادات ولو قيل اذا كان الاتفاق كالفاء البذر وهو محل الآفات الكثيرة
 فهو تضاعف للحاضر لا مر مشكوك اجيب بأن آفات الاتفاق ليست سماوية بل من المنفق
 فعليه ان يحفظ نفسه من المن والاذى والرياء (الذين يتفقون أموالهم في سبيل الله) لافى
 سبيل غيره كالرياء (ثم لا يتبعون) أى لا يعقبون (مما انفقوا مائناً) أن يعتد باحسانه على من
 احسن اليه (ولا اذى) أن يتناول عليه بالانعام (لهم أجرهم) المضاعف (عند ربهم) اذ يربى
 لهم الصدقة (ولا خوف عليهم) من آفة سماوية في الاستقبال (ولا هم يحزنون) لها في الحال
 وانما منع تعقيبها لان منع الصدقة مع عدمها خير من الصدقة مع أحدهما اذ (قول
 معروف) أى رد جميل للسائل (ومغفرة) ينالها من الله بذلك القول (خير من صدقة يتبعها
 اذى) اذ لا يحصل للصدقة نواب ولا به مغفرة ويحصل انم الاذى والمن قريب منه وان لم يحصل
 به انم (والله غنى) عن طلب صدقة ليعيد مع الاذى لهم أو المن عليهم (حليم) عن معالجة
 من يمن ويؤذى بالعقوبة ولو قيل كيف يكون منع الصدقة مع عدم الاذى خيراً من
 الصدقة معها ان نواب الصدقة أعظم فلولم يحسب سيرة الاذى فلا أقل من ان تبقى في

(قوله عز وجل أم الكتاب)
 أصل الكتاب يعنى اللوح
 المحفوظ (قوله عز وجل
 أولوا العزم من الرسل)
 نوح وابراهيم وموسى
 وعيسى عليهم وعلى جميع
 الانبياء السلام (قوله
 عز وجل ازدرج) افعل
 من الزجر وهو الانتذار
 (قوله عز وجل اقسام

نفسه حسنة اذ لا يحورها السيرة الفرعية أجيب بأنه يبطلها مادونهما فاضلا عنها (يا أيها
الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم باليمن والاذى) فانها مساواتان يتنافيان الاحسان المعتبر
في الصدقة والمنافى في مبطول كالرياء في صير الممان والمؤذى (كالذى ينفق ماله وتاء الناس
و) لا يقبل لانه كالذى (لا يؤمن بالله واليوم الآخر) اذ مقتضى هذا الايمان العمل لله
وطلب اجر الاخرة وايس هذا من الصدقة الممثلة بالبذر المنبت سبع سنابل (فله) اي
هذا المنفق رياء (كمثل) من ألقى بذره على (صفوان) هو الحجر ألقى عليه اذ (عليه تراب) وهو
انما ينبت لودام مع سبب الاثبات وهو الماء لكن لا يدوم معه فاذا ألقى عليه البذر (فأصابه
وابل) لم يبق عليه تراب ولا بذر (فترك صلدا) أي املس لاشئ عليه فالمرأى لم يلق البذر
في سبيل الله وان توهم انه سبيله نظرا الى المصرف وكان سبيل الشيطان ليس عليه والممان
والمؤذى قد انتقلا من سبيل الله اليه فاذا زال بوابل العدل الالهى فكما لا يقدر الزارعون
على الصفوان على تحصيل الغلة قليلا أو كثيرا (لا يقدر) أي المرأى والممان والمؤذى
(على) تحصيل (شيئ مما كسبوا) أي من ثواب ما عملوا اذ لم ينظروا الى الثواب الاخرى
فأشبهوا الكفار (والله لا يهدي القوم الكافرين) الى تحصيل الثواب الاخرى فكذا من
أشبههم ثم أشار الى ان الزرع ليس مثال كل صدقة مقبولة أيضا بل منها ما يمثل بغيرها انقال
(ومثل الذين ينفقون أموالهم) لارباب ولا لالابرار الديوى ولا الاخرى بل (ابتغاء مرضات
الله وتبليها من انفسهم) في محبة بقطع محبة ما سواه فهو في تضعيف مراتب القرب (كمثل)
غارس (جنة) أي بستان (بربوة) أي موضع مرتفع فان عظم عليه الفيض الالهى يضاعف
قربه فصار كأنه (أصابه اوابل فأتت اكلها ضعفين فان) لم يعظم فلا بد من فيض ما كان
الجنة ان (لم يصبها اوابل فطلو) ليس التفاوت بالتحكم بل بحسب حال العمل فانه يتفاوت
وان قصده طلب رضا الله وتثبيت النفس بل هو أشد تفاوتان الذي طلب به الاجر اذ (الله
بما تعملون بصير) ولو قيل ينبغي ان لا يبطل باليمن والاذى ما قصده به طلب رضا الله وتثبيت
النفس اذ ليس مثاله الزرع أصلا حتى يكون كالزرع على الصفوان بل مثاله الجنة بالربوة
التي لا تضيق بوابل ولا بطل أجيب بأنه كما انقلب المثال في حق الممان والمؤذى من الزرع
المنبت سبع سنابل الى الزرع على الصفوان انقلب هنا الى البستان المحترق (ايود أحدكم
أن تكون له جنة من نخيل واعناب) هما مثالان للمراتب الشريفة (تجري من تحتهما الانهار)
هو مثال ازدياد الشرف بالسترين بالمعارف ونحوها (له فيها من كل الثمرات) هو مثال فوائد
القرب (وأصابه الكبر) هو مثال العجز عن اكتساب منازل عنهما من الدرجات العالية (وله
ذرية ضعفاء) هو مثال شدة احتياجه اليها فليست مما لا يبالي بالنزول عنها واحتراقها
(فأصابه العاصر) أي ربح هو مثال المن والاذى (فيه نار) هو مثال غضب الله (فاحترقت)
أي الجنة (كذلك) أي مثل ذلك البيان (يبين الله لكم) جميع (الآيات) لتعتبروا

احاط (قوله عز وجل
اجل) آخرت (قوله
تعالى اخذود) هو شق في
الارض وجمعه اخاديد
* (باب الاف المكسورة)
(قوله تعالى اهبطنا) أي
ارشدنا (قوله عز وجل
استوقد) بمعنى أوقد (اذ)
وقت ماض (واذا) وقت
مستقبل (ابليس) افعيل

بطواهرها (اعلمكم تتفكرون) في اسرارها ثم أشار الى انه انما يئمل بالزرع المذبت سبع
 سنابل أو بالجنة ربوة ما اتفق من الجيد فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى الايمان الانفاق
 من الجيد سيما ما يطلب به رضا الله وتثبيت النفس (انفقوا من طيبات) أي جيادات
 (ما كسبتم) بتجارة أو صناعة (وما) أي ومن طيبات ما (أخرجنا انكم من الارض) من
 الحبوب والثمار والمعدنيات (و) لو وقع الردي في مخرجكم من غير قصد أو اختلط فرعاً
 يرجح فيه القبول ولكن (لا تيمموا) أي لا تقصدوا (الخليث) وحده (منه تنفقون) أي
 تخصصونه بالانفاق منه (و) لو كان لكم دين على أحد فاعطوا كونه فيه (استم باخذيه الآن
 تغمضوا فيه) بالمساحمة عليه (واعلموا) انكم انما تأخذونه عند المساحمة لحاجتكم (و) أن الله
 غني (كيف يقبل الردي وهو ذم والله حميد) من كل وجه وكيف يقبله الله وانفاقه بأمر
 الشيطان اذ (الشيطان يعدكم الفقر) في الانفاق (و) ان أصررتم على الانفاق (بأمركم
 بالفحشاء) أي بغاية القبح وهو قصد الردي وكذلك بأمركم بسائر أنواع الفحشاء من الرياء
 والانفاق في المعاصي من غير تذكير للفرق فيها بل يوهم فيها التحصيل الجاهل بالاذب للاموال
 (والله يعدكم) بالانفاق سيما من الجيد (مغفرة منه) للذنوب حتى يسقط البليات من أفعالها
 في الدارين (وفضلاً) بتعويض الأضعاف أو تعظيم الدرجات ولا يتوهم عليه خلاف الوعد
 لانه انما يكون بالضيق (والله واسع) وانما ضيق على من ضيق لانه (عليم) باستعداداته ثم أشار
 الى انه انما لا يغتر بوعده الشيطان ويوقن بوعده الله من آتاه الله الحسنة وكنه عز وجل
 انما (يؤتي الحسنة) وهي اتقان العلم والعمل (من يشاء) لا كل أحد كيف (ومن يؤت
 الحسنة فقد أوتي خيراً كثيراً) اذ به النظام أمر الدارين فتكون مرجعاً لاهلهما الكمال
 قوته النظرية والعملية (وما يذكر) غوائل وعد الشيطان وفوائده وعد الله وجواباً حتى
 يجانب الأول ويلازم الثاني (الأولوا الالباب) أي الاسرار ثم أشار الى ان من دواعي
 التذكير في غيره من النظر الى علم الله فقال (وما أنفقتم من نفقة أو نذرتم من نذر) يؤل الى
 الانفاق (فان الله يعلمه) فلا حجة للعوام بانهم لم يكن لهم ما يتذكرون به من الاطلاع على الاسرار
 ويجب على الكل الاكتفاء به (و) بالجملة (ملاحظة الماين) وهو من لا يكتفي بعلم الله أو يتفق من
 الردي أو يمن أو يؤذي (من انصار) أي حجج تنصرونهم ثم أشار الى ان اظهار الصدقات لا ينافي
 الاكتفاء بعلم الله اذ يكفي ترك المباينة نظر الخلق بل (ان تبادوا) أي تظهروا (الصدقات)
 غير مباينين بعلم الخلق (فنعما هي) أي نعم شياهي أي احسن من كل وجه لانه يجمع المستحقين
 ويرفع التهمة ويدعوله كل من يسمع من محتاج وغيره ويفيد اتباع الناس اياه (وان تحبوا)
 مخافة الرب واسترا لعار الفقراء (و) مع ذلك (تؤثروا الفقراء) أي جيع المستحقين (فهو خير
 لكم) لا يتعداكم الى الاتباع لما حصل لكم من الاخلاص الذي يجزئتم عنه مع الابداء (و) استركم
 عار الفقراء (يكسر عنكم من سيئاتكم) لا تضركم التهمة اذ (الله بما تعملون خبير) فربما
 يزيل عنكم التهمة وان ابقاها فلا تضركم * وعن ابن عباس رضي الله عنهما صدقة السر في

من ابليس اي يئس ويقال
 هو اسم أعجمي فلهذا
 لا ينصرف (قوله ارضبون)
 خافون وانما حذفت الياء
 لانها في رأس آية ورؤس
 الآيات ينسوي الوقف
 عاها والوقوف على الياء
 يستنقل فاستغنوا عنها
 بالكسرة (اسرائيل)
 يعقوب عليه السلام
 (قوله عز وجل اهبطوا

التطوع تفضل علانيته بسبعين ضعفا وصدقة الفريضة أفضل من سرها بخمسة وعشرين
ضعفا ثم أشار إلى أنك وإن كنت لهم فوائد الصديقين ودرجاتهم فليس لك إيصالهم إليها
(ليس عليك هدايتهم) إيصالهم إلى الله وإلى ثوابه ودرجات قربته (ولكن الله يهدي) عقيب
بيانك لحرمان سنته بخلق الأشياء عقيب أسبابه الأعلى سبيل الوجوب بل على سبيل الاختيار
(من يشاء) بخلق الهداية في قلبه (و) هي أن (ما تنفقوا من خير) صدقة أو صلة أو غيرهما
(فلا تنفككم) بالحقيقة لأن المنفق عليه إنما يقضى بها حاجته الفانية ويحصل لكم به الثواب
الأبدى (و) ليس ما يتفق أطباء الأجر نفقة يعتد بها بل (ما تنفقون) نفقة كاملة (الا)
ما تنفقونه (ابتغاء وجه الله) إذ يحصل به القرب من الله ولا نسبة للأجر إلى القرب (و) القرب
ليس بمنع من الأجر بل (ما تنفقوا من خير) ابتغاء وجه الله (يوفى إليكم) بقوائدهم من
التقرب والثواب الأخرى والديوى (و) بالجملة (أنتم لا تظلمون) في المعاملة مع الله سيما
إذا كان عطاؤكم (لله بقرآن) أي المحتاجين إلى النفقة لمتقوا وعلى العبادة لأنهم (الذين
احصروا) أي حبسهم قصد العبادة (في سبيل الله) حتى أنهم (لا يستطيعون) من فرط
اشتغالهم بالعبادة (ضربا) أي ذهابا (في الأرض) لاكتساب أو سؤال واتركهم أيامهم مع
قيامهم بالعبادة (يحسبهم الجاهل) بجهالهم (أغنياء) لأن اتساعهم في المال كل والملابس بل
(من التعفف) عن السؤال مع عدم الاكتساب (تعرفهم بسيماهم) وإن سألوا على الندور
(لا يسئلون الناس الخافا) أي الخاطبا بالضرورة (و) لا يختص هؤلاء بالانفاق عليهم بل
(ما تنفقوا من خير) ولو على المحين وعلى من لم يتحقق فقرهم أو لم تشتد حاجتهم (فإن الله)
يجازيكم عليه بقدر استحقاقكم اذهبوا (به عايم) ثم أشار إلى أنه كما لا يختص الانفاق
بالكامل من المستحقين لا يختص بالكامل من الأوقات والأحوال بل (الذين ينفقون)
أموالهم بالليل) وإن عسر فيه اجتماع المستحقين (والنهار) وإن خيف فيه الرياء (سرا)
ولو في الليل (وعلاية) ولو في النهار (فأهم أجرهم) أكمل مما يستحقونه لكونه (عند ربهم)
الذي يربي صدقتهم فيمنحها (ولا خوف عليهم) من التشبه بفعل المرائي في النهار مع الجهر
ولأن عدم استيعاب المستحقين أو من التهمة في الليل مع السر (ولا هم يحزنون) لما يحصل
لهم من النقص الضروري بهذه العوارض ثم أشار إلى أن الخوف والحزن لا يندفعان
بالانفاق من مال الربا في سبيل الله إذ لا يملك صاحبه وإن حصل له بالمبايعة لأنه خبط فيها
بالتعويض من غير عوض في الواقع فالبيع مقابلة عين أو منفعة بعين أو منفعة فلا بد فيه
من تحقق العوضين بجميع أجزائهما حالا أو مالا ولا تحقق لبعض أجزاء أحد العوضين
في الربا لأنه يبيع نفقة مدته أو مطعوم مطعوم إلى أجل أو يبيع أحدهما بجنسه مع زيادة
والمقابلة في غير الجنس تقع بمجموع أحد العوضين لمجموع الآخر لا باعتبار الأجزاء وفي
الجنس باعتبار الأجزاء فلا يبق للزائد مقابل لكنه عفي عنه في غير الربويات لقلة الحاجة إليها
فلا يعتد بتضييعها كليا والفاضل في الربويين المختلفين باعتبار الأجل خارج عن مقابلة

منها الهبوط الانحطاط
من علو إلى سفلى بالضم
والكسر جميعا قوله تعالى
اهبطوا مصر اى انزلوا
مصر (قوله عز وجل
ادار آتم) أصله تدار آتم
اى تدافعتم واختلفتم
في القتل اى ألقى بعضكم
على بعض فادغمت التاء
في الدال لانهم من مخرج
واحد فلما أدغمت سكنت

المجموع لانه لولا الاجل لم يؤخذ الفاضل فهذا خبط في المقابلة لذلك كان ما اهم الى الخبط
كما قال (الذين يا كلون الربوا لاية قومون) من قبورهم (الا كما يقوم) المصروع (الذي
يتخبطه الشيطان) أي يوقعه في الخبط وهو ضرب على غير الساق (من المس) أي من مس
الشيطان اياه على ما يزعمون أن اختلاط العقل انما يكون من مسه فيكون هم وضعهم
وسقوطهم كما صرّحوا عن الاختلال عقابهم بل لان الله أربى في بطونهم ما أكلوا فأنقلها (ذلك)
القيام الخبط (بأنهم) ضحوا الى قبيح المعاملة قبح الكفر حتى (قالوا) أولانا الربا مثل
البيع في تحصيل الربح ثم جعلوا المشبه به مشبه للمبالغة فقالوا (انما البيع مثل الربوا)
فجعلوا الربا أصلا يقاس به البيع (و) هو قياس باطل لانهم ردوا به النص اذ (أحل الله
البيع وحرم الربوا) فكانوا محالين لما حرم الله بقياسهم مع ظهور الفرق اذ ليس في البيع
اعتبار مقابلة مع عدمها في الواقع بخلاف الربا ليكنهم لا يؤخذون به قبل النص (فن جاءه
موعظة) أي زجر (من ربه فانهى) أي تبع نهيه (فله ما سلف) لا يسترد منه ما أخذ لانه
كالجته المخطئ (وأمره الى الله) ان شاء أخذه اظهر الفرق وان شاء عفا عنه لان الفرق
وان ظهر لارباب النظر يجوز أن يخفى على العوام (ومن عاد) الى تحليل الربا بعد النص
(فأواملك أصحاب النار هم فيها خالدون) كفرهم بالنص وردهم اياه بقياسهم القاسد بعد
ظهور فسادهم ثم أشار الى أن الربا كما يتضمن الضرر الاخرى فقيه ضرر دينوى والصدقة كما
تتضمن النفع الاخرى تتضمن النفع الدينوى أيضا (يمحق الله الربوا) أي يذهب بركته
ويهلك المال الذى يقع فيه (ويربى الصدقات) وانما يحق الربا لان صاحبه ان استعمله
فكافروا لانهم (والله لا يحب كل كفار أثيم) وانما يربى الصدقات لانه نتيجة الايمان
والاعمال الصالحة (ان الذين آمنوا) فرج ايمانهم أمر الله بالانفاق على جهنم للمال (وعملوا
الصالحات) المنتجة محاسن الاخلاق التى من جملتها الجود (وأقاموا الصلوة) التى تنهى عن
الفحشاء والمنكر التى من جملتها الاخلاق الذميمة التى من جملتها الشح (وآتوا الزكاة) التى
هى أجل أسباب فضيلة الجود (لهم أجرهم) الكامل من كل وجه لكونه (عند ربهم) فيكمل
في الدنيا والآخرة (ولا خوف عليهم) من منع الاجر الدينوى من الاخرى (ولا هم يحزنون) من
نقص الاجر الاخرى بالدينوى ثم أشار الى أنه انما يحق الربا بغضبه على صاحبه لابطاله حكمة
الله في خلق الاموال فقال (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) ابطال حكمته فانه مقتضى الايمان
به (وذرُوا ما بقى من الربوا) على الغرماء فانه أقل مقتضى التقوى بل مقتضى الايمان فتتركونه
(ان كنتم مؤمنين فان لم تفعلوا) ترك ما بقى كنتم متهاونين بأمره ومن تمهاون بأمر ملك حاربه
(فأذنوا) أي اعلوا (بحرب) عظيم (من الله ورسوله) التابع له حربا وصالها (وان تبتم) من
الارتقاء واعتقاد حله (فلكم رؤس) أي أصول (أموالكم لا تظلمون) بطلب الزيادة (ولا
تظلمون) بالنقص والمطل هذا اذا كان المديون موسرا (وان كان ذو عسرة) بالكل
أو البعض (فمنظرة) أي فالواجب امهال بقدر ما أعسر (الى ميسرة) بذلك القدر (وأن

فاجتلبت لها ألف الوصل
للاية داء وكذلك ادا ركوا
وانا قلتم واطيرنا وما أشبه
ذلك (قوله تعالى آية الى
ابراهيم ربه بكلمات
فأتمهن) اختبره بما تعبد به
به من السنن قبل وهى
عشر خصال خمس منها فى
الرأس وهى الفرق فرق
الشعر وقص الشارب
والسواك والمفضضة
والاستنشاق وخمس فى
البدن الختان وحلق

تصدقوا) ببراءة قدر ما أفسر (خير لكم) لأنه ربما لا يحصل البذل في الحال فيأخذ ما يساويه
 في الآخرة والصدقة تتضاعف الاضعاف المذكورة (ان كنتم تعملون) بحقوق الاعمال
 ثم أشار الى أن الدائن ان لم يتصدق فحقه أن لا يضيق على المدينين باستيفاء جميع حقه والى أن
 حق المدينون أن يوفى حق الدائن ان لا يستوفى منه الباقي بالفاني فقال (واتقوا يوماً ترجعون
 فيه الى الله ثم توفى كل نفس ما كسبت) فان استوفى الدائن حقه بالتضييق على المدينين
 استوفى الله منه حقه بوقفه بالتضييق وان سأل الله فآله أولى بالمساحة والمدينون ان لم يوفى حق
 الدائن مع قدرته على الاداء استوفى الله منه حقه وأما من لا يقدر فربحى أن يعفو الله عنه
 ويرضى خصمه بعوض من عنده فان زعم الدائن أنه بالاستيفاء بالتضييق غير ظالم أو زعم المدينون
 أن اعطاء الباقي بالفاني ظلم قيل (وهم لا يظلمون) أما الدائن فلا أن الله باستيفاء حقه منه غير
 ظالم وأما المدينون فلا أنه انما استوفى منه الباقي بالفاني لتقصيره في الاداء ولا سبيل الى تعطيل
 الحقوق في العدل الا الهى ثم أشار الى أن استيفاء الحقوق في الدنيا انما يتيسر بالكتابة سيما
 في الديون الموجبة لغلبة النسيان بعد طول المدة فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى
 إيمانكم الداعي الى الايفاء والاستيفاء بلا زيادة وبلا نقص للولى والوصى والوكيل انكم
 (اذا تدانيتهم بدين) وان قل سيما اذا كان (الى أجل مسمى) بالايام والشهور لا الحصاد
 وقدم الحاج (فاكتبوه) استحباباً (وايكتب بينكم) مبالغة في قطع النزاع بينكم (كاتب)
 متوسط لا يميل الى جانب لانه متصف (بالعدل ولا ياب) أى ولا يمتنع (كاتب) من (أن يكتب
 كما علمه الله) من شرائط الاقرار والدعوى وليس هذا مما يتسامح فيه بل هو كالواجب
 (فليكتب وليملل) المدينون (الذى عليه الحق) على الكاتب لانه المقر المشهود عليه (وليتق)
 الكاتب (الله ربه) الذى ربه بتعليم الكتابة والعبارة أن يغير على الممل بالزيادة عليه
 أو بالنقص في مال صاحبه (ولا يخسر) أى لا ينقص (منه) أى مما عليه (شيئاً) من صفات
 الدين وشروط الاقرار والدعوى هذا اذا كان المدينون رشداً قوياً في نفسه مستطيعاً على
 الاملاء (فان كان) المدينون (الذى عليه الحق سقيماً) ناقص العقل (أو ضعيفاً) لمرض
 أو هرم يشق عليه الاملاء (أو لا يستطيع أن يعمل هو) لجهل بالغة أو بالشرع (فليملل وليه)
 أى من يقوم مقامه من قيم أو وكيل أو مترجم فانه وان لم يكن له نيابة الاقرار فله نيابة املاء
 الكتابة ثم تراجع صاحب ان أمكن والا فالولى ملتبساً (بالعدل) لا يميل الى المنوب
 ولا الى الدائن ثم أشار الى أن الكتابة وان روى فيها ما ذكر لا يؤمن معها النزاع فلا بد
 لقطعها من الاستشهاد فقال (واستشهدوا) ندباً (شهيدين) لان ولاية الشاهد ضعيفة فلا بد
 من تقويتها (من رجالكم) المسلمين اذ ولاية للمرأة وان صلت للتقوية ولا عدالة الكافر
 (فان لم يكونا) أى الشاهدان (رجلين فرجل واحدان) فانهما يقومان مقام الرجل في
 تقوية ولاية الشاهد الرجل لكنه يختص بالاموال بشرط أن يكون الكمل (من ترضون
 من الشهداء) لاتصافهم بالاسلام والعدالة وعدم العداوة والغفلة والهمة وانما اشترط

العانة والاستنجا وثقل
 الاطعمة وتنف الاطباق فاعلم
 أى فعمل به من لم يدع
 من شياً (وقوله تعالى
 انى جاءك الناس اماماً) أى
 يا أيها الناس فمتبعونك
 وبأخذون عنك وبهذا
 معنى الامام اماماً لان
 الناس يؤمنون أفعاله أى
 يقصدونها ويتبعونها
 ويقال للطريق امام لانه
 يؤم أى يقصد ويتبع
 (ومنه قوله عز وجل وانهم

مع ذلك في المرأة التعدد كراهة (أن تضل احدهما) لقصور عقلاهما (فقد ذكر) عند التعدد
 (احدهما الاخرى) الضالة ثم أشار الى أنه وإن نذب الاستشهاد حرم على الشهود الالباء
 فقال (ولا ياب الشهاداء اذا ما دعوا) لاقامة الشهادة اذ به يتلف الحق جزما وكان بترك
 الاستشهاد محقلا ثم أشار الى أنه لا يتيسر الشهادة للشهاداء بعد طول المدة الالباء الكتابة فقال
 (ولا تساموا) لا تغلوا أيم الشهاداء (أن تكتبوه) أي الحق الذي تحملتم الشهادة فيه
 (صغيرا) كان (أو كبيرا) وإن كان مؤجلا ككتبوه (الى أجله ذلكم) أي المذكور من
 الكتابة (أقسط) أي أكثر سطام من الاجر للشهاداء (عند الله) لانهم أعانوا المتدائنين
 بفعل الشهادة والكتابة (وأقوم) أي أعون (لشهادة) أي لاقامتها اذ به يتم الاعتماد على
 الحفظ (وأدنى) أي أقرب في (الارتباوا) أي لا تشكروا في جنس الدين وقدره وأجله
 بتشكيل أحد المتدائنين (الآن تكون تجارة حاضرة) أي حالة (تديرونها) أي تكثرون
 ادارتها (بينكم) فتصعب عليكم كتابتها مع قلة الحاجة اليها (فليس عليكم جناح) في (الآلا
 تكتبوها) وإن كان قد يقع فيها النزاع فذلك نادر (و) لكن (اشهدوا) استحبابا (إذا
 تبايعتم) شيئا خطيرا وإن كان العوضان مقبوضين مبالغته في قطع النزاع (ولا يضار كاتب)
 بمنع جعله (ولا شهيد) بمنع مؤنة مجيئه من مسافة (وان تفعلوا) الضرر (فانه فسوق) أي
 خروج عن طاعة الله ضار (بكم واتقوا الله) ان يأخذ باقبيكم بفانيكم ويعذبكم بالخروج
 عن طاعته وكيف تخرجون عن طاعة الله (ويعلمكم الله) مصالحكم فان لم تعلموا وجه
 المصلحة فيه فيمكن فيها كونه من الله (والله بكل شيء عليم) ثم أشار الى أنه انما يكتب إذا
 تيسر فان لم يتيسر فالأولى الارتهاان فقال (وان كنتم) راكبين (على سفر ولم تجدوا كتابا)
 وان وجدتم الشهود (فرهن) أي فالذي يستوثق به رهن (مقبوضة) يقبضها الزاهن هذا
 إذا لم يأمن البعض البعض بالوثيقة (فان آمن بضعكم بعضا) واستغنى عن الارتهاان
 (فليؤد الذي اتقن) دينه الذي جعله الدائن (أمانته وليتق الله ربه) في منع حقوق عبده
 (ولا تسكفوا) أيها الشهود سيما عند عدم الكتابة (الشهادة ومن يكفها) كانت معصية أعظم
 من معاصي اللسان والجوارح المؤثرة في القلب بواسطتها (فانه آثم قلبه) بلا واسطة لان
 السكتان فعلة (والله بما تعملون) بقلوبكم وألسنتكم وجوارحكم (عليم) وإن لم يعلم الناس
 بعضها ولا يبعد على الله تأنيم القلب إذ (لله ما في السموات وما في الارض) والقلب من جملة
 ما فيه مما وخواطره وإن كانت من غير اختيار فله أفعال اختيارية بعضها يتوقف تمامه على
 فعل اللسان أو الجوارح وبعضها لا يتوقف كالتفاق وكتمان الشهادة والحسد (وان تبدوا)
 أي تظهروا (ما في أنفسكم) من الافعال الاختيارية باللسان أو الجوارح (أو تخفوه
 بحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء) في غير الكفر (ويعذب من يشاء) فيما أبدى أو أخفى مما
 لا يتوقف تمامه على فعل اللسان والجوارح (و) لا يبعد من الله تعذيب القلب وإن كان
 مجردا إذ (الله على كل شيء قدير) فيقدر على تعذيبه بما يضا له لفسد ربه على ايجاد ضده مع

لإمام مبين) أي لطريق
 واضح يسمون عليهم في
 أسفارهم يعني في القرينين
 المهلكتين قوم لوط
 وأصحاب الايكة فيرونهما
 ويعتبر بهم من خوف
 وعبد الله تعالى (والامام)
 الكتاب أيضا (ومنه قوله
 عز وجل يوم ندعوا كل
 أناس بأمامهم) أي بكتابهم
 ويقال بدنيهم (والامام)
 كل ما اتفقت به واعتدلت
 به (قوله عز وجل اصطفى)

تجرده ولما كان الله أن يغفر ويغيب لم يكن بد من إعلام ما يعذب عليه وهو التكليف به إذ هو بدونه يكون من تكليف الغافل وإعلام الكل بلا واسطة يكاد يكون ملجئا إلى الإيمان فلا بد من واسطة هو الرسول ولا بد من إيمانه أولا ليتبعه المرسل إليه لذلك (آمن الرسول بما أنزل إليه) من التكليف (من ربه) بمقتضى ربه وبنيته (والمؤمنون) آمنوا بذلك المنزل بتبعيته وأصل التكليف الإيمان وأصله الإيمان بالمكلف ثم بالوساطة على ترتيبها لذلك (كل آمن بالله) المكلف (وملائكته) الآتين بالتكليف منه إلى عباده (وكتبه) المستحقة على تفصيل ذلك التكليف (ورسله) الواصل إليهم التكليف أولا ثم أشار إلى أن اختلاف الكتب والرسول في بعض الفروع لا يوجب التفريق لذلك قالوا (لا تفرق بين أحد من رسله) بالإيمان ببعض والكفر ببعض لا اتحاد موجب الإيمان وهو ظهور المعجزة بلا معارضة ما يكذبهم من دعوى المحال وخيانة النفس ثم أشار إلى المقصود من التكليف وهو قبوله اعتقادا وولافقال (وقالوا معنوا وأطعنا) ولما علموا أنهم لا يخلصون عن تقصير فيه ما وان الرب يغفر لمن يشاء قالوا (غفرانك ربنا) كيف لا نستغفر لك إذ (اليك) باليوم الآخر (المصير) أي مصيرنا بعد الموت وهذا إيمان باليوم الآخر وقد كان هو الموجب الكلي أولا لكن لما أشبه العلة الغائية آخره في الوجود تأخيرها ثم أشار إلى أن طلبهم الغفران لم يكن لأن الله كافهم بما لا طاقة لهم به إذ (لا يكلف الله نفسا إلا وسعها) بل قصر وأبترك ما يطيقونه من الطاعات أو فعل ما يطيقون بتركه من المعاصي إذ علموا أن كل نفس (أها) ما كسبت من الطاعات (وعليها ما كتسبت) من المعاصي أو ردالا كتساب ههنا لأن النفس تشتميه وتجتذب إليه فقيه لها احتمال بخلاف الخير ولما علموا أن الخطأ والتسيان وإن كان غير مقدورين منشؤه ما تقر به وقوله مما لا اله قالوا (ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا) أمرنا ونهينا (أو أخطأنا) بالتباس المأمور بالمنهي أو بالعكس ولما علموا أن في المقدور ما يصعب على النفس كقتل النفس في التوبة وقطع موضع النجاسة من الثوب وغيره وصرف ربيع المال في الزكاة قالوا (ربنا ولا تحمل علينا إصرا) أي عبئا ثقيلا يجبس صاحبه في مكانه (كما حملته على الذين من قبلنا) من الأمم السالفة ولما فرغوا من الدعاء في رفع شدة التكليف دعوا في رفع شدة البليات فقالوا (ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به) من بليات الدنيا والآخرة ولما علموا أنها بسبب الذنوب قالوا (واعف عنا) أي ارحم عنا ذنوبنا فلا ترسل علينا بليمة في الدنيا ولا في الآخرة (واغفر لنا) أي استرنا ذنوبنا فلا تفضحنا بها فانهم من أشد البليات قالوا (وارحمنا) أي تفضل علينا بالرحمة مع كوننا مذبذبين في عبادة من هو أشد تقصيرا منا وهم الكفار وقد واصلنا بالإيمان فاذن (أنت مولانا) ولا بدوا لك من أثر تميزه عن الأعداء وأولاه النصير عليهم (فانصرنا) لانا مؤمنون بك (على القوم الكافرين) الذين هم أعداؤك ثم والله الموفق اللهم والحمد لله رب العالمين ملء السموات وملء الأرض وملء ما شاء الله من شيء بعد جداد في نعمه ويكافئ من يذمه وصلى الله

اختار (استجاب) أي
أجاب (اعتمر) أي زاد
البيت والمعتمر الزائر قال
الشاعر
وراء كعب جاء من تثليث
معتمرا
ومن هذا سميت العمرة
لأنها زيارة للبيت ويقال
اعتمر أي قصد ومنه قول
العجاج
لقد سمى ابن معمر حين اعتمر
مغزى بعيدا من بعيد وضرب
إي جمع (قوله عز وجل

(سورة آل عمران)

سميت به الان اصطفاء آل عمران وهم عيسى ويحيى ومريم وأمها نزل فيه - منها ما لم ينزل في غيره
 اذ هو بضع وثمانون آية وقد جعل هذا الاصطفاء دليلا على اصطفاء نبينا محمد صلى الله عليه
 وسلم وجعله متبوعا لكل محب لله ومحبوب له وتسمى الزهراء لانها كشفت عما التبس على أهل
 الكنايين من شأن عيسى عليه السلام والامان لان من تمسك بما فيها أمن من الغلط في شأنه
 والكنز لتضمنها الاسرار العيسوية والمجادلة لنزول نيف وثمانين آية منها في مجادلة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم نصارى نجران اذ وفد على رسول الله صلى الله عليه وسلم ستون
 راكبا منهم وفيهم العاقب والسيد فكلمه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهما عليه السلام
 أسلما قالوا أسلمنا فبأبى قال كذبتم فكم نعكم من الاسلام دعاء كما لله ولدا وعبادتنا كما الصليب
 فقالا لان لم يكن ولد لله فن أبوه فقال عليه السلام ألسن تعلمون أنه لا يكون ولد الا ويشبه أباه
 قالوا بلى قال ألسن تعلمون ان ربنا حي لا يموت وان عيسى يأتى عليه الفناء قالوا بلى قال ألسن
 تعلمون ان ربنا قديم على كل شئ يحفظه ويرزقه قالوا بلى قال فهل يعلم عيسى من ذلك شيئا
 قالوا لا قال ألسن تعلمون أن الله لا يخفى عليه شئ في الارض ولا في السماء قالوا بلى قال فهل
 يعلم عيسى من ذلك شيئا الام اعلم قالوا بلى قال ألسن تعلمون أن ربنا صبور عيسى في الرحم كيف
 شاء وربنا لا يأكل ولا يشرب قالوا بلى قال ألسن تعلمون أن عيسى جلته أمه كما تحمل المرأة
 ثم وضعته كما تضع المرأة ولدها ثم غذى ولدها كما يغذى الصبي ثم كان يطعم ويشرب ويحدث
 قالوا بلى قال فكيف يكون هذا كما زعمتم فسمعتوا فأنزل الله لتصديقه بضعاً وثمانين آية
 من صدر آل عمران وتسمى سورة الاسنة تغفار لما فيها من قوله والمستغفرين بالاسحار وطيبة
 لجمعها من أصناف الطيبين في قوله الصابرين والصادقين الى آخره (بسم الله) الجامع
 للكمالات اللطيفة والقهرية اذ لطف بعيسى قوما آمنوا برسالاته وقهر به قوما كذبوه
 أو جعلوه الها أو ولده (الرحمن) بأفاضة الحياة وإفادة القوام وإرسال الرسل وإنزال الكتب
 (الرحيم) بأفاضة العلم والتوفيق للإيمان بالكل والعمل بالمتأخر (الم الله لا اله الا هو الحي
 القيوم) أى الاله اللازم الوجود لذاته المنزه عن حلول الحوادث فيه وحلوله فيها والاتحاد بها
 هو الله اذا لاله من له غاية الكمال والالجاز أن يكون كل عال اله السافل ومن لا يلزمه الوجود
 لذاته كان ناقصا اذا أصله العدم الذى هو غاية النقص وحلول الحوادث يوجب التغير وليس
 من غاية كمال الى غاية كمال لان المتساويين لا يعلموا أحدهما الاخر فضلا عن غاية العلم عليه
 فلا تعدد لغاية الكمال فلذلك لم يتعدد الاله ولو كان من نقص لزم أن لا يكون الها قبله ولو كان
 الى نقص لزم أن لا يبقى الها بعده والحلول ان كان حلول المظروف لزم كونه محاطا وهو نقص
 ولو كان حلول العرض أو الصورة افتقر الى المحل الحادث وهو نقص من الافتقار الى
 القديم وفي الاتحاد ان لم يبق أحدهما لزم اتحاد الموجود بالعدم وان لم يبق الزم فناء القديم

استيسر (أى تبسروا بهل
 قوله تعالى انقصام) أى
 انقطاع (قوله عز وجل
 اعصار) أى ربح عاصف
 ترفع ترابا الى السماء كأنه
 عمود نار (قوله تعالى الخافا)
 أى الخافا (قوله عز وجل
 اذنوا بحرب من الله) أى
 اعلموا ذلك واسمعوا وكونوا
 على اذن منه ومن قرأ
 فاتح ذنوا أى فاعلموا غيركم
 ذلك (قوله تعالى انجيل)
 افعيل من النجيل وهو

والغاية كماله اقتضى صفات الكمال التي أولها الحياة رتبة لتوقف العلم والارادة والقدرة والسمع والبصر والكلام عليها ولما كان وحده كاملا بالذات كانت كمالات سائر الاشياء مستفادة منه فكان قيوما وعيسى لم يكن واجب الوجود اذ لم يوجد قبل أمه ولا في غاية الكمال اذ الله أكمل منه ولا منزها عن الحلول في الحوادث اذ كان في السموات والارض ولا عن حلول الحوادث فيه اذ كان آكلا شاربيا ولا حيا لذاته لقابليته للموت ولا قيوما أكلا ماعدا اذ كان قبله أشياء والازل الطيف المنان هو الله اذ لا بد للحوادث من مبدءا اذ لا وجود لها من ذواتها ويجب أن لا يكون لذلك المبدء ابتداء اذ لا بد من الرجوع الى من له الوجود والكمالات لذاته ويجب أن لا يشارك في كماله لان الكمالات بالذات يجب أن تكون في الغاية والالجاز أن يكون فوقه ذات تقتضي كمالات فاققة فيه لئلا يجوز أن يكون كل عال الها بالنسبة الى السافل ولا بد أن يكون لطيفا اذ الكثرة من التركيب المسبوق بالاجزاء ولا بد أن يكون مبنيا بافاضة الكمال لانه لما لم يكن لغيره بالذات فلو لم يقض لم يحصل له كمال أصلا فن بافاضة الحياة التي يتوقف عليها سائر الكمالات بعدما اتصف به الذات وبافاضتها صار قيوما لها لان الحياة مقومة للاشياء فقيضها أولى بالتقويم ولم يكن عيسى أزليا لكونه مولودا ولا لطيف الظهور الكثافة في جسمه ولا منانا على الكل لسبق كثير من الاشياء عليه والائتم ذاته واطفه ومجده هو الله لا اختصاصه بصفات الكمال بحيث لا يشارك فيه او افاضة الحياة هي أصل الاطاف لتوقف الاتقاع بسائر ما عليها وانما أفاضها لكونه حيا لذاته واختصاصه بالقيومية بحيث لم يظهر به في غيره وعيسى لم يتم ذاته بالاختصاص بصفات الكمال ولا لطفه بافاضة الحياة على العموم ولا قيوميته اذ لم يكن قائما بذاته مستقلا به العدم وجوب وجوده والاحد الذي له ملك الكل هو الله اذ لا اله الا هو وقد ملك حياة الكل لانهم من قبضه لكونه حيا لذاته بل وجود الكل وسائر صفاتهم مفاضاضه لكونه قيوما للكل وعيسى ليس بأحد لتركيبه ولم يملك حياة الكل ولا وجوده أو غير ذلك مما يناسب المقام ثم أشار الى أن القيومية اما بظهور آثار الاسماء والصفات الالهية أو بظهور صورها بحسب تفاوت المظاهر فالظاهر الكامل يقتضي ظهور صورها لذلك (نزل عليك) يا أكمل المظاهر (الكتاب) الذي هو صورة كلامه المفيدة كمال الحياة وقوام المعاش والمعاد مع التفرقة بالتنزيل نجما بهدنجيم للاشعار بأنه وان كان صورة صفة قديمة فهو حادث لكن ليس كالحوادث التي هي آثار بل ملتبس (بالحق) مناسب لصفات كماله ولذلك كان معجزا ولا يحازه كان (مصدق لما بين يديه) أي معرفا صدق الكتب السالفة (و) انما كان كذلك لانه (أنزل التوراة والانجيل من قبل) وانما أنزل دفعة لانهما كانا (هدى للناس) هداية عامة تحصل بدفعة بخلاف الخاصة فانها انما تحصل بدفعات كشفا بعد كشف (وأنزل الفرقان) أي اقامة الدلائل ورفع الشبهة في الكتب السالفة وفي هذا الكتاب معال كنهه أيضا دفعي لاجتماعها في طور العقل بخلاف المعاني الكشفية التي فوق طور العقل فانها

الاصل والانجيل اصل
اعلوم وحكم ويقال
هو من نجلت الشئ اذا
استخرجته وأظهـرته
والانجيل مستخرج به
اعلوم وحكم (قوله عز
وجل اصر) نقل وعده
أيضا (قوله تعالى افتري)
اختلق (قوله عز وجل
استكأنوا) خضعوا
(امرأتنا) افرأطنا (قوله
تعالى انفضوا) تفسروا

ليست دفعية لانها أمور غير متناهية فن هنا كان احياء محمد صلى الله عليه وسلم لم الاحياء
المعنوي أتم من احياء عيسى عليه السلام الاحياء المعنوي وكذلك الحسي لان تكليم الحصى
أعظم من احياء الموتى فلو كان عيسى بذلك الها فمحمد صلى الله عليه وسلم أولى به الكنه أقر
بالعبودية فعيسى أولى بها ولا فائدة الهداية الخاصة مع اقامة الدلائل ورفع الشبهة كان كل
آية منه معجزة فكان الكفر به أشد من الكفر بالكتب السابقة لذلك قال (ان الذين
كفروا بايات الله) التي هي آيات من جهات شتى (لهم عذاب شديد) فوق عذاب من كفر
بالتوراة والانجيل لانه ظهر فيها بكل عزته فالكافرين امسهم من اعزته ولم يطل بذلك عزته بل
صارت موجبة لهزله كما قال (والله عزيز ذو انتقام) وانما كان هذا الكتاب معجزا مقيدا
للهداية الخاصة مع اقامة الدلائل ورفع الشبهة لان الله عز وجل لم يخف عليه وجوه الاعجاز
التي يعجز بها أهل الارض وأهل الظاهر وأهل السماء أهل الكشوف كما قال (ان الله لا يخفى
عليه شيء في الارض ولا في السماء) ولذلك جمع فيه العلوم الظاهرة والباطنة التي لا تقتناهي
من باب المعالاة والمكاشفة ويدل على عدم خفاء شيء عليه أنه (هو الذي يصوركم في الارحام)
صورا جامعة للاسرار الارضية والسمائية تارة وغير جامعة أخرى (كيف يشاء) وقد جعل
آيات كتابه صوراً جامعة لمعاني صفة كلامه في أرحام الاقفاظ وصورا في أرحام المعاني معاني
آخر وهلم جرا والكمال العيسوي ان بلغ هذا الحد لم يدل على الهيته اذ غاية ما أنه صورت
الكالات في رحمها كما أنه صورت جامعة في رحم أمه وقد شاركه كثير من الانسان في ذلك فكما
لا يدل التصوير في الارحام الحسية جامعة على الالهية لم يدل في الارحام المعنوية على ذلك
بل كمال هذا التصوير انما يدل على أن الله هو الجامع للكالات لانه (لا اله الا هو) كيف
وايس اغيره جهميته لانه راعى عزته في ظهوره فلم يظهر على ما هو عليه في شيء بل ظهر في كل
شيء بمقدار استعداده رعاية للحكمة فهو (العزيز الحكيم) ويدل على كمال عزته وحكمته
انه (هو الذي أنزل عاين) بامظهر العزة والحكمة الالهية (الكتاب) الجامع الذي لا يتأني
جمعيته مع اختصاره الآن يجعل بعض الفاظه محتملا لوجوه كثيرة لكنه لعزته جعلها بحيث
تفضي الى احتمالات توقع في الضلال لكن جعل للتحفظ عنها الفاظ لا تحتمل الاوجها
واحد افكان (منه آيات محكمات) لا تحتمل الاوجها واحدا (هن أم الكتاب) أي الاصل
الذي مرجع معانيه عند الاشكال فيها اليه (وأخر متشابهات) تحتمل وجوها بعضها من
العلوم الخفية وبعضها كفر أو بدعة ويميزان بالرد الى المحكمات وفيه رد على نصارى نجران
اذ تعلقوا بقوله تعالى وكلمته ألقاها الى مريم وروح منه فدخلوا في جملة (فأما الذين في
قلوبهم زيغ) أي ميل الى كفر أو بدعة (فيتبعون ما تشابه منه) أي الوجه الذي تشابه فيه
الحق والباطل (ابتغاء الفتنة) أي طلب الايقاع في الكفر أو البدعة أو ايها المتناقض
(وابتغاء) حصر (تأويله) فيما يناسب رأيهم القاسد (وما يعلم تأويله) على سبيل الحصر
(الا الله والرايون في العلم) لما رأوا الوجوه الكثيرة في تأويله ومنها ما يؤدي الى الكفر

وأصل الفض الكبر
(قوله تعالى ادروا)
ادفعوا (انا أنا) في قوله ان
يدعون من دونه الا انا
أي مواتا مثل اللات
والعزى ومناة واشباهها
من الآلهة الموثقة ويقرأ
أنت جامع وثن فقلت الواو
هـ مزة كما قيل في اقتت
وقتت ويقرأ أنت جامع انا
(قوله عز وجل استمونه
الشياطين) أي هوت به

أو البدعة أو التناقض لم يروا الحصر ولم يروا ردها إلى ما يؤدي إلى المحذور بل (يقولون أمثابه)
على ما أراد من تلك الوجوه أو غيرها ولا محذور فيها إذ (كل) من المحكم والمتشابه (من عند ربنا)
العزير الحكيم فلا يبعد أن يرد البعض إلى البعض ولا يمكن رد المحكم إلى المتشابه إذ لا يحتمل
الأوجه واحد (وما يذكر) الوجوه الكثيرة مميزة من المحذور (الأولوالالباب) أي
بواطن العلوم ومع ذلك يخافون من كثرتها الوقوع في المحذور فيقولون (ربنا لا تزغ
قلوبنا) أي لا تعلمها إلى محذور (بعد اذهديتنا) بأن لها التأويلات الصحيحة الموافقة
للمحكمات (وهب لنا من لدنك رحمة) نطلع بها على ما عندك من تأويلاتها الكثيرة سالمة
من المحذور (انك أنت الوهاب) أي المبالغ في الهبة حتى انك تهب ما عندك من اسرار
كتابك بعض خواص عبادك ولا يعسر عليك جمع تأويلاتها في قلوب عبادك مع انها مجمعة
عندك كما انك تجمع المتفرقات يوم القيامة (ربنا انك جامع الناس ليوم لا ريب فيه) فيمكنك
جمعها في قلوب بعض عبادك مع نفي الريب عنها كيف وقد وعدت بذلك اذ قلت والذين
جاهدوا فينا لندينهم سبلنا ويهدي اليهم من ينيب كما وعدت بالخشى (ان الله لا يخلف الميعاد)
ونخطر الضلال في تأويلها منع السلف عن الخوض فيه ولا يكون الله واهبا البعض عباد
اسرار تأويلاتها الصحيحة رخص الخلف في الخوض فيه ثم أشار إلى أن الهبة المعتبرة هي هبة
هذه الاسرار دون الاموال والاولاد بل هي مع الكفر سبب مزيد العذاب وإلى ان المتمسك
بالتشابه كالمتمسك بقياس أمر الاخرة على أمر الدنيا في افادة الاموال والاولاد فقال (ان
الذين كفروا ان تغني عنهم أموالهم ولا اولادهم من الله شيئا) وان اغنت المؤمنين اذ
صرفوا الاموال في سبيل الله والاولاد إلى عبادته (وأولئك) أي الكفار وأموالهم واولادهم
(هم وفود النار) وكيف تنفعهم هناك ولم تنفع آل فرعون في الدنيا فلم تنفعهم من الغرق بل
كانت سبب مزيد عذابهم فسمكة كفره العصر فيها (كدأب) أي سمنة (آل فرعون والذين
من قبلهم) وان لم يكن سبب أصل العذاب لكان سبب مزيد لانهم (كذبوا بآياتنا)
فصرفوها في غير مصارفها فاجتمعت عليهم معاصي الكفر ومعاصي صرف النعم في غير
مصارفها (فأخذهم الله بدنوبهم) ان رحمهم بالاموال والاولاد أولاد (الله) كما هو الرحمن
الرحيم فهو أيضا (شديد العقاب) ولو قالوا انما أخذ الله آل فرعون ومن قبلهم لعدم تدينهم
بدينه ونحن متدينون بدين موسى (قل للذين كفروا) بهم هذا الدين كفركم به ككفر آل
فرعون بموسى وقد فعل بقر يش الكفرهم به ما رأيتم فسيقتل بكم ما فعل بهم (ستمغلبون)
كما غلبوا وقد صدق الله وعده بقتل قريظة واجلابني النضير وفتح خيبر وسيقتل بكم
ما فعل بآل فرعون آخر (و) هو أنكم (تخشرون إلى جهنم) ولا تتخلصون بأيام قلائل
بل مهدت لكم على الابد كما مهدت لهم (وبئس المهاد) لكم كما انهم ابتئس المهاد لهم اذ كان
كفركم بآيات محمد عليه السلام ككفرهم بآيات موسى اذ (قد كان اليكم آية) كآياتهم
(في فئتين) أي فرقتين (التفتا) للعرب ولا يتصور السهر بهد الالتقاء اتفاقا كيف

وأذهبت (قوله جمل وعلا
افتراء عليه) الافتراء العظيم
من الكذب يقال لمن عمل
عملا فبالغ فيه انه ليقري
القرى (قوله عز وجل
املاق) فقر (قوله عز وجل
اداركوا فيم) أي اجتمعوا
فيها (قوله عز وجل لفتح
بيننا) احكم بيننا (قوله
عز وجل استقره لهم)
أخاؤهم استقره لهم
من الرهبة (الاهتدك)

(و) فتة منهم ما (تقاتل في سبيل الله) وهي أبعد من السحر (وأخرى كافرة) هي ان تكون
 ساحرة أقرب من ان تكون مسحورة وتلك الآية ان المشركين كانوا تسعمائة وخمسين
 رجلا مع مائة وتسعين فرسا (يروهم) أي المسلمين وكانوا ثلثمائة وثلاثة عشر مع فرسين وسبعين
 بعيرا وستة أدرع وثمانية سيوف (مثلهم) أي مثلى المشركين لا بطريق التخييل بل (وأي
 العين والله يؤيد نصره من يشاء) من غير احتياج الى اراءة ذلك لكنه أراهم لتكون عبرة
 (ان في ذلك) التكثير والتقليل وغلبة القليل مع عدم العدة على الكثیر شاكي الصلاح
 (أبرة لا ولي الا بصار) لكن يمنع من الابصار الاخذ بالشهوات اذ (زين للناس) فرج عند
 نفوسهم على مقتضى العقل من الابصار (حب الشهوات) أي الميل الى أخذها وتخجيزها
 مع الجهل بعواقبها (من النساء) اذ يحصل منهن أتم الذات (و) النفس تدعى فيهن العاقبة
 الحبيدة من تحصيل (البنين) لقيامهم مقامه من بعده (و) لحبهم بقاء أنفسهم ونسائهم وبنيهم
 يحبون تحصيل (القناطر) أي الاموال الكثيرة المنصدة بعضها فوق بعض (المقنطرة) أي
 المضعفة فوق الاضعاف (من الذهب والفضة و) لمحافظة الاموال عن الاعداء يحبون تحصيل
 (الخيل المسومة) أي بارعة الجمال اذ هي أهيب (و) لا كلها الاموال يحبون تحصيل
 الاموال النامية من (الانعام) أي الابل والبقر والغنم (و) لغذاء الانفس والخيل والانعام
 يحبون تحصيل (الحراث) ثم أشار عز وجل الى غلط النفس في ترجيح ميلها اليها على مقتضى
 العقل من الابصار بأن (ذلك متاع الحياة الدنيا) الحسيسة الفانية (والله عنده) للناظر في
 آياته (حسن المآب) الذي لا غاية لشرفه وبقائه وكثير ما يكون اصحاب الشهوات شر
 المآب فيفقوته الذات الى ابد الابد (قل انبؤكم بخير من ذلكم) الذي ملتم اليه في اللذة
 الحسية حاصل (ل الذين اتقوا) الله فنظروا في آياته ولم ينهمكوا في شهواتهم (عند ربهم) الذي
 رباهم بالنظر في الآيات وعدم الانغماس في الشهوات (جنات تجري من تحتها الانهار) في
 باب المطعوم والمشروب ولا حاجة لهم الى الاموال والاولاد والحيول والانعام والحراث
 لكونهم (خالدين فيها) لهم بدل النساء الدنيا (أزواج مطهرة) عن الخبث في البدن والخلق
 مما لا يخلو عنه نساء الدنيا غالبا (و) تحصل لهم مع هذه الذات الجسمانية لذة روحانية هي
 (رضوان) عظيم (من الله و) انما رضى الله عنهم اذ (الله بصير بالعباد) الذين يتقونه مع
 مبالغتهم في عبادته لانهم (الذين يقولون ربنا اننا آمننا) فان لم يكن انما عبادة أخرى مقبولة
 فالإيمان وحده سبب جواز المغفرة (فاغفر لنا ذنوبنا) فان لم تغفرها فعد ذنبا بمصائب الدنيا
 (وقنا عذاب النار) وليس هذا لانهم ما كهم في الشهوات المانعة عن الطاعات الواقعة في
 المعاصي لكونهم (الصابرين) على الطاعات وعن المعاصي (و) ليس صبرهم بطريق الرياء
 لكونهم (الصادقين و) لا يتركون النوافل خوف الرياء لكونهم (القائمين و) لا يقتصرون
 على الطاعات البدنية ولا يفعلونها التحصيل الاموال لكونهم (المنفقين) منه في سبيله
 (و) لا يحبون بأعمالهم بل يرون فيها التقصير لكونهم (المستغفرين) سيما (بالاصهار) جمع

في قراءة من قرأ و يذكر
 والاهتك أي عبادتك
 (قوله تعالى انسلخ منها)
 خرج منها كما ينسلخ
 الانسان من ثوبه والحية
 من قشرها أي من جلدها
 (قوله عز وجل الا ولأذمة)
 إل على خمسة أوجه إل
 الله عز وجل إل عهد إل
 قرابة إل حلف إل جوار
 (قوله عز وجل افترقفوها)
 اكنسبتموها (قوله انما قلتم)
 تشاقلتم الى الارض (قوله)
 عز وجل ارصادا) ترقبا

سحر آخر الليل وهو يكونه وقت عموم الغفلة أقرب إلى القبول والاجابة قبل المعاملة مع
 الله اما بمنع النفس من الرذائل وجسمها على الفضائل وهو الصبر أو بعمل اللسان وهو
 الصدق أو بالجوارح وهو الصلوة والصوم والحج أو بتفريق المال في سبيل الخير واما بطلب
 وهو الاستغفار وتوسيط الواو للدلالة على الاستقلال لكل واحد من هذه الامور
 ثم أشار إلى انه كيف لا يرضى عن هؤلاء وقد شهدوا بتوحيده اذ (شهد الله أنه لا اله الا هو)
 أي دل دلالة قطعية على انه لا موجود حقيقي سوى ذاته فوجودات الاشياء ظلال
 وجوده وصفات كما لها ظلال صفاته وأفعالها آثار ارادته وقدرته (و) ان لم يصحوا إليه
 وصلوا إلى توحيد الملائكة وأولى العلم اذ شهدت (الملائكة وأولوا العلم) اذ رأوا ذلك
 حال اعتدالهم لانه شهد الله بذلك (فانما بالقسط) من غير ميل ولا يرون في ذلك ظهورا للهية
 فيهم اذ (لا اله الا هو) كيف ولم يظهر في شيء على ما هو عليه في نفسه لانه (العزير) بل بحسب
 استعداد المحل لانه (الحكيم) واذ لم يكن من حصل له التجلي اليهودي الهاتين ان يقال
 (ان الدين عندنا) تجلي (الله الاسلام) الذي هو الاقباد لله باقرار ربوبيته وعبودية ما سواه
 فبطل بذلك الهية عيسى وابنيته وابنية العزير ولو قيل لو شهد أهل العلم بالتوحيد لم يقل
 أهل الكتاب بالهية عيسى ولا بمات ثلاثة أجيب بأنهم لم يتفقوا عليه فلم يكن ذلك مقتضى
 علمهم انهم اختلفوا إلى قائل بثالث ثلاثة وقائل بالحلول وقائل بالاتحاد وقائل بالرسالة
 (وما اختلف الذين أوتوا الكتاب) في عيسى (الامن بعد ما جاءهم العلم) من الكتاب ومن
 دلائل العقل بأن الدين هو التوحيد ولم يكن اختلفا فهم لشبهة يعتد بها عندهم بل (بغيا)
 حصل من مجادلة وقعت (بينهم) فافضت إلى الكفر بآيات الله الدالة على التوحيد (ومن
 يكفر بآيات الله) بشبهات قابلهما الله بتلك الآيات الدالة لحسابها هل ترجع عليها أم ترجع
 الآيات وهو وان طال على الخلق لا يطول على الله (فان الله سريع الحساب) وقد أثبت بآية
 لا يقابلها شبهة أصلا (فان حاجوك) بعد اقامة تلك الآيات (فقل) لم يبق بيني وبينكم
 مجادلة لاني (أسلمت وجهي لله) أي انقذت لآياته المنزلة على وعليكم (ومن اتبعني) وان لم
 يتبع أهل ملتكم ما اتبعه أنبياءكم فقد اتبع أهل ملتي آياتي وآيات أنبيائكم فليس فينا
 من يتبع مجادلتكم الباطلة (وقل للذين أوتوا الكتاب والاميين) عند تساوي آياتك في
 الظهور والفر يقين (أسلمتم) لا ياتي التي هي أجل من آيات أنبيائكم (فان أسلموا فقد
 اهتدوا) هدى لا يعترضه شبهة من شبهاتهم لاتفاق آياتي وآياتهم على تصحيحه (وان تولوا) عن
 هداك وأمرنا على القول بالهية عيسى أو بكونه ثالث ثلاثة (فانما عليكم البلاغ) أي
 تبليغ دلائل الاسلام ورفع الشبهة عنه لا الاكرام عليه اذا عاندوك (و) هم وان عووا في
 عنادهم لم يردهم والبصائر لهم ولو تم تلييسهم على البعض العمارة لم يتم على الله اذ (الله بصير
 بالعباد) ثم أشار إلى انه كما أمر بتبليغ الدلائل أمر بتبليغ ما يترتب على انكارها لاسيما اذا
 أنكرها بغيا سيما اذا أفضى البغي إلى قتل الانبياء فقال (ان الذين يكفرون بآيات الله)

يقال أرسدت الشيء اذا
 جعلت له عدة والارصاد
 في الشر ويقال رصدت
 وأرصدت في الخير والشر
 جميعا (قوله عز اسمه) أي
 وربي أي توكيد لاقسام
 المعنى نعم وربي قال أبو عمرو
 أي وربي تصديق (قوله
 عز وجل اقضوا إلى ولا
 تنظرون) أي امضوا ما في
 أنفسكم ولا تؤخرون
 كقوله فاقض ما أنت فاض
 أي فامض ما أنت محض
 (قوله عز وجل اطعوا)

التي يعلمون انه لا يقدر عليها الا الله (و) لا يقتصرون على الكفر به بابل مع ذلك (يقولون
 النبيين) الذين ظهرت على أيديهم وقد آمنوا بمن ظهرت على أيديهم - ثم امثالها فهم يقتلونهم
 مع علمهم انهم يقتلونهم (بغير حق) اذ لم يدعوا بها محالاً ولم يظهر منهم خيانة نفس تدل على انه
 مكر مع خروجه عن مدة مدة البشر (و) ان زعموا انهم انما قتلوهم كذبهم في دعوى
 النبوة فقالهم (يقتلون الذين يأمرون بالقسط) على انهم (من) جملة عوام (الناس) فعلم ان
 بغيم انما هو على القسط الذي أنزله الله فبغيمهم عليه بغيمهم على الله (فبشرهم) بما تبشر به
 الكافرين بالله وبجميع أنبيائه (بعذاب اليم) وان زعموا انهم ليسوا مثلهم لفسادهم بدين
 عيسى أو موسى وقيامهم بأعماله فقل (أولئك الذين حبطت أعمالهم في الدنيا) فلا يحقن بها
 دماؤهم ولا أولادهم ولا أموالهم وان حقن بهم امن المنافق والمرافق (والآخر) فلا يخفف
 به عنهم العذاب فضلا عن النجاة (و) ان زعموا ان من تمسك بدينه يشفع لهم أو ينجيهم لهم
 فقل (مالهم من ناصرين) ثم أشار الى انه كيف لا يحبط أعمالهم وهم لا يقتصرون على
 الكفر بكتابك بل يكفرون بكتابهم اذ لا يرون اعتقاداتهم به ولا وجوب العمل بأحكامه فقال
 (ألم تر الى الذين أو تأنصبا من الكتاب يدعون الى كتاب الله) أي يدعوهم رسول الله صلى
 الله عليه وسلم الى التوراة (ليحكم) بما يقطع النزاع (بينهم) في ان ابراهيم هل كان يهوديا
 أم لا وهل عندهم الرجم أم لا فيقررون بأنه كتاب الله انما ازل اقطع النزاع (ثم يتولى فريق
 منهم) لا يقتصرون على التولى في محل النزاع بل (هم معرضون) أي مستمرون عليه
 اتخذوه عادة (ذلك) الاستمرار على الاعراض انما هو لهم بأمر الدين وتم اوتهم به (بانهم قالوا
 ان نعمنا النار الايام معدودات) قلائل والاهتمام بأمر الايمان والعمل انما يكون باعتقاد
 دوامه أو طول مدته (و) ليس ذلك انص وجده في كتابهم بل (عزهم) فأوقع الخلال (في
 دينهم ما كانوا يفترون) من ان الله وعد يعقوب ان لا يعذب أولاده الا تحلة القسم واذا
 اغتروا بهذا المفتري في الدنيا (فكيف) يصنعون لقضيحتهم عليه (اذا جعناهم ليوم لا ريب
 فيه) لنقض صحتهم في الاولين والاخرين (و) لا يقتصر على تلك القضية بل (وفيت كل نفس)
 جزاء (ما كسبت وهم) وان تمسكوا بهذا المفتري (لا يظلمون) في توفية الجزاء اظهر كونه
 مفتري اذ يرفع الاهتمام بأمر الشرائع بالكلية ويوجب التهاون به انما أشار الى انهم انما
 لا ينقادون لحكم الله في كتابه الذي به ترفون بصدقه لدلالته على انتقال الملك والنبوة منهم
 اليك وهم يريدون ان تتدلل اياهم (قل) لأخاطبكم في ذلك فضلا عن التدلل بل أقول (اللهم
 مالك الملك) أي المتصرف في الملك الظاهر والباطن وهو النبوة لا تصرف في اعطائهم ما
 وسلم ما لغيرك بل (تؤتي الملك من تشاء) ولومن الاميين (وتنزع الملك ممن تشاء) ولومن
 أهل الكتاب ولا يعبد منك ذلك لان ايتاء الملك اعزاز ونزعه اذلال (و) أنت (تعز من تشاء
 وتذل من تشاء) لكنك لا تفعل ذلك على سبيل التحكم اذ (بيدك الخير) الذي هو الحكمة فلا
 تفعل خلاف مقتضاها وان لم يجب عليك بل (انك على كل شيء قدير) ولا يبعد منك قلب

أي اخرج أي أذهب من قولك
 طمس الطريق اذا عفا
 ودرس (قوله عز وجل
 اجراما) (قوله تعالى اعتراك
 بعض آلهتنا بسوء) أي
 عرض لك بسوء ويقال
 قصده بك بسوء (قوله
 استمعواكم فيما جعلكم
 عمارا لها) (قوله ارتقبوا
 اني معكم رقيب) انتظروا
 اني معكم منتظر
 (استمعواكم) أي امتنع
 (قوله عز وجل استيا سوا)

الاعزاز بالاذلال وبالعكس لانك تقلب بعض اجزاء الليل المظلمة باجزاء النهار المنيرة وبالعكس
 اذ (تولج الليل في النهار وتولج النهار في الليل) لو قيل لقلب هناك لان الزمان امر
 متوهم فلا شك انك (تخرج الحي من الميت) أي الحيوان من النطفة (وتخرج الميت
 من الحي) أي النطفة من الحيوان واعطاء الملك والنبوة احياء ونزعهما امانة بل لا قلب
 ههنا فان اعطاء الملك والنبوة رزق (و) أنت (ترزق من تشاء بغير حساب) فقاية امر
 النبوة انما فضيلة بالانهاية ثم أشار الى انه لما كان من شأن الله قلب المنير بالمظلم والحي
 بالميت وهو بالمصاحبة اقرب وجب ترك تلك المصاحبة فقيل (لا يتخذ المؤمنون) أولو
 الانوار الاحياء (الكافرين) أولى الظلمات الاموات (أولياء) سيما (من دون) أي مجاوزين موالاة
 (المؤمنين) الذين هم سبب ازدياد النور والحياة والجبر لما نقص بصحبة الكفار (ومن
 يفعل ذلك) في وقت من الاوقات (فليس من) موالاة (الله) مقيض الحياة والانوار (في شيء
 الا) وقت (أن تقوا منهم تقاة) أي تخافوا منهم محذورا فظهر وامنهم الموالاة لدفعها
 (وبحذركم الله) في موالاةهم بالباطن (نفسه) التي هي أولى بالخوف لانهم انما يؤثرون بتفكيكه
 ويحجزون بتعجزه (و) ان أثر واقع وهو منقطع والخوف من الله لا ينقطع اذ (الى الله المصير قل)
 كيف لا تخافون منه مع شمول علمه وقدرته (ان تخفوا ما في صدوركم) من موالاة أعدائه
 (أو تبدوه) زاعمين انكم انما تولونهم بالظاهر خيفة منهم (يعلم الله) وان أحقهم علينا في
 الاخفاء والاطهار وكيف (و) هو (يعلم) جميع (ما في السموات وما في الارض والله على كل
 شيء قدير) فيقدر على ما لا يقدر عليه الاعداؤه وهم انما يقدرون باقداره على أمور معدودة
 ويحجزون عنها بتعجزه ولا يجوز الله بحال فليس ترك المجازاة لهجزه بل لانه أخرها الى يوم
 القيامة فيجازيكم بعد اعلامكم (يوم تجد كل نفس) جميع (معامات من خير محضرا) بصور
 يناسبها وهيات في بدنهم أو نفسهم أو قلوبها أو روحها أو في صحف الملائكة وكفى بذلك تلذذا
 مع انه يجازي عليها بمقتضى فضله وجوده الكامل (و) تجد (معامات من سوء) أيضا محضرا
 بصور بحيث يتألم بمجرد حضورها حتى انها (تود لو أن بيننا وبينه) أي عملها السوء (أمدا
 بعيدا) لا يصل أحدهما الى الآخر ثم انه عز وجل يجازي عليها بمقتضى قهره وغضبه
 (و) لذلك (يحذركم الله نفسه و) لا ينافي ذلك رحمة ورأفته لانه انما يحذرهم برأفته اذ (الله
 رؤوف بالعباد) ليرحمهم اذا خافوه فاذا لم يخافوه فكأنما أخر جوار أنفسهم من دائرة رحمته
 ورأفته ولو قالوا انما نحبهم لكونهم عباد الله فحبهم محبة الله ولا يحذرنا الله على محبته
 ومحبة ما نحبه من أجله (قل) انما يفيدكم محبةكم لله اذا أحبكم عليها وهي محبتكم أولياءه
 الذين يستعملونكم اعمالا يحبها ويحبونكم اعمالا يكرهها وأجلهم انا (ان كنتم تحبون
 الله) أي عملون اليه لرؤية الكمال الحقيقي فيه (فاتبعوني) في الاعمال المحبوبة له الكاشفة
 عن جهاله وترك الاعمال المكروهة له الحاجبة عنه (يحبيكم الله) أي يقر بكم من جناب قربه
 ويؤتيكم في جوار قدسه ويكشف الحجب عن قلوبكم (ويغفر لكم ذنوبكم) الحاجبة عنه

استعملوا من ينسب (قوله
 اصعد عبادنا) افرق
 وامضه ولم يقل به لانه
 ذهب به الى المصدر أراد
 فاصدع بالامر (استغفر)
 أي استغف (قوله عز وجل
 اصبر نفسك مع الذين
 يدعون ربهم) أي احبس
 نفسك عليهم ولا ترغب عنهم
 الى غيرهم (قوله عز وجل
 استبق) هو تخين الديار
 وهو فارسي معرب (قوله

من افراط محبته لكم اذ لا يالي الذنوب المحبوب كيف (والله غفور رحيم) ان يكمل محبته
 له ثم قال (قل) لا تغفروا بغفرانه على مجرد المحبة منكم بل (اطيعوا الله) الذي تدعون محبته
 فان المحب لمن يحب بطيع (و) اطيعوا (الرسول) الذي هو محبوبه فان المحب كما يطيع
 المحبوب بطيع محبوب المحبوب (فان تولوا) زاعمين انه لا حاجة للمحب الى اطاعتهم فلا يحبهم
 الله لانهم كفروا بانكار وجوب اطاعتهم والكفر عداوة منافية للمحبة (فان الله لا يحب
 الكافرين) ثم أشار الى انه لا يبعد ان يجعل الله بعض عبده محبوبا له بحيث يحب من يتبعه
 ويطيعه ويغض من خالفه وعصاه فذلك من سنته فيما مضى (ان الله اصطفى آدم) فأحب
 من تبعه من الملائكة وأبغض من لم يسجد له وهو ابليس ومن عصاه وهو قاييل (ونوحا) فتجى
 من اتبعه في السفينة وأغرق من عصاه حتى ابته كنعان (وآل ابراهيم) اذ جعل فيهم موسى
 جاوز من اتبعه البحر وأغرق من عصاه (وآل عمران) اذ جعل فيهم عيسى أبرأ من اتبعه من
 الهوى والبرص وجعل من خالفه خنازير (على العالمين) أى على عالمي زمانهم ثم ان اصطفاه
 الله لآل ابراهيم وآل عمران انما كان ليكونهم (ذرية) ورثت الاصطفاء (بعضهم من
 بعض و) لا يبعد اصطفاه الله محمد صلى الله عليه وسلم لم لدعوة ابراهيم مع كونه من ذريته وقد
 اصطفى آل عمران لدعوة امرأته لذريةها بمجرد القبول والاعادة من الشيطان اذ (الله
 سميع) لمن يدعو (عالم) بمن يستحق اجابة الدعوة (اذ قالت امرأت عمران) حنة بنت فاقوذ
 حين حملت بعد ما أمسك عنها الولد حتى اسنت فيمينا هي تحت ظل شجرة أبصرت طائرا يطعم
 فرخا فتحركت وقالت اللهم لك على ان رزقتني ولدا ان تصدق به على بيت المقدس (رب اني
 نذرت لك ما في بطني محررا) أى خالصا لخدمته لأشغله بشئ من أمورى (فتقبل مني انك انت
 السميع العليم) فقال لها زوجها ما صنعت رأيت ان كان في بطنك شئ لا يصلح لذلك (فما
 وضعتها) أى الاتى التي حملتها (قالت) تحزنا وتحسرا وأعتذرا (رب اني وضعتها أنثى)
 وكنت رجوت ان يكون ذكرا وانما تحسرت وأعتذرت اذ جهلت قدرها (والله أعلم بما
 وضعت) أى بعظم شأن ما وضعت لا يحيط به علم غيره (وايس الذكر) الذي طلبت (كالأنثى)
 التي وهبت اذ فضلت كثيرا من كمال الاولياء من الرجال (و) قالت جبر الماتوهت من
 النقصان (انى سميتها مريم) أى العابدة والخادمة ليطابق اسمها فعلها ثم طلبت عصمتها في ذلك
 الفعل وغيره فقالت (وانى أعيدنها بك) أى اجبرها بحفظك (وذريتهما من الشيطان الرجيم)
 أى المظروود لخالفته فلا تجعل عليها وعلى ذريةها سلطانا يكون سببا لطردهما (فتقبلها ربها)
 بسبب تحريرها وتسميتها واسمها ذاتها (بقبول حسن) بجعلها فوق كثير من الاولياء (وأنتها
 نبأنا حسنا) بجعل ذريةها من كبار الانبياء (و) من كمال تربيتها انما (كفلها زكريا) حين حملها حنة
 الى المسجد ووضعتها عند الاحبار وكانوا سبعة وعشرين وقالت دونكم هذه النذيرة فتنافسوا
 فيها اذ كانت بنت امامهم ومصاحب قربانهم فقال زكريا انا احق به اعني انا اولى به

عز وجل ارتداعا على
 آثارهم اقصدوا أى رجعا
 يقصان الاثر الذى جا آفيا
 (قوله لمسا) أى عجبا
 ويقال داهية (قوله تعالى
 اتقبت من أهلها) أى
 اعتزلتهم ناحية ويقال قد
 نبذت ونبذت أى ناحية
 (قوله عز وجل الحاد) ميل
 عن الحق (قوله عز وجل
 اخسوا فيها) ابعداوا وهو
 ابعادهم كروهم (قوله عز

ايشاع بنت فاقوذ فابوا الا القرعة وانطلقوا الى نهر فاقوا فيها اقلامهم على ان من ثبت قلبه في
 الماء وصعد فهو أولى بها فطقا قلم زكريا ورسبت اقلامهم فبنى لها بيتا وجعل له سبعة ابواب يغلق
 عليها اذا خرج عنها فصارت في صغرها بحيث (كما دخل عليها زكريا المحراب) أي الغرفة
 التي بنى لها (وجد عندها رزقا) فأكهه الشتاء في الصيف وفاكهة الصيف في الشتاء (قال
 يا مريم أني لك) أي من أين لك (هذا) الرزق الا في غير أوانه والابواب مغلقة (قالت هو
 من عند الله) ينزلها من الجنة (ان الله يرزق من يشاء بغير حساب) ولا يكون ذلك على العمل
 المحصور فهو منه تفضل فكذا تفضل على فهذا اصطفاء لآل عمران ثم نبوة عيسى عليه
 السلام ثم أشار الى ما حصل لزكريا من تربتها ورؤية كمالها فانه لما رأى رزق مريم قال ان
 الذي قدر على ان يأتي بقا كهة في غير أوانه بلا سبب لقادر على ان يهب لي ولدا في غير أوانه
 بلا سبب يعتمد به أو يصطنعني وزوجتي للولادة (هنا لك دعا زكريا ربه) ليريه بابقاء علمه وعمله
 ونبوته بعده (قال رب هب لي) مناسبا الى (من لدنك) بغير سبب يعتمد به (ذرية طيبة) أي
 طاهرة عن الاعمال الطالحة والاخلاق الرديئة (انك سميع) أي مجيب (الدعاء) فأجابه الله
 فأرسل اليه الملائكة (فنادته الملائكة) جبريل واسماعيل (وهو قائم) في مناجاة الله فلا دخل
 للشيطان في ذلك الوقت اذ كان (يصلي) وهو غائبا عن زوقت الغفلة وليست وقت الغفلة
 والوسوسة في حق الانبياء عليهم السلام سيما وقد كان (في المحراب) أي في المسجد فكانت
 صلاته كاملة (ان الله يشرك) على السنتنا (بجبي) أي يسمى به لانه يحيا به ذكره وعمله وعلمه
 فلا يقطع بموته شيء من ذلك بل يكمل به أمر عيسى الذي طلب هذا من رؤية كرامة أمه اذ
 يكون (مصدقا) بعيسى الذي حصل (بكلمة من الله) بلا واسطة أب فيصير معليه الكلمة الله
 (و) انما يكمل به أمر عيسى لانه يكون (سيدا) يتبعه قومه وكيف لا (و) هو ان يكون
 (حسورا) أي مبالغافي حبس النفس عن الشهوات بحيث لا يهتم بعصية أصلا (و) لغاية
 كماله يكون (نبيا) ولا شك في نبوته اذ يكون (من الصالحين) فلا يتوهم منه الادعوى الكاذبة
 (قال) زكريا (رب أني) أي كيف (يكون) أي يحصل (لي غلام وقد بلغني الكبر) أي أدركني
 الكبر الكامل المانع من الولادة تسع وتسعون سنة فهل أورد الى الشباب (وامرأتني عاقر)
 أي مستقرة على العقر لم تلد في شبابي فكيف بعدما كبرت وبلغت ثمانا وتسعين سنة (قال)
 جبريل (كذلك) يكون لك الولد على الحال التي أنت وزوجتك عليها فلا تلبده بده لان الله
 تعالى لا يحتاج الى سبب بل (الله يفعل ما يشاء قال) زكريا (رب اجعل لي آية) أي علامة
 أعرف بها الجمل لانتقبه بالباشقة والشكر واستريح من مشقة الانتظار (قال) الله على
 اسان جبريل (آيتك ألا تكلم الناس) أي لا تقدر على مكالمتهم (ثلاثة أيام) مع قدرتك على
 تسبيح الله وذكره لا لا تستغراقك بالله لانك تشغل بهم الا انك لا تكلمهم (الارض) إشارة بنحو
 يدور رأس (واذكر ربك كثيرا) لتستقيض منه الانوار فتقيضها على ولدك (وسبح) طهر
 نفسك من الاخلاق الرديئة وقت ظهور النفس (بالعشي) من العصر الى الغروب

رجل اذك) أسوأ الكذب
 افتراه) افتعله واختلقه
 (الاربية) الحاجة (قوله عز
 وجل اطيرنا) أصله تطيرنا
 ومعنى تطيرنا تشاء منا
 (قوله عز وجل اقصد في
 مشيك) اعدل ولا تتكبر
 ولا تدب ديبا والقصد ما بين
 الاسراف والتقصير (قوله
 عز وجل اسوة) انتمام
 واتباع (قوله عز وجل انما
 بلوغ وقته ويقال أني يأتي

(والابكار) من الفجر الى الضحى ثم أشار الى مزيد اصطفاه مريم فقال (واذ قالت الملائكة
يا مريم) فيه اشارة الى جواز تكليم الملائكة الولي ويقارق النبي في دعوى النبوة (ان الله
اصطفاك) بالتقريب والمحبة (وطهرتك) عن الرذائل لتدوم مناسبتك له الجاذبة لك اليه
(واصطفاك) بالفضل (على نساء العالمين) وفيهن وايات (يا مريم اقنتي) أي اعبدى شكرا
(لربك) على اصطفاك (واصطفاه) أي كثري له السجود بتمسك كثير الصلاة لتزدادى قربا
بغاية التذلل له (واركعي مع الراكعين) أي وصلي بالجماعة لينضم انكسارهم لعظمته الى
انكسارك فتزدادى قربا وأشار بتمسك السجود وتأخير الركوع مع الراكعين الى ان
الركوع وان كان أقل افادة للتقريب فهو اذا كان مع الراكعين أكثر افادة له من السجود
حال الانفراد ثم أشار الى ان كرامات مريم صارت آية لنبينا عليه السلام اذ (ذلك من أنباء
الغيب) لا تذكره اليهود لانكارهم فضلها ولا النصارى لدلائلهم على عبوديتها وهم يزعمون
ربوبيتها (فوحى اليك) مطابقة لما في كتابهم مع اخفائهم اياه بل لا تعلم ما يظهره اذ لم تسمع من
أحد منهم شيئا وهم معترفون بذلك فلم يبق الا الوحي أو تكون لديهم (و) لكن (ما كنت لديهم)
معانيها عليهم (اذ يلقون) في النهر (أقلامهم) ايعلموا (أيهم) تخرج قرعته فهو (يكفل مريم)
كيف (وما كنت لديهم) في ابتداء شأن هذه القرعة (اذ يختصمون) في كفالتهما فمن أين لك
الاحاطة بجميع أحوالها الا بالوحي ولا يعمد الوحي اليك وقد أوحى الى مريم وليست بنبيه
(اذ قالت الملائكة يا مريم) ازالة اغمها من تهمة الولادة بلاأب (ان الله يبشرك) بمولود
يحصل (بكلمة منه) بلا واسطة أب (اسمه) الذي يميزه لقبا (المسيح) وعلما (عيسى)
وصفة (ابن مريم) اذ لأب له ولو كان له الهية أو ابنية لكان في اسمائه ما يدل على ذلك
ولا يكون مذكورا بنسبته الى الام بل يكون (وجيه في) أهل (الدنيا) يعظمونه غاية التعظيم
(و) أهل (الآخرة) كيف (و) هو (من المقربين) يدل على قرب ظهوره الارهاصات
عليه قبل النبوة اذ (يكلم الناس) كلام الانبياء وهو (في المهد) يستمر عليه الى ان يصير
(كهلا) فلا يتوهم فيه انه كان في حال الصبا من الشيطان لانه استمر عليه الى حال كمال
العقل وكيف يتوهم فيه (و) هو (من الصالحين) والشيطان انما يداخل الفساق (قالت)
مخاطبة لله الذي بعث اليها الملائكة كأنه اشاهدته (رب أنى يكون لى ولد ولم يمسسنى بشر
قال) اها جبريل (كذلك) أي على الحالة التي أنت عليها من عدم مسس البشر اذ (الله يخلق
ما يشاء) ولا يحتاج الى سبب بل (اذا قضى أمرا) أي حكم بما يجادش (فانما يقول له كن
فيكون) من غير توسط حادث (و) يرفع عنك التهمة بما يظهر عليه من الكلمات اذ (يعلمه)
بلا واسطة معلم من البشر (الكتاب والحكمة) أي العلم الظاهر والباطن (و) يكلمهما فيه
اذ يعلم (التوراة) المشتملة على الظواهر (والانجيل) المشتمل على البواطن (و) كيف يبق
التهمة ويجعله (رسولا الى بني اسرائيل) الذين يعلمون انه يجب ان يكون كاملا وولدا للزنا

وأن يدين بمنزلة حان يحين
(قوله عز وجل امتازوا
اليوم أيها المجرمون) أي
اعتزلوا من أهل الجنة
وكونوا فرقة على حدة (قوله
عز وجل اصلوها) أي
ذوقوا حرها يقال صليت
النار وبالنار اذا نالت حرها
ويقول اصلوها أي احترقوا
بها (قوله عز وجل
فاستفتهم) أي سألهم (قوله
عز وجل الياسين) يعني
الياس وأهل دينه جهنم

ناقص وتكون له معجزات قاهرة اذ يتحداهم (أني قد جئتكم بآية) قاهرة تعاون بالضرورة
 كونها (من ربكم) اعجزكم عنها وهي (أني أخلق لكم) أي لا يحازكم صورة (من الطين
 كهيئة) أي كصورة (الطير فانفخ فيه) أي فيما أخلق (فيكون) أي يصير (طيرا)
 حقيقيا ذا حياة (بإذن الله) أي أمره لا باستقلال مني (وأبرئ الالكه) المسوح العين
 (والابصر) الذي لا يقبل الدواء بمجرد الدعاء وافعل ما هو أبلغ من ذلك (و) هو أني (أحيي
 الموتى بإذن الله) لا باستقلال مني نفي التوهم الالهية فهذه معجزات قاهرة فعلية (و) من
 معجزاتي القولية اني (أنبئكم) أي أخبركم (بماتنا كلون وماتتخرون) لاولادكم
 وللمستقبل فتتركونه (في بيوتكم ان في ذلك لآية) أي دلالة (لكم) على صدقي (ان كنتم
 مؤمنين) مصدقين بآيات الله فانهم لم تقف فيما مضى على ذلك (و) ايست معجزاتي لاضلالكم
 حتى تشكروا فيها بل لا هدايتكم اذ كنت (مصدقا لما بين يدي من التوراة) المشهورة بالاهداء
 (و) لكنني نسخت بعض أحكامها لاني جئتكم (لاحل لكم بعض الذي حرم عليكم) فيها
 لظلمكم كأكل الشحوم والشروب ولحوم الابل والعمل في السبت (و) ايس ذلك من
 الاضلال لاني (جئتكم بآية من ربكم) تدل على وجه تحريمها في ذلك العصر وتحليلها في هذا
 العصر (فاتقوا الله) في تحريم ما أحل ولو بعد التحريم (وأطيعوا) في تحليل ما حرم في ذلك
 العصر لدلالة معجزاتي على صدقي ولم يظهر لي من خبائه النفس ما يشكك في تلك المعجزات اذ
 أدعوكم الى عبادة الله (ان الله) هو (ربي) ان تجلي في هذه الامور فانا عبده كما انكم عبيده
 (و) هو (ربكم فاعبدوه) بعمق في أمره في كل عصر (هذا) المذكور من تحليل الشيء في
 عصر وتحريمه في آخر بعمق في مصالح الازمنة (صراط مستقيم) بإيصال الحكمة غايتها في
 أقرب المسافات ولو وصات على خلافه بعدت المسافة ولما رأوه ينسخ بعض أحكام التوراة
 كفر وابه (فلما أحس عيسى) أي أدرك ادراك المحسوسات (منهم الكفر) عند اظهارهم
 آياه بايذائهم له (قال) مع ما له من معجزة الاحياء الذي القدرة عليه بالاستقلال قدرة على الامانة
 بذاته محتجرا ايمان المخلصين ولذلك لم يكتب بنصر الله (من) الجمع الذين هم (أنصارى) ولا يعسر
 عليهم كثرة المؤذين لانهم يضمون أنفسهم (الى الله) في نصره الكافي وحده (قال الحواريون)
 أي المنسوبون الى الحور وهو البياض لاستنارة قلوبهم (نحن) أنصارك لانا (أنصار الله)
 ونصرك نصره لانك داع اليه بأمره وكيف لا تنصر الله وقد (أمننا بالله) ومقتضاه نصره
 والانقياد لأوامره فانه قد نادى بأمره اتى بلغته آمنه (واشهد) أي ما الداعي الى الايمان المبلغ
 لأحكام لنمقادها (بأننا مساون) أي متقادون من كل وجه في الظاهر والباطن ثم اشهدوا الله
 الأمر بما أنزل من الايمان به وبأوامره المقتضى لاتباع رسوله في العمل بعمق تضاها انقالوا
 (ربنا آمننا بأنزلنا واتبعنا الرسول) فأشهدناك على ما نحن عليه اصدقتنا في دعواه (فاكتبنا)
 جزاء على اشهدنا اياك (مع الشاهدين) على ايمان الخلائق وكفرهم وأعمالهم الظاهرة
 والباطنة بالكشف عن بواطنهم بزيادة انارة قلوبنا فوق انارتها للايمان والانقياد لأحكام

بغير اضافة بالياء والنون
 على العدد كان كل واحد
 اسمه الياس وقال بعض
 العلماء يجوز أن يكون
 الياس والياسين بمعنى
 واحد كما يقال ميكال
 وميكائيل ويقرأ على آل
 ياسين أي على آل محمد صلى
 الله عليه وسلم (قوله عز
 وجل اسمائت) معناه
 تفرقت والشمس تفرقت
 (قوله عز وجل اصفح
 عنهم) أي أعرض عنهم

أومع الشاهدین للحقائق (و) لما قصدوا إيداع عيسى وخافوا سوء دعوته وقتال حواريه
 (مكروا) فوكوا عليه من يغتاله (ومكر الله) بالقاء شبهه على بعضهم وجعله بحيث لا يصلون
 إليه أبدا وجعلهم مضرورين باتباعه دائما وهو أشد عليهم من تضردهم به (و) ذلك إذ (الله
 خير) أي أغاب (الما كرين) إذ قال الله يا عيسى (اعلاما له بمكره بالاعداء وتخليصه عن مكروهم
 (إني متوفين) أي آخذ بكيتك (و) لا أدع لك شهوة طعام ولا شراب فتحتاج إلى مساكنة
 الأرض لاني (رافعك إلى) أي إلى سماءي (و) انما أرفعك لاني (مظهر لك من) جوار (الدين
 كفروا) لتلا يصل إليك من آثارهم شيء (و) كما أ جعلك فوق أهل الأرض فأنا (جاءل الذين
 اتبعوك) من المسلمين والنصارى (فوق الذين كفروا) بك من اليهود يغلبونهم (إلى يوم
 القيامة) قيل لم يبق لليهود بعد ذلك ملك ودولة (تم) لا أقصر في حقهم على ذلك بل (إلى
 مرجعكم) لتتجأكم (فأحكم) لقطع النزاع (بينكم فيما كنتم فيه تختلفون) من الأيمان
 والكفر وغيرهما (فأما الذين كفروا) بك فانهم وان آمنوا بجوسي وسائر الأنبياء (فأعذبهم
 عذابا شديدا) كعذاب من كفر بالكل (في الدنيا) بالقتل والامرو الجزية (والآخرة)
 بالنار والحيات والعقارب وضرب الزبانية والسلاسل والأغلال وغير ذلك (و) هم وان آمنوا
 بالأنبياء الماضين (مالهم) أحد منهم (من ناسرين) بالشفاعة أو الاحتجاج أو الدفع قهرا
 (وأما الذين آمنوا) بك وبكل من آمن بهم (وعملوا الصالحات) وان كان فيها ما نسخ بعض
 أحكام التوراة (فيوفهم أجورهم) مثل أجور من عمل بما في التوراة قبل النسخ ولا يعطى
 العامل بما نسخ منها شيئا بعد النسخ لانه ظالم (والله لا يحب الظالمين) يمنع النسخ أو بالقول
 بالهبة عيسى أو بانيته أو بانكار نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وكيف لا يكون منه كربة قوة محمد
 صلى الله عليه وسلم ظالم ما بعد ظهور آياته التي من جملتها (ذلك) المذكور لانا (تتأوه عليهم)
 من غير ان يكون لك اطلاع سابق عليه مع انه (من الآيات) المعجزة بذاتها (و) يجمعها
 وجوه الحكمة لانهم من (الذكر الحكيم) المقيده شرف القائل به لتفوقه بوجوه الحكمة
 وكيف لا يكون القائل بانيته عيسى ظالما يجعله فوق آدم لتولده بلا أب مع انه دون آدم (ان
 مثل عيسى) أي شأنه العجيب الموهب بانيته مطابقا لما (عند الله كم مثل آدم) في الحدوث
 بلا أب بل دونه لان الله تعالى (خلفه من تراب) محدث بلا أبوين (ثم قال له) أي لتكويته
 انسانا بتفخيح الروح فيه (كن) انسانا حيا وأمره يقيد بقوة التكون (فيكون) هـ ذاهو
 الممثل (الحق) أي الثابت الذي لا يقبل التأويل جاء (من ربك) الذي ربك بالاطلاع على
 الحقائق (فلا تكن من الممترين) بما ورد في الانجيل من اطلاق لفظ الاب على الله فانه
 اطلاق مجازي لانه لما حدث منه كان كايه واذا ظهر لك الحق من ربك بالبيان التام (فن
 حاجت) أي جادل (فيه) لاثبات بانيته بظواهر الانجيل (من بعد ما جالك من العلم) القطعي
 الموجب لتأويله (فقل) لم يبق بيننا وبينكم مناظرة ولا سكر نرفع عنادكم بطريق المباهاة
 (تعالوا) أي هلموا بالعزم (ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم) أي يدع كل

وأصل الصفح أن تنحرف
 عن الشيء فتؤليه صفحة
 وجهك أي ناحية وجهك
 وكذلك الاعراض هو أن
 تولى الشيء عرضك أي
 جانبك ولا تقبل عليه
 (قوله الغوافيه) وهو من
 اللغا وهو الهجر والكاذم
 الذي لا تفقه فيه (قوله
 عز وجل اعتلوه) أي
 قودوه بالعنف (قوله
 تعالى ان تظن الاظنا)
 معناه ما تظن الاظنا

من اومنكم اعزة اهلوا واصقهم بقلبه من يخاطر الرجل بنفسه لهم ويحارب دونهم ويدع نفسه
يضا (تم نبتل) اي تضرع الى الله تعالى في دعاء اللعنة (فنجعل لعنت الله على الكاذبين) منا
ومنكم اهلهم الله وينجي الصادقين فلا يبقى العناد الباقي عليهم بعد اتفاق الدلائل
العقلية والنقلية روى انه عليه السلام قرأ الآية على وفد فخرجوا الى المباحلة فقالوا
حتى تنظر نخلوا فقالوا للعاقب وكان ذراهم ماترى فقال لقد عرفتم نبوته ولقد جاءكم بالفصل
في امر صاحبكم والله ما باهل قوم بديا قط فعاش كبيرهم ونبت صغيرهم فان ابيتم الالاف
دينكم فوادعوا الرجل وانصرفوا فانوار رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد غدا محتضنا
الحسين اخذ ابي الحسن وفاطمة خاتمه وعلى خاتمه وهو يقول لهم اذا نادعوت فامضوا
فقال لهم اسقهم يامعشر النصارى اني لا ترى وجوها لو سألوا الله عز وجل ان يزيل جبلا
من مكانه لازاله فلا تباهاهوا فتهلكوا (ان هذا) اي خلق عيسى بأمر الله لا بجماعته
مريم (لهو القصص الحق) كيف بجماعها ولا جزئه ينقل بجماعته اذ (ما من اله الا الله)
فكلا لا تعدد افراده لا تعدد اجزائه والالوجب انصاف كل جزئ منه بالكمالات الموجبة
لالهية ذلك الجزء (و) لو كان له جزئ لم يذلل بجماعته امرأة أرضية لانه (ان الله هو العزيز)
ولو اشتكى ذلك لمنعته حكمته لانه (الحكيم) فحكمته تحفظ عليه عزته (فان قولوا) اي
أعرضوا عن القول بعبودية عيسى عليه السلام فهم مفسدون اعتقادهم واعتقاد غيرهم
في الله فلا يفتوته (فان الله عليم بالمفسدين) يجازيهم بمقدار افسادهم (قل يا اهل الكتاب)
المطالعين على الاعتقادات الصائبة لا وجه لاعتراضكم عن دعوتي الى القول بعبودية عيسى
(تعالوا الى كلمة سواء) اي قول معتدل لا يعيل الى التعطيل ولا الى الشرك متفق عليهم (بيننا
وبينكم) وهي (الانعبد الا الله) اي لا ترى غيره مستحقا للعبادة فنعبد (ولا نشرك به شيئا)
في كمال صفاته الذي به الهية (ولا يتخذ بعضنا بعضا اربابا) اي آلهة صغار ارفع علمنا بكونهم في
الكمال (من دون الله) والالهية انما هي بغاية الكمال (فان قولوا) عن هذه الكلمة سواء
المتفق عليها (فقولوا) خرجتم عن دين الله الذي هو الاسلام ولاكن (انتم ادوا باناسلون)
لنكون شهداء لكم سبب نجاتنا وهلاككم ولما قالوا لا تخالفك في هذه الكلمة ولا تكن ترغم
انك على مله ابراهيم وتخالف اليهود والنصارى وكان ابراهيم يهوديا وانصرانية فقال لهم
عز وجل (يا اهل الكتاب) الذين حقهم ان لا ينطقوا بما لا علم لهم (لم تحاجون) اي تحادلون
(في ابراهيم) انه كان في أحد الفريقين ولاشك ان اليهودية بعد انزال التوراة والنصرانية بعد
انزال الانجيل (وما أنزلت التوراة والانجيل الا من بعده) التوراة بعده بالف سنة والانجيل
بعده بالف سنة (أ) تجعلونه على شريعة كانت بعده بهذه المدة (فلا تعقلونها انتم هؤلاء) اي
تذهبوا اليها المشار اليهم بالاشارة القرية لانه عاقلواهم (حاججتم فيما لكم به علم) من امر محمد
صلى الله عليه وآله وسلم اذ له ذكر في كتابكم فأمكنكم تغييره لفظا ومعنى (فلم تحاجون فيما
ليس لكم به علم) من امر ابراهيم اذ لا ذكر في كتابكم فلا يمكنكم فيه التغيير (والله يعلم) فيمينه

لا يؤدى الى يقين انما
يخرجنا الى ظن مثله (قوله)
عز وجل انشروا) اي
ارتفعوا عن مواضعكم
حتى توسعوا الغيركم يقال
قعد على ثمن من الارض
أي مكان مرتفع ونشتر
(قوله استخوذ عليهم
الشيطان) أي غلب عليهم
الشيطان واستخوذ مما
أخرج على الاصل ولم يعمل
ومثله استروح واستنوق
الجل واستصوبت رأيه
٣ (قوله ونشتر بهني بتحريك
الشين معصح

انبياءه (و) ان لم يعلمكم ذلك (انتم لا تعلمون) وان كنتم مقتسمين اليه (ما كان ابراهيم) لو كان
 على شريعة التوراة والانجيل (يهوديا ولا نصرانيا) اى معتقدا اعتقادهم اليوم في عزير
 وعيسى (وايكن كان حنيفا) اى ما تلاءم الاعتقادات الفاسدة (مسما) اى منقادا
 للاعتقادات الصحيحة (و) لو كان له شئ من اعتقاداتهم اليوم فلا شك انه (ما كان من
 لمشركين) بالقول بانيمة عزير او عيسى او بالهيبة ما ثم ما زعمتم انكم اولى به لان شريعته كانت
 موافقة لشريعة التوراة والانجيل ممنوع بل (ان اولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه) قبل
 نزول التوراة والانجيل اذ لم يتغير عليهم شئ من شريعته (وهذه النبي) الناسخ المانسخ
 التوراة والانجيل بل من شريعته (والذين آمنوا) به فعملوا بشريعته الموافقة لشريعة
 ابراهيم ثم قال (و) لو كنتم مواليين له بالعمل بشريعته وكانت منسوخة به هذه الشريعة
 لم يفدكم موالاته اذ لا يواليكم الله اذ (الله ولى المؤمنين) ثم أشار الى أن اهل الكتاب انما ادعوا
 يهودية ابراهيم او نصرانية لانه (و) لانكم تزعمون انكم على ملته فأرادوا ان يلزموكم اليهودية
 او النصرانية لانه (ودت) اى أحبت (طائفة من أهل الكتاب) الذين حقههم محبة الاهداء
 لو يضلونكم) بالقاء شبهة يهودية ابراهيم او نصرانية لانه (كنها انما اتتم لو صحت يهودية
 او نصرانية) (و) اذ لم تتم ثبت اضلالهم في هذه الدعوى فهم (ما يضلون الا أنفسهم وما
 يشعرون) أنه يعود اضلالهم الى أنفسهم اذ عاجزوا عن اثبات هذه المقدمة ثم قال انكم
 انما تدعون الناس الى اليهودية والنصرانية لظهور الآيات على يدى موسى وعيسى عليهما
 السلام (يا أهل الكتاب) المؤمنين بآيات موسى وعيسى (لم تكفرون بآيات الله) الظاهرة
 على يدى محمد صلى الله عليه وسلم لم مع انما اجل من آياتهما (وانتم تشهدون) آياته وقد سمعتم
 آيات موسى وعيسى والمشهود اولى بالترجيح من المسموع ثم أشار الى أن هذه الآيات
 لو لم تكن أجل فلا تكون أقل الا عن تليبكم (يا أهل الكتاب) لم تلبسون الحق بالباطل فتجعلون
 تكليم الحصى وشق القمير من السحردون احياء الموتى وشق البحر (و) قد صدق كتابكم
 لكنكم (تكتفون الحق) اى الثابت في كتبكم (وانتم تعلمون) ما هو مراده وان غيرتموه
 بتأويلكم الفاسد (و) من تلبسهم الحق بالباطل أنه (قالت طائفة من أهل الكتاب) اثنا
 عشر من يهود خيبر (آمنوا بالذى أنزل على الذين آمنوا) من نسخ التوراة (وجه النهار)
 اى قوله (واكفروا آخره) فقولوا نظرنافى كتابنا وشاورنا علماءنا فلم نجد محمدا بالنعى الذى فى
 كتابنا (لعلهم) اى أصحاب محمد (يرجعون) عن دينه اذ يتوهمون أنهم بعد ترك العناد انما
 رجعو الانهم علموا حاله (و) من كتمانهم الحق أنهم قالوا (لا تؤمنوا) اى لا تظهر واتصدقكم
 بعمد لكونه فى كتابكم (الامن تبع دينكم) اى امن استقراره على اليهودية (قل)
 كانكم تهتدون الناس باليهودية لكنهم لم يتق هدى بعد مجي محمد صلى الله عليه وسلم (ان
 الهدى هدى الله) وايس هدى الله بعد مجيئه صلى الله عليه وسلم يقتضى التوراة التى

(قوله تعالى امتحنوهن)
 أى اختبروهن (قوله)
 عز وجل اسعوا الى ذكر
 الله) بادروا بالنية والجد
 ولم يرد العدو والاسراع فى
 المشى (انتمروا بينكم
 بعروف) أى اياهم بعضكم
 بعضا بالمعروف (قوله)
 استغشوا ثيابهم) تغطوا
 بها (قوله التفت الساق
 بالساق) آخر شدة الدنيا
 بأول شدة الآخرة ومعنى
 التفت أى التصقت من
 قواهم امرأة لقاه اذا

حصرتهم هدى الله في الهداه اكنكم تكتمون انه هدى الله بهد مجيئه كما ان التوراة هداة
 قبل مجيئه كراهة (ان يؤتى احد) من هدى الله (مثل ما أوتيتهم) فضلا عن الفاضل في التقريب
 من الله وافادة الثواب (أو) كراهة اظهار أن (بحاجوكم) اي يغلبوكم بالحجة (عند ربكم)
 فانكم تكبرون ظهور ذلك لما فيه من ذهاب رياستكم ورشاكم (قل ان) الاخفاء انما يمنع
 الاتباع لو كان الفضل يهدكم لكن (الفضل بيد الله) ولا يمكنكم منعه فانه مع منعهكم اياه
 (يؤتيه من يشاء) كيف (و) منعكم تضيق عليه ولا يمكن اذ (الله واسع) وان أمكنكم
 التضيق فهو (عليه) بدفعه عن نفسه فيزيده اخفاؤكم ثم ان اخفاءكم فضل المؤمنين انما ياتي
 لوساؤوكم في الفضل أو نقصوا اليكن الله (يختص برحمته من يشاء) فيزيده فضلا عليكم كيف
 (و) فضله ليس مختصرا فيما أعطاكم اذ (الله ذو الفضل العظيم) ثم أشار الى أنه لا يبعد منهم
 التلبيس وقد ظهرت فيهم الخيانة في أقل شيء ويبعد من مؤمنهم وقد ظهرت فيهم الامانة في شيء
 عظيم فقال (ومن أهل الكتاب) عبد الله بن سلام أودعه رجل من قريش ألفا ومائتي أوقية من
 الذهب فاداه اليه فهو (من ان تأمنه بقنطار) مال منضد بعضه على بعض (يؤده اليك) وان لم
 تطالبه فبعد منه التلبيس لان أماته مع الخلق ثدل على اماته مع الله فلا يفترى عليه انه
 ما ذكر في كتابه نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم (ومنهم من) فخاص بن عاز وراه استودعه
 قرشي دينار فلم يؤده اليه فهو (ان تأمنه بيد يار لا يؤده اليك) لكونه في غاية الخيانة بحيث
 يخون في غير شيء (الامامت عليه) اي على رأسه (فانما) بالمطالبة وارتفاع واقامة البيعة
 فلا يبعد منه الخيانة مع الله بكمثال ما أمر باظهاره طمعا في ابقاء الرياسة والرشاء عليه (ذلك)
 اي الدليل على خيانتهم مع الله انهم يعتذرون عن الخيانة مع الخلق اذا ظهرت بالافتراء على
 الله لان اعتذارهم (بانهم قالوا ليس علينا) مال (الامين) الذين ليسوا من أهل الكتاب
 (سبيل) الى ذم وعقاب فهم يخونون مع الخلق (ويقولون) في الاعتذار عنه (على الله
 الكذب) فيخونونه ايضا (وهم يعلمون) أنه كذب محض ليس لهم فيه نص قطعي ولا ظني مبيها
 ولا دلالة (بلى) النص الالهي أن (من أوفى بعهده) أوفى الله عهده ومن نقض عهده نقض
 الله عهده واداء الامانة من وفاء العهد بل من التقوى (و) قد نص على ان من (اتقى فان الله
 يحب المتقين) فلو لم يكن عليهم سبيل لكان حقهم ان يستأثروا بحبة الله على كل شيء ثم أشار
 الى أنهم متى يبالغون بعهد الناس ولم يبالغوا بعهد الله اذ يستبدلون به وكيف يتقون الله في أمانات
 الخلق ولم يتقوه في أمانته وهي وجوب تعظيمه اذ هي تكون بالآيمان الكاذبة فقال (ان الذين
 يشترون بعهد الله) اي يأخذون بدلته بتغيره (وأيمانهم) اي وبأيمانهم الكاذبة يبدلون
 فيما أخذون (عنا قليلا) اي شيئا حقيرا من الدنيا الحقةرة التي لا نسبة لجمعها الى أدنى ما فوقه
 (أو تلك لا خلاف) اي لا نصيب ثواب (لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله) بما يرضيهم (ولا ينظر
 اليهم يوم القيامة) نظر الرضا (ولا يزيكهم) عما يوجب العقاب (ولهم عذاب أليم) بالنار
 والتوبيخ وتظر الغضب والهيات الظلمانية وذلك لانهم انما أخذوه بعدم رؤيتهم في ابقاء

التصقت فخذها ويقال
 هو من التقاف ساق
 الرجل عند الساق يعني
 عند سوق روح العبد الى
 ربه ويقال التفت الساق
 بالساق مثل قولهم شمرت
 الحرب عن ساقها اذا
 اشتدت (قوله تعالى
 انكدرت) انكدرت وانصبت
 ومنه قول العجاج
 أبصر خربان فضاء فأنكدر
 (وهو طائر واحد خرب
 وهو ذكر الحباري)

عهدده ورعاية تعظيمه نصيبا من ثواب الآخرة ولا من مكاملة الله بما يرضيهم ولا ينتظره بالرضا
اليهم ولم يريدوا التزكية عن موجب العذاب وكيف لا يكون كذلك (وان منهم لفريقا)
لا يقتصرون على تغيير العهد بمجرد التأويل بل (يلوون) أي يحرفون (السنتم) فيظهرون
أكاذيبهم ملتبسة (بالكتاب المحسبوه) أي لتتوهموا أنه (من) ألفاظ (الكتاب وما هو من
الكتاب) لفظا ولا تأويلا (ولا يقتصرون على الإيهام بل يصرحون إذ يقولون هو من
عند الله وما هو من عند الله) تنصيصا ولا استنباطا (و) بالجملة لا يبالون بالله إذ يقولون على
الله الكذب في كتابه وغيره (وهم يعاونون) أنهم يكذبون ثم انهم كما كذبوا على الله كذبوا على
رسوله إذ زعموا أن عيسى أمرهم أن يتخذوه رباً فإذ الله تعالى عليهم بأنه (ما كان) يصح من
الله الذي لا يعطي مرتبة النبوة إلا لمن علم أنه يهتوم بحقيقة ما أن يجمع هذه الفضائل (ابشر) مع
بقاء بشرية التي لا بد من بقائها أبداً (أن يؤتبه الله الكتاب) أي علم الاعتقادات والأخلاق
(والحكم) أي الشريعة (والنبوة) ليدعوهم إلى الله (ثم يقول للناس) الذين بعثه الله إليهم
ليدعوهم إلى عبادته وحده (كونوا عباداً لي) فاتخذوني رباً (من دون الله) لأن ذلك
استنقاص لهم (ولكن) يستكملهم إذ يقول لهم (كونوا ربانيين) أي منسوبين إلى الرب
بالتخلق بأخلاقه أو بالتحقق به أو بالنسب فيه والبقاء به (بما كنتم تعاون الكتاب) الناس
فإن ثواب تعليمه ينير قلوبكم فيبدل أخلاقه أو ينزل به أنوار التجلي الشهودي (وبما كنتم
تدرسون) أي تقرؤون فإنه يجركم إلى الله تعالى وهذا لو كان التعليم والقراءة لله تعالى وحده
(ولا يامركم) أي الأمور بالربانية بما هو غاية النقص (أن تتخذوا الملائكة والنبيين)
الذين هم وسائط ما بينكم وبين الله (أرباباً) استنزالكم عن عبادة الله إلى عبادتهم على أنه
رد إلى الشرك الذي بعثوا لنحوه (أيأمركم بالكفر) أي بالعود إليه (بعد أن كنتم مساون)
أي بعد استقراركم على الإسلام الذي تحملوا فيه المتاعب الكثيرة ثم ذكر أنهم كما قالوا على
الله ورسوله ما لم يقولوه كتموا على الله ورسوله ما بانغوا في الأمر ببيان من أمر كل رسول جديد
مؤكداً بالآيمان به والنصر له فقال (واذا أخذ الله ميثاق النبيين) أي العهد الوثيق من كل نبي
صادق أن يقولوا لا إله إلا الله عن لسانه (لما آتيتكم من كتاب وحكمة) أي أن الذي آتيتكم
من الكتاب وأسراره فأنما آتيتكم لتعرفوا طريق الهداية ونجاة أوله أصلاً لترجعوا إليه
إذا أشكل عليكم الأمر فإذا جعلتموه أصلاً (ثم جاءكم رسول) بالمعجزات (مصدق لما معكم)
وان كان ناسخاً لبعض أحكامكم بما دلت الحكمة على اقتضاء الزمان ذلك (لتؤمنن به) لأنه
اجتمع فيه شاهدان المعجزات والهداية (ولا تقتصرون على الإيمان بل) لتصرن أيضاً
مبالغة في تشهير أمره ثم بالغ الله على الأنبياء بمراجعة أممهم إذ (قال أقررتم) أي هل أخذتم
أقرار قومكم بقبوله (وأخذتم على ذلكم أصري) أي عهدي الثقيل (قالوا أقررنّا) أي أخذنا
أقرارهم مع المبالغة (قال فاشهدوا) عليهم التزمواهم إذا أنصركم (و) أن لم يحتج إلى

(قوله انفطرت) أي
انشقت (قوله تعالى اتسق
القمر) إذا تم وامتسلاً في
الليالي البيض ويقال اتسق
استوى (قوله يا أيها
رجوعهم) (قوله عز وجل
ارم) أبو عاصم وهو عاصم بن ارم
ابن سام بن نوح ويقال ارم
اسم بلادهم التي كانوا فيها
(قوله اقسم بالعقبة) هي
عقبة بين الجنة والنار
والاقتحام الدخول في الشيء
والمجاوزة له بشدة وصعوبة
(وقوله عز وجل فلا اقتحم

شهادتكم سوى المبالغة اذ (انا معكم من الشاهدين) واذا بالغ الله تعالى هذه المبالغة في أخذ
الانبياء ميثاق اقوامهم على هذا النهج البليغ (فن تولى بعد ذلك) اى اعرض عن هذا
العهد فلم يؤمن بالرسول المذكور ولم ينصره (فاولئك) وان كانوا من أهل الكتاب (هم
النافسون) اى الخارجون عن دائرة أهله بالحقيقة فلا عبرة بشهادتهم ولا باخبارهم فان
قالوا هذا الرسول ليس مصداقنا لهم لانهم دعوا الى ربوبية انفسهم قيل لهم (أ) يطلب
الانبياء من الناس اتخاذهم اربابا وهـ ذادين المشركين (فغير دين الله) الذى هو التوحيد
(يغنون) اى يطلبون لاتباعهم (و) ليس هذا مقتضى كمالهم فى التجلى الشهودى اذ (له أسلم
من فى السموات) من أهل الفناء والبقاء (والارض) من عوام المؤمنين والكفار (طوعا)
ان كان من أهل البقاء أو مؤمنا (وكرها) ان كان من أهل الفناء او كافرا فلا يدعى الالهية
إلا له لانفسه وكيف (وايمه يرجعون) فى التوحيد فلا مسأغ غيره فى دعوى الالهية أصلا
ولو قالوا أنتم تطالبون بترك اليهودية والنصرانية غير دين الله (قل) لهم (آمنوا بالله) ويهود
هـ ذا الزمان ونصاراه أشركوا به (وما أنزل علينا) ان كان فيه ما ينسخ بعض أحكام التوراة
والانجيل فهو موافق (ما أنزل على ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط) فلا دخل
نسخنا للتوراة والانجيل لا دخل نسخكم لما أنزل على هؤلاء (و) مع ذلك أيضا صدقنا (ما أوفى
موسى وعيسى والنبيون) وان اختلفت شرائعهم اى الذى ربي كلا
بما هو مصلحته وهم وان تفاوتت شرائعهم كما لا ونقصا (لا تفرق بين أحد منهم) بالايمن
بالبعض والكفر بالبعض لان التفاوت فيها بقاوت استعدادات الامم (و) لا نجعل بعضهم
اربابا وبعضهم عبيدا بل (نحن له مسلمون) فهذا هو الاسلام الذى هو الانقياد لربوبية الله
وأوامره فى كل عصر (ومن يتبع) اى يطاب (غير الاسلام دينا) فاتخذ البعض اربابا وصدق
البعض دون البعض وأمن بالمنسوخ دون الناسخ (فان يقبل منه) اذ لم ينقد لامر الله فى
عصره وان اتقاد لما أمر به من قبله (و) لا يحصل ثواب من عمل بالدين المنسوخ قبل نسخه بل
(هو فى الآخرة من الخاسرين) لا يخرج على الناسخ والمنسوخ جميعا وكذا أجر ما صح من
الاعتقادات والاعمال والاخلاق لان الكفر محبط لكل وكيف لا يكونون خاسرين
فى الآخرة وقد خسروا وجوه الهداية فى الدنيا اذ (كيف يهدي الله قوما كفروا) بالرسول
بعد مجيئه (بعد ايمانهم) به قبل مجيئه اذ رأوه فى كتبهم (و) ايس هـ ذا الكفر مجرد نقضهم
الميثاق بالايمن بكل رسول يأتيهم مصداقا لما سمعهم بل مع ذلك (شهدوا أن) هذا (الرسول
حق) هو وان لم يعين زمانه ومكانه وقبيلته وسائر شخصاته يكفهم انه (جاءهم بالبينات)
التي آمنوا المثلها ولما دونها بموسى وعيسى عليه السلام فظاوا بحجة الثابت بيميناته
وتصديقه الكتب السماوية (والله لا يهدي القوم الظالمين) فلا يجازيهم جزاء أهل الهداية
وان اهتموا بالايمن ببعض ما فى كتبهم بل (أولئك جزاؤهم) جزاء الظالمين بالكفر السكلى

العقبة) أى لم يقتحمها ولم
يجاوزها ولا تكون مع
الماضى به فى لم مع المستقبل
كقوله
ان تغفر اللهم تغفر رجاء
وأى عبد لك لا أملك
أى أى عبد لك لم يلذب
أخذ من اللام وهو من
الصغار (قوله عز وجل
انبعث أشقاها) ان فعل
من البعث والانبعاث هو
الامراع فى الطاعة للباعث
وأشقاها هو قسار بن
سالف عقر الناقة (قوله

وهو (أن عليهم لعنة الله) الذي بعث الرسل وأعطاهم البينات وواثق بالآيمان بكل رسول
 جاءهم بالبينات مصداقاً لما معهم ونص على الرسول (والملائكة) الذين جاؤا بالرسالة أو شهدوها
 (والناس أجمعين) من المؤمنين الذين آذوهم والكافرين الذين وقعوا في الكفر بسببهم
 يتسلطون عليهم مجتمعين ويقيمون في اللعنة (خالدين فيها) لا ينقص عنهم أصلاً لذلك (لا يخفف
 عنهم العذاب) وإن آمنوا ببعض ما في كتبهم (ولا هم ينظرون) لينتفعوا بشواب ذلك البعض
 لو حصل ثوابه (إلا الذين تابوا) فانهم لا يقيمون في اللعنة ولو (من بعد ذلك) الكفر بعد الآيمان
 (وأصلحوا) عقابهم من أضلواهم بإزالة الشهات عنهم (فإن الله غفور رحيم) لأنه لما سقطت
 التبعات عن المضلين سقطت عن المنهين أيضاً إذ كانوا سبب إسقاطها أيضاً (إن الذين كفروا
 بعد آيمانهم) فيه إشارة إلى أن اضلال الكافر الأصلي ساقط بالتوبة وإن مات المضل كافراً
 (ثم ازدادوا كفراً) باضلال غيرهم (إن تقبل) في حق من أضلواهم (توبتهم) إذ لم ينزلوا شهاتهم
 (وأولئك) بترك شهاتهم (هم الضالون) وفيه إشارة إلى أنهم لو لم يتركهم أزالوا التوبة بالموت أو
 بالغيبة البعيدة يرجى عفوها وكيف تقبل توبتهم ولا يبقى باضلالهم - من مات منهم لو مات
 الضالون كفاراً (إن الذين كفروا) باضلالهم (وما تواتواهم كفاراً) أتركهم الشهات عليهم
 (فلن يقبل من أحدهم) فضلاً عن جمع منهم (ملء الأرض ذهباً) لو تصدق به المضل وأعطى
 المضل عوضاً عن اضلاله فإنه لا يفتق به (و) كذا (لو) وحده (افندي به أولئك) لو أعطوا
 ثوابه لم ينتفعوا به (لهم عذاب أليم وما لهم من ناصرين) من ثواب يدفعه أو حجة أو شفاعة
 ثم أشار إلى أن اتفاق المال وإن لم يقع فداء للكافرين فهو في نفسه شريف (إن تناووا البر)
 أي بر الله رحمته ورضوانه (حتى تنفقوا) في سبيله (مما يحبون) أي بعض محبوباته - كم من
 المال أو الجاه أو النفس (و) ليس المطلوب اتفاق النصف أو الثلث أو الربع بل (ما تنفقوا
 من شيء) حقير أو عظيم (فإن الله به عليم) يجوز لكم بقدره وإنما كان اتفاق المحبوب سبب نيل
 البر لأن ترك المحبوب من أجله من أسباب التقرب إليه لذلك تقرب يعقوب عليه السلام بترك
 أحب الطعام إليه إذ كان به عرق النسا ففسد زان شفي لم يأكل أحب الطعام إليه وهو لحم
 الابل ولبنه فدل هذا على أنه (كل الطعام) أي الحلال في دين محمد عليه السلام (كان حلالاً
 إسرائيل) في عهد إبراهيم وبنيه عليهم السلام قبل ظلمهم ولم يحرم عليهم بعد ظلمهم (إلا ما حرم
 إسرائيل) وهو يعقوب عليه السلام (على نفسه) بنذره فكان تحريم يعقوب (من قبل أن
 تنزل التوراة) ولم يكن تحريم إبراهيم كما قالت اليهود واعتروا بذلك على رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أنك تزعم أنك على ملة إبراهيم وكان لا يأكل لحوم الابل وألبانها وأنت تأكلها
 فقال عليه السلام كان ذلك حلالاً لإبراهيم فقالوا كل ما تحرمه اليوم كان حراماً على نوح
 وإبراهيم حتى انتهى إلينا (قل) إن كذبوني (فأتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين) في
 أنها كانت محرمة في دين إبراهيم وإن التوراة لم تنسخ شيئاً من أحكامه فإذا لم تأتوا به أعلم أنكم

تعالى انحر) أي اذبح
 ويقال انحر ارفع يدك
 بالتكبير إلى تحرك
 * (باب الباء الموحدة) *
 (قوله بلاء) على ثلاثة
 أوجه نعمة واختبار
 ومكروه (وقوله عز وجل
 بارئكم) خالقكم (قوله
 عز وجل يا أيها الغضب من
 الله) انصرفوا بذلك ولا
 يقال يا أيها البشر ويقال يا
 بكذا إذا أقرب به أيضاً
 (قوله عز وجل بديع) أي
 مبتدع (قوله بث فيها)
 أي فرق فيها (قوله باع)

تفترون على الله بأنه قال بامتناع الفسخ مع أنه لا يمنع عقلا (فن افترى على الله الكذب من بعد ذلك) أى ظهور نسخ التوراة أحكام ملة ابراهيم (فأولئك هم الظالمون) بالحكم على الله ومنعه من رعاية مصالح الأزمنة وإذا كانت التوراة فاسدة ليهض أحكام ملة ابراهيم (قل صدق الله) فيما ذكر في هذا الكتاب من جواز النسخ وأنه نسخ به ما نسخ التوراة من أحكام ملة ابراهيم (فأتموا ملة ابراهيم) وهو مقتضى امتناع الفسخ أيضا كيف وليس في ملته ما في يهودية اليوم ونصرانيته من الاعتقادات الفاسدة اذ كان (حنيفا) أى ما تلاعن الاعتقادات الفاسدة كيف وفي يهودية اليوم ونصرانيته شرك اثبات الولد أو الهية عيسى (وما كان من المشركين) وكيف تزعمون أنكم على ملة ابراهيم وقد كانت قبلته الكعبة بل قبله آدم وكيف تنكرون نسخ التوراة أحكام ملة ابراهيم وقد نسخت القبله بصخرة بيت المقدس (ان أوليت وضع للناس) أى اتوجههم اليه في الصلاة لتجتمع قلوبهم في تلك الجهة مع تشرقهم في العالم (للذي بيكة) أى مكة لان الارض دحيت من تحتها فهى مبدء الجسم الترابي فتوجهه اليه يوجب توجه الروح الى مبدئه واعتبار المبدءية يقتضى الاولوية ولم تكن لصخرة قبله ابراهيم ومن قبله اتفاقا قولا وحوا الارض من تحتها كان (مباركا) لان بر كانت الارض انما خرجت ببسطها فكانت في الاصل تحت ما نيرجى للم توجه اليه البركات المعنوية (و) ليكون التوجه اليه توجهها الى الله كان (هدى للعالمين) كيف وقد كوشف بالتوجه اليه في الصلاة وبالطواف حوله الخقائق الالهية والكونية كيف و (فيه آيات بينات) رعى الطير أصحاب الفيل بججارة من سجيل وتجميل عقوبة من عتافيه واجابة دعاء من دعائهم ميزابه واذعان النفوس لتوقيره من غير زاجر ومن أعظمها النازل منزلة الكل (مقام ابراهيم) الحجر الذي قام عليه عند رفعه قواعد البيت كماء الجدار ارتفع الحجر في الهواء ثم لين فغرقت فيه قدماء كأنهم ما في طين فبقى أثره الى يوم القيامة (و) من آياته أن (من دخله كان آمنا) من نهب العرب وقتالهم وقد آمن صيده وأشجاره وكيف تنكرون كون الحج من دين ابراهيم وقد نسخته التوراة فنسخ نسخها هذا الكتاب فقال (ولله) أى ويجب للتقرب اليه (على الناس حج لبيت) أى قصد زيارته من عرفات لتزوله منزلة بيت الله لو كان له كان ولكن انما يجب على (من استطاع اليه سبيلا) أى قدر على الذهاب اليه والرجوع الى بيته وجدان الزاد والراحلة مع نفقة الاهل (ومن كفر) بفرضية الحج فلا يلى به كالميال بفرضيته وهو أولى بعدم المبالاة لغناه على الاطلاق (فان الله غنى عن العالمين) قل يا اهل الكتاب (الزاعمين انهم يؤمنون بجميع آيات الله) لم تكن كفرون بآيات الله في بيته وآيات التوراة الدالة على وجوب الحج في ملة ابراهيم وآيات محمد عليهم السلام ولا تقتصرون على الكفر به بل تحرفونه بالفظا أو معنى (والله شهيد على ما تعملون قل يا اهل الكتاب لم لا تقتصرون على انكار فرضية الحج بل مع ذلك (تصدون) الناس (عن سبيل الله) الذي جعله سبيلا لابراهيم ومحمد عليهم السلام وقومهم ما فقهون عن الحج (من آمن بآياتها) بالقاء

طالب (وقوله غير باغ ولا فاد) أى لا يبغي المبتدأ أى لا يطالبها وهو يجب غيرها ولا عاد أى لا يعد وشيعة (وقوله عز وجل بأشروهن) أى جامعوهن والمباشرة الجامع سمي بذلك لمس البشرية البشرية ظاهرة الجلاء والادمة باطنها (وقوله بسطة في العلم) أى سعة من قولك بسطته اذا كان مجموعا ففتحه ووسعته (وقوله وزادكم في الخلق بسطة) أى طولا وعماما كان أطولاهم

الشبهات (عوجاً) لتلايق المؤمن به على إيمانه (وأنتم شهداء) انهم على الحق بنصوص كتابكم
لكنكم تحرفونها (وما الله بغافل عما تعملون) من تحريفها والقاء الشبه على من يأخذ
بعقضاءها (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى إيمانكم أن لا تقلدوا أحداً ولو أهل الكتاب لانكم
(ان تطيعوا فريقاً من الذين أوتوا الكتاب) بحسن اعتقادكم فيهم لكنهم أهل الكتاب
(يردوكم بعد إيمانكم) بالتوحيد والنبوة (كافرين) الكفر الذي كنتم عليه من الشرك
وإنكار النبوة اذ يرضون بالرد اليه دون البقاء على التوحيد والاقرار بنبوة محمد صلى الله
عليه وسلم (وكيف تكفرون) بالله لقولهم (وأنتم تتلى عليكم آيات الله) التي هي أجل من
الآيات المنلوثة عليهم (و) ان لم تدركوا عمازها فارجعوا الى رسوله اذ (فيكم رسوله) من لم
يجدر رسوله بكفيه الاعتصام به فانه (من يعتصم بالله فقد هدي الى صراط مستقيم) في ادراك
عماز آيات الله ورفع الشبه عنها ثم أشار الى أنه انما يتم ادراك الحجج ورفع الشبه بكمال
التقوى المفيدة تزكية النفوس وتصفية القلوب فقال (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق
تقائه) باستفراغ الوسع في القيام بالواجبات والمستحبات واجتناب المحرمات والمكروه
ولا تغفلوا عن الشبهات فانه يخاف معها الموت على الكفر (ولا تموتن الا وأنتم مسلمون) أي
وقد رفعت شبهاتكم ثم أنه يقع بالتركية والتصفية أنواع من الخلل كالتحريف المزاج
وتلبيس الشيطان (و) لدفعها (اعتصموا بحبل الله جميعاً) أي بكتابه في أعمال التصفية
والتركية وفي المكاشفة ثم الاعتصام بالكتاب انما يتم بالاجتماع على طلب الحق لا بالجدل
الباطل الداعي الى الافتراق (و) لذلك قال (لا تفرقوا واذكروا نعمة الله عليكم) بتأليف قلوبكم
لتجتمعو على طلب الحق (اذ كنتم أعداء) فقلب عداوتكم بالمحبة (فألف بين قلوبكم)
وأزال افتراقكم المشتت لأموركم (فأصبحتم) أي صرتم (بنعمة اخوانا) متحابين في الله
مجمعين على الخيرات متعاونين على البر والتقوى (وكنتم) بتلك العداوة (على شفا) أي طرف
(حفرة من النار) بالقتال والنهب والاسر (فانقذكم منها) قيل كان الاوس والخزرج
أخوين وقع بين أولادهما العداوة والحروب مائة وعشرين سنة ثم رفعت بالاسلام (كذلك)
أي مثل ذلك البيان (يبين الله لكم آياته) في كل مكان لانقاذكم عن الضلال فيه (اعلمكم
تهدون) لرشدكم الديني والدنيوي فيه ثم أشار الى انه كما أنقذكم من النار والضلال
بارسال الرسل وانزال الآيات فليكن فيكم من ينقذ اخوانه فقال (ولتكن منكم أمة
يدعون الى الخير) أي الايمان (ويأمرون بالمعروف) أي بكل معروف من واجب ومندوب
يقربهم الى الجنة ويهدهم من النار (وينهون عن المنكر) أي عن كل منكرو من حرام
ومكروه يقربهم الى النار ويهدهم من الجنة (وأولئك) الداعون الآخرون الناهون
(هم المفلحون) الفائزون بأجور أعمالهم وأعمال من تبعهم (ولا تكونوا كالذين) قربوا
أنفسهم واخوانهم من النار لانهم (تفرقوا) بالمجادلة الباطلة (واختلفوا) في الاعتقادات

طوله مائة ذراع وأقصروهم
طوله ستون ذراعاً (بكرة)
اسم ابطن مكة لانهم
يتباكون فيها أي يزدجون
ويقال بكرة مكان البيت
ومكة سائر البلاد وسميت
مكة لاجتذاب الناس
من كل أفق يقال امتك
الفصيل ما في ضرع الناقة
اذا استقصى فلم يدع منه
شيئاً (بيت) تدرب لميل يقال
بيت فلان رأيه اذا فكر فيه
ليلاً ومنه قوله فجاءها

الواجبة (من بعد ما جاءهم البينات) القاطعة التي لا بد منها في باب الاعتقادات (وأولئك) وان زعموا ان اختلافهم وقع عن اجتهادهم (اهم عذاب عظيم) فوق عذاب المعاصي الفرعية لانهم اتبعوا الشهوات وتركووا طاع الادلة التي لا مجال للاجتهاد في مقابلتها (يوم تبيض وجوه) لاتباعها الادلة القاطعة التي هي الانوار الساطعة (وتسود وجوه) لاتباعها الشبهات المظلمة ليستمدل بذلك على ايمانهم وكفرهم ايجازي كل بمقتضى حاله (فاما الذين اسودت وجوههم) فيقال لهم (أ كفرتم) باتباع الشبهات في باب الاعتقادات (بعد) موجب (ايمانكم) من الدلائل القاطعة فانتم وان اخترتم ذلك عن اجتهاد (فدوقوا العذاب بما كنتم تكفرون) اذ لا يغتفر بالاجتهاد لانه اقيمت الادلة القاطعة في مقابلة شبهها (وأما الذين ابيضت وجوههم ففي رحمة الله) لاتباعهم الادلة القاطعة التي اقامها البرحم من اتباعها رحمة مؤبدة لذلك (هم فيها خالدون تلك) المذكورات واجبة لاعتقاد لانها (آيات الله) لا مجرد التخويف بل (تتلوها) من مقام عظمة المقتضية كمال الصدق (عليك) يا أكل الرسل فلا ينزل عليك ما فيه نقيصة الكذب لمجرد التخويف بل (بالحق) اي الثابت وكيف يكون لمجرد التخويف وهو ظلم بالتسوية بين المحسن والمسيء وايس من المظالم الجزئية بل الملكية (وما الله يريد ظلاما للعالمين) هو وان كان مقصرا في ما يملكه اذ الله ما في السموات وما في الارض و) لكن (الى الله ترجع الامور) وهو حكيم يرى مخالفة الحكمة ظاهرا ما فيه من وضع الشيء في غير موضعه فلا يفعل خلاف الحكمة بمقتضى السنة وكيف لا تبيض وجوهكم ولا تخلدون في رحمة الله ولا تفلحون وقد (كنتم خير) كل (أمة) كانوا (أخرجت) أي استثنيت من الناس (للناس) لانتظام أمورها (تأمرون بالمعروف) فتكلمونهم (وتنهون عن المنكر) فتدفعون عنهم النقائص (و) قد كنتم في أنفسكم ان (تؤمنون بالله) (و) لمجرد كنتم خيرا من أهل الكتاب اذ (لو آمن أهل الكتاب) كان خيرا لهم (وان لم يتعد خيرهم الى غيرهم اذ لم يأمروا بالمعروف ولم ينهوا عن المنكر) ولعلمهم بخيريته (منهم المؤمنون) كعبدة الله بن سلام (و) لا ينافي ذلك كفر الاكثرين به اذ (أكثرهم الفاسقون) في الفرعيات فلا يبعد فسقهم في الاعتقادات اغلبة الهوى في حقهم على مقتضى علمهم لذلك يقصدون اضراركم لكن (ان يضروكم) لكونكم خير خلق الله فيعينكم الله (الا أذى) باللسان (وان يقاتلوكم) بالسيف أو المناظرة (يولوكم الدبار ثم لا ينصرون) أي لا يكون لهم البكرة عليكم أبدا وكذلك كان حال قريظة والنضير وبنو قينقاع وبنو دخب وبنو عكابرتهم مع الله العزيز ومع أعزة عبادهم من خيار المؤمنين الا صرين بالمعروف والناهي عن المنكر (ضربت عليهم الذلة) أي جعلت عليهم كالقبة المضروبة في الاحاطة (أيضا ثقفوا) أي في أي مكان وجدوا بحيث لا يمكنهم السكون فيه (الا) معتصمين (بجبل من الله) وهو الايمان بالله ورسوله في الظاهر (وحبل من الناس) أي وبعقد ذمة أو هدنة أو أمان من الناس (و) هو لا يفيدهم عند الله لانهم (بأوا) أي رجعوا عن الايمان برسوله قبل مجيئه بعد مجيئه فالتبسوا (بغضب من

بأينا بياناً أي لئلا وكذلك
يتهم العدو (وقوله تعالى
بهمية) كل ما كان من
الحبوان غير ما يعقل
ويقال بهمية ما استهم
عن الجواب أي استغلق
(قوله تعالى بحيرة) وهي
الناقة اذا تجت خمسة
أبطن فان كان الخامس
ذكر انحره فأكله الرجال
والنساء وان كان الخامس
أنثى بجرها أذنن أي شقوها
وكانت حراما على النساء

(اللهو) لا يمكنهم العود الى عزتهم لانهم (ضربت عليهم المسكنة) المستلزمة للذلة (ذلك) أي
 ضرب الذلة والمسكنة والغضب (بأنهم) استكبروا على الله اذ (كانوا يكفرون بآيات الله
 و) زادوا عليه اذ عاندوا مع الله اذ كانوا (يقولون الانبياء) عالمين بأنه (بغير حق) موجب ظني
 ولا قطعي (ذلك) الكفر وقتل الانبياء (بما عصوا و) ليس كما صي الجهو ولا أنهم (كانوا
 يعتدون) أي يجاوزون التوسط الى الغاية فغضب الله عليهم فخرهم الى الكفر ثم انهم وان
 كان فيهم الاعتداء الموجب للغضب (ليسوا سواء) أي مستويين حتى لا يعتد بآيمان من آمن
 منهم ويحمل على النفاق بل (من أهل الكتاب) الذي شأنه التأثير فاذا لم يعم فلا بد من نوع منه
 تأثيره (أمة فائمة) بما في التوراة على أكمل الوجوه حتى يتدينوا بدين محمد صلى الله عليه وسلم
 الناسخ لبعض أحكامها (يؤمنون آيات الله) المنزلة على محمد صلى الله عليه وسلم (آباء) أي ساعات
 (الليل وهم) يصلون صلاة التهجد (يسجدون) فيها وان لم يكن في دين اليهود فيفيدهم من يد
 تقرب وقت عموم الغفلة فهذا يدل على أنهم (يؤمنون بالله) فينقادون بجميع آياته (واليوم
 الآخر) فيجانبون الغفلة ثم لا تقتصر خيراتهم على أنفسهم بل تتعدى الى العموم (و) لذلك
 (يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر و) ليست اطلب الرياسة لانهم (يسارعون في
 الخيرات) وطالب الرياسة يتبع هوامه فلا يـ كنهه المسارعة الى الخيرات في عموم الاوقات
 (و) ان صحت اهلهم المسارعة الى الخيرات فلا يظهر عليهم أثرها وقد ظهر على هؤلاء فعلم أن
 (أولئك من الصالحين) وانما يميز بينهم وبين اخوانهم حيث غضب على اخوانهم وجعل
 هؤلاء من الصالحين لانهم يسارعون في الخيرات كيف (وما نفعوا من خير فان تكفروا)
 بفعل الاخوان (والله) وان غضب على اخوانهم جعلهم من الصالحين لتقواهم لانه (عليهم
 بالمتقين) واذا كانت التقوى كافية في ذلك فالمسارعة الى الخيرات زيادة على الكفاية ولو قيل
 كيف غضب على اخوانهم وقد أنعم عليهم بالاموال والاولاد أجيبوا بأنهم ليسوا من الانعام
 في حق الكفار في الآخرة اذ لا يدفعان غضبه عليهم فقيـ ل (ان الذين كفروا لن تغني عنهم
 أموالهم ولا اولادهم من الله شيئا) وان كان التصديق بالاموال يطفئ غضب الرب في حق
 المؤمنين ويغفرون بموت اولادهم أو استغفارهم (وأولئك) أي الكفار وأموالهم
 وأولادهم (أصحاب النار) أي ملازموها يزادون بها عذابا ولو كانت مفيدة لهم لم يتأت لهم
 الانتفاع بها اذ (هم فيها خالدون) ولا يفيدهم التصديق بها التخفيف اذ (مثل ما ينفقون) مع
 أن الغالب أنهم ينفقونه (في) استحلاب فوائد (هذه الحياة الدنيا) من طلب المناء أو دفع
 البليات فان كان للآخرة فهو حث أصابه الكفر ومثله في اهلاك ما أصابه (كمثل ريح
 فيها صر) أي برودة شديدة (أصاب حث قوم) فاهلكته فكذا ريح الكفر اذا أصابت حث
 انفاق قوم (ظلموا أنفسهم فاهلكته) فصار الظلم ريحا لمصوله من هوى النفس ذات برودة
 شديدة لكونه ظلم الكفر الذي هو الموت المعنوي فاهلكته (وما ظلمهم الله) باهلاك حشرهم

لجها وابنها فاذا ماتت
 حلت للنساء والسائبة
 البعير بسبب بذري يكون
 على الرجل ان سلمه الله من
 مرض أو بلغه منزله أن
 يفعله ذلك فلا يحبس عن
 رعي ولا ماء ولا يركبها أحد
 والوصيلة من الغنم كانوا
 اذا ولدت الشاة سبعة أبطن
 نظروا فان كان السابع
 ذكر اذبح فأكل منه
 الرجال والنساء وان كانت
 أنثى تركت في الغنم وان

برسالة ربح من عنده (ولكن) كانوا (أنفسهم يظنون) برسالة ربح الظلم الكفري على حشرهم
 الاخرى ثم أشار الى أن الكفر لما كان ربحاً لها. كما حث أعمالاً رباحة فلا يبعد منه اهلال
 حث أعمال من صحتهم سيما من أحبهم فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى إيمانكم ترك
 صحتهم فان لم تتركوها فعليكم ان (لا تأخذوا بطانة) أي محبة باطنية معرفة للاسرار (من
 دونكم) أي مجاوزة بطانة المؤمنين وكيف لا يؤثر ربح كفرهم في حركتهم وهم (لا يبالونكم
 خبالاً) أي لا يقصرون في افساد عقائدكم لاحباط أعمالكم ولا يبعد منهم لانهم (ودوا ما عنتم)
 أي تمنوا ما يهلككم فضلاً عن أعمالكم ويدل على هذا التقى انه (قد بدت البغضاء) أي ظهر
 البغض الباطن حتى خرج (من أفواههم) اذ لا يتألمون أن يكون أنفُسهم من افراط بغضهم وان
 قصروا مراعاتكم (و) هذا يدل على أن (ما نفي صدورهم أكبر) مما ظهر (قد بينا لكم
 الآيات) لئلا تعلقوا على سوء اتخاذكم إياهم بطناً لمتنعوا منها (ان كنتم تعلمون ما أنتم أولاء)
 أي تنهوا أي الحق المشار اليه -م بالاشارة القرينة (تحبونهم ولا يحبونكم) فعند محبتهم
 كاف في امتناع اتخاذهم بطناً لولم يظهر بغضهم (و) ليس فيكم ما يوجب بغضهم لكم لانكم
 (تؤمنون بالكتاب كله) فلا تنكرون من كتابهم شيئاً (واذا القوكم) بعد ظهور البغضاء من
 أفواههم خافوا أن تقطعوا مودتكم فلا يصل اليهم أسراركم لذلك (قالوا آمنا) بكتابكم
 ونبيكم سرا ولا تظهره خوفاً من قومنا (و) لكنه إيمان نفاق معكم لانهم (إذا خلوا حصوا
 عليكم الانامل من الغيظ) أن لا يجردوا الى التشفي منكم سبيلاً (قل) زادكم الله غيظاً
 لزيادة ظهورنا (موتوا بغيبكم ان الله علم بذات الصدور) فكيف لا يعلم عضكم الانامل
 فان لم تطاعوا منهم -م على هذا الغيظ لكونه في خلوتهم فلا بد أن تطاعوا منهم على أنهم (ان
 تمسككم حسنة) بظهوركم على العدو وينيلكم الغنمة وخصب معاشكم وتتابع الناس في
 دينكم (تسؤوهم وان تصبكم سيئة) باصابة العدو منكم أو اختلاف بينكم أو جذب أو بلية
 (يفرحوا بها) وإذا امتنعتم من موالاتهم فغاية ما يكون منهم انهم يؤذونكم (وان تصبروا)
 على ايذائهم (وتنقوا) الله في موالاتهم (لا يضركم كيدهم شيئاً ان الله بما يعملون) من الكيد
 (محيط) لا يمكنه ان يصل اليكم (و) اذ كراهم في دفع الله كيدهم أعدائهم يوم أحد
 (اذعدوت) أي خرجت بالعدوة (من أهلك) أي حجرة عائشة فتركت الاسراحة في وقتها
 لاهتمامك لقتال العدو بأحد (تبوء) أي تنزل (المؤمنين) وكانوا زهاء ألف (مقاعد) أي
 أماكن (للقِتال) فلما باغوا الشوط اعتزل ابن أبي في ثلثمائة وقال علام تقتل أنفسنا
 وأولادنا لو علم قتالنا لاتبعناكم فكان هذا كيدهم (والله سمع) لقوله (عليه) بكيد الذي
 كادهم لك بعض المؤمنين (اذهمت) أي قصدت (طائفتان) بنو ساة وبنو حارثة (منكم) ان
 تفشلا) أي تجبنا فقتلنا مع ابن أبي (و) لكن عصمهم الله اذ (الله وليهما) مولاها ما فتوا كلنا
 عليه (وعلى الله) لاعلى قوة النفس أو الممد (فليتوكل المؤمنون) فلا تخافوا قوة الأعداء
 وعدتهم وكثرة عددهم وكيف لا تتوكلون على الله (والقد نصركم الله) لتوكلوا على الله

كان ذلك راواً حتى قالوا
 وصلت أنهارها فلم يذبح
 لمكانها وكان لحومها
 حراماً على النساء وابن
 الاثني حرام على النساء الا
 أن يموت منها شيء فبأكله
 الرجال والنساء والحامى
 الفحل اذ اركب ولدوله
 ويقال اذا أنتج من صلبه
 عشرة أبطن قالوا قد حى
 ظهره فلا يركب ولا يجمع
 من كاد (قوله تعالى
 بغتة) أي فجأة (قوله عز

(يدير) موضع بين مكة والمدينة أو بئر منة (وأنتم أدلة) لاقوة لكم ولاعدة ولا كثرة إذ كنتم
 ثلثمائة وثلاثة عشر مع فرسين وثمانية سيوف وستة أدرع (فانقوا الله) انقوا أعداءه
 عن ذلة أو قلة (عليكم تشكرون) تقوية واثباتكم ونصره لكم ودفعه أعداءكم كما فعل
 يدير (اذتقول للمؤمنين) تقوية لقلوبهم بوعد النصر (أن يدعهم أن يدرككم ربكم)
 اتقوية بكم ونصركم ودفع أعدائكم (بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين) من سمائه لقتال
 أعدائه وجعل عدد المدد ثلاثة أضعاف عدد الكفار كما أنهم ثلاثة أضعاف عدد المسلمين
 (بلى) يكفيكم ولا يكثر منكم (ان تصبروا) على قتالهم (وتتقوا) انفرادهم (ويأتوكم
 من فورهم) أي ساعتهم (هــذا) فلا تنزعجوا بما جأتهم (يهددكم ربكم بخمسة آلاف من
 الملائكة مستومين) أي معيدين بأنهم ملائكة لا بشر لترداد واقوة وأعداءكم خوفا وجعل
 الزيادة ضعف عدد الكفار مع أنهم لو كانوا ضعف عدد المسلمين لوجب على المسلمين قتالهم
 فكيف إذا انعكس الأمر ولا ينافي هـذا ما مر من رؤيتهم المسلمين ضعفهم لأنه تميز عنهم
 الملائكة (وما جعله الله) أي هذا الامداد (الابشري) تقوية (لكم و) ما جعله الا (لتطمئن)
 أي لتسكن (قلوبكم به) فلا تنزعج من رؤية كثرة عدوهم وعددهم وقوتهم (و) لم يكن
 اليه حاجة لأنه (ما النصر) ولومع الامداد (الامن عند الله) وحده (العزير) أي الغالب على
 الأسباب بحيث يمكنه التأثير على خلافها (الحكيم) في استعمالها وقد اقتضت حكمته أن
 ينصركم مع قلةكم وذلةكم (ليقطع طرفا من) جملة (الذين كفروا) لاقتضاء كفرهم
 تضعيفهم بقوتهم (أو يكبتهم) أي يخزيهم (فينقلبوا خائبين) منقطعي الآمال لكن (ليس
 لك من الأمر) أي أمرهم من القطع أو الالكات (شيء) جزأ بل هو في مشيئة الله فله أن يفعل
 أحدهما (أو يتوب عليهم) فيوقفهم للايمان (أو يعذبهم) لاصرارهم بعد رؤيته هذه الآية
 ولا يبعد (فأنهم ظالمون) لاستمرارهم على العناد ثم أشار إلى أن ظالمهم وان كان سبب العقاب
 فله أن يزيله أو يديمه كيف (ولله ما في السموات وما في الأرض) وهو من جملة ما فيه ما فهو
 (يعفران يشاء) بإزالة الظلم (ويعذب من يشاء) بإدامته (و) لا يبعد أن يغفر للظالم إذا تاب إذ
 (الله غفور رحيم) ومع غفرانه ورحمته له شدة في حق الظالم بالكفر أو بما لا يـكفر
 أو بتضييع سائر الحقوق حتى حق الجادات (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى إيمانكم ترك الظلم
 ولو على الجادات (لاتأكلوا الربوا) فتظلموا الأموال بجعلها مقابلة للمال وجود له فان رجوت
 الرجعة والغفران في اليسير فلا تأكلوها (أضعافا مضاعفة) أي زيادات مكررة (واتقوا الله)
 ان لم تخافوا سـطوتها (عليكم تفلمحون) بإبقاء حقوقكم وصونكم عن أعدائكم كما صنتم
 حقوق الأشياء (واتقوا) في أكلها أضعافا مضاعفة الاضمار إلى الكفر الذي يوجب لكم
 (النار التي أعدت للكافرين و) لو لم يكن للأموال حقوق (أطيعوا الله والرسول) في ترك
 الربا (عليكم ترجون) بالتفضل عليكم فوق حقوقكم فضلا عن الصيانة التي هي من

وجعل باذنا) أي طالعا
 (قوله تعالى ينصركم) أي
 وصلكم والمبين من الاضداد
 يكون الوصال ويكون
 الفرق (قوله عز وجل
 بصائر من ربكم) مجازها
 حجج بينة واحدة باصرة
 (قوله عز وجل بؤسكم)
 أنزلكم (قوله عز وجل
 بؤس) أي شدة وبؤس
 أيضا أي فقر وسوء حال
 (بؤس) شدة
 أصابع واحدة بؤس (قوله

حقوقكم ثم أشار إلى أن النار المعدلة لكافرين كما يخاف على كل الربا أضعا فامضاعفة
 يخاف على كل مصر على المعاصي فقال (وسارعوا إلى) أسباب (مغفرة) فانها وان كانت
 (من ربكم) من غير تأثير للأسباب فيها فسنة جارية بالتعل عند ها وهي الاستغفار والندم
 والعزم على أن لا يعود (و) لا يتم إلا بالمسارعة إلى أسباب (جنة) هي الأعمال الصالحة لانها
 تمعو المعاصي اذ يدخل صاحبها في سعة الرحمة لذلك (عرضها السموات والارض) لو وضع
 بعضها بجانب بعض فهي من أسباب الصيانة عن الاعداء والبليات بل أسباب المغفرة أيضا
 أسباب الجنة لان المغفور له لاحق بالمتقين والجنة (أعدت للمتقين) لان المسارع إلى أسباب
 المغفرة ينظر إلى الله كمنظر المتقين (الذين ينفقون) أموالهم اتقاء مكرها (في السراء
 والضراء) أي فيما يجلب مسرة للمؤمن أو يدفع مضرة عنه اتقاء تضيق بها ذبيلا للشهوة
 (والكاظمين) أي الكافرين (العيظ) عن امضائه مع القدرة عليه اتقاء التعدي فيه إلى ما وراء
 حقه (والعافين عن الناس) ما يغفل عنه لا يهيج تهم ذبلا للغضب فأنهم أعدت لهم الجنة لانهم
 محسنون آثروا جناب الحق على شهواتهم وغضبهم (والله يحب المحسنين) لانهم لا يتقرون إلى
 ما سواه فضلا عن محبته ويقرب منهم في النظر إلى الله المسارعون إلى المغفرة (و) هم (الذين
 إذا فلو فاحشة) أي فعله بليغة في القبح متعمدة (أو ظلموا أنفسهم) بغير التعدي (ذكروا
 الله) فاشبهوا المحسنين من وجه لكن رأوا معاصيهم حجابا (فاستغفروا لنوبهم و) انما
 استغفروا لعلمهم انه (من يغفر الذنوب) فيرفع حجابها (إلا الله و) خافوا استحكام الحجاب
 بالاصرار لذلك (لم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون) انه ذنب بخلاف ما لو لم يعلموا لانهم عوام
 أو لكونه في محل الاجتهاد فانه لا يخاف حجابيته عليهم اذ لم يقصروا (أولئك جزاؤهم مغفرة
 من ربهم) أي ستر لذنوبهم لبصير ومحسنين (و) اذا صاروا محسنين فجزاؤهم (جنات) جزاء
 على مشاهدتهم اياه (تجري من تحت الأنهار) جزاء على اجرائهم أنهم ارادوا معارف في قلوبهم
 بمسارعتهم في رفع الحجب عنها (خالدين فيها) لبقاء احسانهم دائما فلهذا أجزا المسارعين إلى
 المغفرة وفوقه أجزا المسارعين إلى الجنة وهم العاملون (و) لذلك قال (نعم أجزا العاملين) لذلك
 اتسع جنتهم إلى أن صار عرض السموات والارض ثم أشار إلى أنكم لو أصررتكم على المعاصي
 ولم تبادروا إلى الاستغفار فلا يقتصر في حقوقكم على ابقاء الحجاب بينكم وبين ربكم الموجب
 للمذاب الاخرى بل (قد خلت) أي مضت (من قبلكم سنن) من أنواع المؤاخذات والبلايا
 سيما في حق المكذبين الذين يتخذون منهم بطانة لينجوا عن أذيائهم فلا تنجون عن شدة الله
 التي عليهم للعوقبكم بهم (فسيروا في الارض) التي فيها ديارهم الخربة وآثارها لا كهم
 (فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين) وقيسوا عليهم عاقبة اللاحقين بهم (هـ) من
 مؤاخذة المذكور (بيان للناس) الذين نسوا مؤاخذتهم فاتخذوهم بطانة للحفاظ عنهم
 ونسوا ما على اللاحقين بهم من مؤاخذة الله (وهدي) إلى التحفظ عنهم بالتوكل على الله
 (وموعظة) أي تخويف نافع (للمتقين) الذين منهم التحفظ الكلي الذي لا يتم إلا بالتحفظ عن

عز وجل بيانا أي اميلا
 والبيات الايقاع بالليل
 قوله عز وجل براءة أي
 خروج من الشيء ومفارقة
 له (قوله عز وجل براءة أي
 ابرائيل) أنزلناهم
 ويقال اخاصنا لهم مقوا
 وهو المنزل المزموم (قوله
 عز وجل براءة أي بادي الرأي)
 مهورا أي أول الرأي
 وبادي الرأي غير مهموز
 أي ظاهر الرأي (قوله
 عز وجل بولي) بعل المرأة

الله بل بطاقتهم من الخوف ولا خوف منهم في الواقع وانما هو من وهنكم (ولا تنهوا) اي
 ولا تضعوا في انفسكم لتفتقروا الى اتخاذهم بطانة ومنشأ هذا الضعف الحزن من اذياتهم
 (ولا تحزنوا) اذ لا تصل اذياتهم الى اتلافكم بل هم التافون (وانتم الاعلون) اي الاغلبون
 لكن انما تغلبون (ان كنتم مؤمنين) مخلصين لانه انما وعد النصر للمؤمنين ولا تضعوا عن
 الجهاد بمن القرح فانه (ان يمسكم قرح) يوم أحد (فقد مس القوم) العدو يوم بدر (قرح
 مثله) ولم يضعفوا ولم يجبوا فانتم اولى لانكم موعودون بالنصر دونهم (و) المس مرة لا يدل
 عليه في كل مرة اذ (تلك الايام) اي ايام النصر (نداواها) اي نصرها فنجعلها دولة لطائفة
 مرة ولاخرى اخرى فنقسمها (بين الناس) لئلا يجبوا (وليعلم الله الذين آمنوا) اي وليتميز
 الثابتون على الايمان في علم الله عما سواهم اذ لو دام النصر للمؤمنين لكان ملجأ للناس الى
 اعتقاد حقيةهم (ونحن نذكر منكم شهداء) ولو دام النصر للمؤمنين لقل الشهادتهم لكن الله
 تعالى يريد تكثيرهم لانه يحبهم لكونهم مظلومين (والله لا يحب الظالمين) فيجعل محبته لهم
 لو لم يظاوا للمظلومين مع محبته لهم لايمانهم (وليمحص) اي يظهر (الله الدين آمنوا)
 بالشهادة عن معاصيهم (ويعحق الكافرين) بالقتال اذ لو دام النصر للمؤمنين لدام صلحهم
 معهم فكانوا باقين اضعفتم عن أعمال الجنة (أم حسبتم ان تدخلوا الجنة ولما يعلم الله) اي ولم
 يتميز ما علم الله من (الذين جاهدوا منكم) من علم ضعفهم عن الجهاد (ويعلم الصابرين) على
 الشدائد حفظ الايمان من يجزع فينقلب (و) كيف ضعفتم الان وان قد كنتم تقولون
 الموت على الشهادة (من قبل ان تلقوه) أي أسبابه (فقد رأيتموه) اي مقتلكم (وانتم تنظرون)
 شدايدهم واضعفون ثم أشار الى أن قتل محمد صلى الله عليه وسلم وموته ليس من أسباب الضعف
 بل هو كاقرح فقال (وما محمد الا رسول) والرسول منهم من مات ومنهم من قتل فلا منافاة بين
 الرسالة والقتل والموت اذ (قد خلت من قبله الرسل) بل الضعف عن الجهاد حينئذ مشعر
 بالردة (أ) تؤمنون به في حال حياته (فان مات أو قتل انقلبتم) اي ارتددتم كاذكم انقلبتم (على
 أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا) بابطال دينه فانه سيمظهره على يدي من
 يشكره (وسيجزي الله) بالنصر والغلبة في الدنيا والثواب والرضوان في الآخرة
 (الشاكرين) نعمة الاسلام بالجهاد فيه روى انه لما رمى عبد الله بن قنينة الحارثي رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بحجر فكسر رباعيته وشج وجهه ذهب مصعب بن عمير وكان صاحب رأيته
 فقتله ابن قنينة وهو يرى انه قتل محمدا صلى الله عليه وسلم فقال قد قتل محمدا صلى الله عليه
 وسلم وصرخ ابليس الا ان محمدا صلى الله عليه وسلم قد قتل فقال المنافقون لو كان نبيا
 لما قتل ارجعوا الى اخوانكم وقال بعضهم ليت ابن أبي يأخذنا أمانا من أبي سفيان فقال
 أنس بن النضر ان كان محمدا قد قتل فان رب محمد حي لا يموت وماتصنعون بالحياة بعده
 فقاتلوا على ما قاتل عليه ثم قال اللهم اني أعتذر اليك عما يقولون وأبرأ منهم وسل سيفه
 وقاتل حتى قتل فكان من الشاكرين ثم أشار الى أن قتل محمدا صلى الله عليه وسلم أو موته

زوجها وبعل اسم صنف
 أيضا قال الله عز وجل
 أتدعون بعلا (قوله تعالى
 بقية الله خير لكم) اي
 ما أبقاه الله لكم من الحلال
 ولم يحرمه عليكم فيه مقنع
 ورضا فذا لكم خير لكم
 (قوله عز وجل بعدت غود)
 اي هلكت يقال بعدت بعد
 اذا هلك وبعدت بعدت من
 البعد (قوله تعالى بخس)
 نقصان يقال بخس حقه

كما لا يكون سببا للردة لا يكون سببا للهزيمة فقال (وما كان انفس أن تقوت الا باذن الله) وما
 يأذن الا عند انتهائها الاجل لانه كتب عمر الانسان (كأبامو جلا) أي منتهيا إلى أجل ولا يغير
 ما كتب اوت رسول أو قتله (و) انيس مسقط الثواب دينوي ولا أخروي بل (من يرد ثواب
 الدنيا) وهو النصر والغنيمة (نوته منها) اذ وعدناهم المؤمنين (ومن يرد ثواب الآخرة نوته
 منها) وكيف لا وقد شكر نعمته الاسلام (وسخزي الشاكرين) ثم ان قتل نبي لو كان موجبا
 للوهن لحصل للعلماء بالله العاميين من القدماء (و) اكن (كأين من نبي) أي كثير من
 الانبياء قتلوا حين (قاتل معبريون) أي المنسوبون إلى الرب من العلماء العاملين (كثير)
 لا يخفى لو عن بطاع على موجب الوهن لو خفي على القليل كيف ولم يحصل لهم تردد (فماوهوا)
 أي ضمه قوا (لما أصابهم في سبيل الله) من القرح الظاهر مع الباطن بعون الرسول (وما
 ضعفوا) ولو ضعفوا الاستكانوا (و) اكنهم (ما استكانوا) لا اعداء بل صبروا على قتالهم
 (والله يحب الصابرين) على قتال أعدائهم سيما اذا قتل بينهم لانه أشد (وما كان قواهم) مثل
 قول المنافقين والضعفاء ولا المجبيين بقواهم بل ما كان (الا ان قالوا رينا اغفر لنا ذنوبنا)
 فأضافوا الذنوب إلى أنفسهم طلبوا الاستغفار لها لما علموا أنهم اسباب الهزيمة والمصائب
 (و) لم يقتصر واعي نسبة الصغائر إلى أنفسهم بل قالوا (اسرافنا في أمرنا) ومع قوتهم على
 الصبر لم ينسبوه إلى أنفسهم (و) لم يعتمدوا عليها بل قالوا (ثبت أقدامنا) في قتال أعدائنا
 (و) قالوا (انصرنا على القوم الكافرين) ان لا يذهبوا بنصر قتل الانبياء (فأناهم الله ثواب
 الدنيا) من القماء الحسن والنصر والغنيمة لورجعوا احياء (وحسن ثواب الآخرة) أتم ما
 يشيب به القاعدين لانهم محسنون بالنظر إلى الله (والله يحب المحسنين) ومحبة سبب كل فضيلة
 وحسن ثم أشار إلى أن علماء العصر من أهل الكتاب ليسوا كقدمائهم حتى يؤخذ بقواهم بل
 (يا أيها الذين آمنوا ان تطيعوا الدين كفروا) فتسمعوا قواهم (يردوكم) إلى الشرك (على
 أعقابكم فتنقلبوا خاسرين) لدين الاسلام ودين أهل الكتاب حين كان حقا ومحبة الله
 ورضوانه وثوابه الديني والآخرى فلا تمتدوا أنهم يوالونكم كما قالوا لهم (بل الله مولاكم)
 فاستمعوا له كيف (وهو) اذا استمعتم له (خير الناصرين) ينصركم خير من نصرهم لو نصرهم
 وكيف لا يكون خير الناصرين وهو ينصركم بغير قتال (سـ) ملقى في قلوب الذين كفروا
 الرعب (بعد غلبتهم وذلك أن أباسـ) قيمان لما رجس ندبهم بعض الطريق فعزم أن يعود على
 المؤمنين ليستأصلهم فألقى الله الرعب في قلبه لغضبه عليهم (بما أشركوا بالله ما لم ينزل به) أي
 بكونه الها أو متصفا بصفاته أو مستحقا للعبادة (سلطانا) أي حجة قاطعة ينبت عليها
 الاعتقادات (و) لا يكتفي في حقهم بهذا القدر بل (ما واهم النار) لظلمهم بالشرك (وبئس
 منوى الظالمين) النار ثم أجاب عن هزيمة أحد مع وعده خير النصر وذلك انه عليه السلام
 أقام الرماة وأمر عليهم عبد الله بن جبرير على جبل عيينة وجعله على يساره واحد داخله

اذا نقصه (قوله بئس
 وحزني) البت أشد الحزن
 الذي لا يصبر عليه صاحبه
 حتى يئس أي يئس
 والحزن أشد الهم (قوله
 تعالى بصيرة) أي يقين
 كقوله أدعو إلى الله إلى
 بصيرة أي على يقين (قوله
 بل الانسان على نفسه
 بصيرة) أي من الانسان
 على نفسه عين بصيرة أي
 جوارحه يشهد عليه
 بعمله ويقال الانسان

واستقبل المدينة وقال لهم احواظهم ورنافان رأيتونا غنما فلا تشاركونا وان رأيتونا قتل
 فلا تنصرونا فقبل المشركون فرشق الرماة خيولهم بالنبل وضربوهم بالسيف حتى قتلوا
 منهم اثنتان وعشرين فلو اها رين فقال بعض الرماة انهم زعم القوم فاما قاتلوا فقبلوا على
 الغنمة وقال بعضهم لا تجاوزوا أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فثبت عبد الله بن جبير في
 نفر أقل من عشرة فحمل عليهم خالد بن الوليد وعكرمة بن أبي جهل فقتلواهم وأقبلوا على
 المسلمين فاختلفوا على غير شعار فجعل بعضهم يقتل بعضا فقتل سبعون من المسلمين وأرجف
 بأن محمدا قد قتل فدعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من وراءهم إلى عباد الله فأنار رسول الله
 من يكره له الجنة فاجتمع اليه ثلاثون رجلا فمعه حتى كشفوا عنه المشركين فلما رجعوا
 قال ناس من أصحابه من أين أصابنا هذا وقد وعدنا النصر فنزل (ولقد صدقكم الله وعده)
 أن ينصركم (اذنحسونهم) أي يتطلون حسهم بقتلهم (بأذنه) حين رشقهم الرماة وضربوهم
 (حتى اذا فشاكم) أي ضعفتم عقلا اذ ماتم إلى الغنمة (وتنازعتم في الامر) في الاقامة بالمركز
 (وعصيتم) أمر الرسول عليه السلام أن لا تشركونا في الغنمة (من بعد ما أراكم ماتحبون)
 من النصر انقسمتم قسمين (منكم من يريد الدنيا) أي الغنمة فترك المركز (ومنكم من يريد
 الآخرة) فثبت فيه (ثم صرفكم) أي كفكم (عنهم) بالهزيمة (ليبتليكم) بلاء الهزيمة
 (واقعد عفاعكم) اذ لم يستأصلكم بعد مخالفة الرسول عليه السلام (والله ذو فضل على
 المؤمنين) لذلك تفضل بالعفو (اذ تصعدون) أي تبعدون في الفرار (ولا تلوون) أي
 لا تلتفتون بالوقوف (على أحد والرسول يدعوكم) إلى عباد الله (في آخركم) أي ساقطكم
 (فأثابكم) أي جازاكم الله على فسادكم وعصيانكم (غما) متصلا (بغم) من القتل والجرح
 وظفر المشركين وارجاف قتل الرسول عليه السلام واتما فعل ذلك لتتروا على الصبر (ليكبلا
 تحزنوا) فيما بعد (على ما فاتكم) من المنافع (ولما أصابكم) من المضار (والله خير بما
 تعملون ثم) كان عاقبة الامر أيضا النصر اذ (أنزل) الله (عليكم من بعد) ازالة (الغم)
 الكثير بتحقيق سلامة الرسول عليه السلام (أمنة) مع بقاء الحرب (نعاسا) أي نوما
 (يفشى) أي يغلب (طائفة منكم) هم المخلصون كانت تسقط سيوفهم من أيديهم فيأخذونها
 مرة بعد أخرى (وطائفة) هم المنافقون (قد أهمتهم) أي أوقعتهم في الهموم (أنفسهم) اذ
 (يظنون بالله غير الحق) أي اخلاف الوعد (ظن) الملة (الجاهلية يقولون) لرسول الله
 صلى الله عليه وسلم (هل لنا من الامر) أي من أمر النصر الذي وعده (من شيء قل ان الامر)
 أي أمر النصر (كله الله) أي لحزب الله اذ لا عبرة بالوسط بل لا ينافية الهزيمة في الاول
 أيضا والنصر لا يوجب سلامة الكل وهم يعاون ذلك لكنهم لا يعتقدون نصركم في الآخر
 وان رأوا نعاسكم لذلك (يخفون في أنفسهم) عند قولك ان الامر كله لله (مالا يدون لك)
 وهو انهم (يقولون) في أنفسهم (لو كان لنا من الامر شيء ما قبلنا ههنا) فكأنهم يزعمون

الانسان يصبر على نفسه
 والهامة دخالت المبالغة كما
 دخلت في علامة ونسابة
 ونحو ذلك (قوله تعالى
 بوار) أي هلاك (قوله
 عز وجل باخع نفسك) أي
 قائل نفسك (قوله تعالى
 بعثناهم) أي أحييناهم
 (قوله تعالى الباقيات
 الصالحات) الصلوات
 الخمس وقيل سبحان الله
 والحمد لله ولا اله الا الله
 والله أكبر (قوله تعالى
 بارزة) أي ظاهرة

أنهم لو أتبعهم المقتولون فلم يخرجوا من ديارهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقتلوا (قل لو كنتم في يثؤنكم) وتبعكم المقتولون فلم يخرجوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يثبتوا في ديارهم بل (لبرز) أي خرج (الذين كتب عليهم القتلى) في مكان كذا ووقت كذا فانه يقع في قلوبهم الخروج (إلى مضاجعهم) أي مكان قتالهم في زمانه اذ لا يقع خلاف المقدر المحتوم والحكمة تقتضي هذا التقدير يصيروا شهداء فيمتهنوا (وليمتنى) أي يمتحن (الله) أي يفعل فعل الممتحن يستخرج (ما في صدوركم) من الاخلاص والنفاق ليحمله حجة عليكم (وليمحص) أي وليظهر للخاق (ما في قلوبكم) التي تنقلب من الايمان الى النفاق (و) لا يهدى على الله اذ (الله عليهم بذات الصدور) أي الضمائر اللازمة لهما ثم أشار الى أن الانهزام الذي كان في الوسط لم يكن من الله تعالى ابتداء على خلاف ما وعد من النصر بل من الشيطان فقال (ان الذين تولوا) أي انهزموا (منكم) مع علمهم بأن الانهزام (يوم القيامة) أي جمع المسلمين وجمع المشركين من البكائر (انما استزلهم الشيطان) أي حملهم على الزلة بمكر منه مع وعد الله النصر (ببعض ما كتبوا) أي بشؤم بعض اكتسابهم ترك المركز وتولوا الى الغنمة مع النهي عنه فنهضوا التأييد وقوة القاب (واقعدوا الله عنهم) لندمهم واخلاص توابعهم في الآخرة كما عفا عنهم في الدنيا اذ لم يستأصلهم (ان الله غفور) حليم لا يعاجل به - عقوبة المذنب ليتوب فيغفر له ثم أشار الى أن استزلال شياطين الانس كاستزلال شياطين الجن فقال (يا أيها الذين آمنوا) الايمان ينافي الشيطنة لذلك (لا تكفروا كالذين كفروا) فلهقوا بالشياطين (وقالوا لاخوانهم) استزلالهم عن أمر المعاش والمعاد (اذ ضربوا) أي سافروا (في الارض) لتجارة فأصيبوا بغرق أو قتل (أو كانوا غزاة) فأصيبوا باصطدام أو قتل (لو كانوا عندنا ماتوا وما قتلوا) ولا يفيدهم فانما يقولونه (ليجعل الله ذلك) القول (حسرة في قلوبهم) أي القائلين والسفروا الغزو ليس من أسباب الموت بل يوجد بعض أسبابه هناك كما يوجد البعض الآخر في دار الإقامة والكل عند الله على أنه لا أثر للأسباب (و) انما الله هو الذي (يحجي ويميت) بالحقيقة (والله بما تعملون) أيها المؤمنون في زعمهم من مشابهتهم في هذا القول (بصير) اذ تنسبون الفعل الى الاسباب حقيقة ثم أشار الى أن الموت في سبيل الله ليس مما يوجب الحسرة بل مما يوجب الفرح (و) ذلك لانكم (انتم قتلتم في سبيل الله أو متم) من غير قتال بعد الخروج له (لمغفرة من الله) لذنوبكم التي لو لم تغفر عظمت عليكم حسرة (ورحمة) لو فانتكم عظمت حسرة أيضا (خير مما يجتمعون) اذ لا تندفع تلك الحسرة بأموال الدنيا كلها بل ترك الجهاد هو الموجب للحسرة (و) ذلك لانكم (انتم متم أو قتلتم) لا في سبيله (لألى الله تحشرون) فترون من غضبه عليكم مع رضاه عن قتل أو مات في سبيله مما يوجب عليكم أعظم وجوه الحسرة وقدم القتل أو لا لأنه أعظم للأجر وأخره نائبا لأنه أمر عارض والموت حتم الاتق لا بد منه وكيف ينكر الحشر الى الله لمن مات أو قتل وقد حشر من جاهل في سبيله من غير موت ولا قتل وكيف لا يغفر للميت

أي ترى الارض ظاهرة
ليس فيها مستنظلا ولا
متقيا ويقال الارض
الظاهرة البراز (قوله
عز وجل بغيا) يعني
فاجرة (قوله تعالى بال) حال
(قوله عز وجل يهيج) أي
حسن يهيج من براه أي يسره
والهجة الحسن والهجة
السرور أيضا (قوله
عز وجل باد) أي من أهل
البيد وكقوله عز وجل
شواه العاكف فيه والباد

والمقتول في سبيله وقد غفر للمجاهد ورحم بدونهما (فبما رجة من الله) أي فبشيء حصل
 بالحشر إلى الله من الخلق بأخلاقه لا بطريق الاتصاف بصفات الالهية حقيقة بل برحمة
 عظيمة من الله مفيدة للاتصاف بما يناسب صفاته التي من جلتها الغفران والحلم (لنت لهم)
 أي للذين تولوا عنك وأنت تدعوهم وللقائمين لاخوانهم اذا ضربوا في الارض أو كانوا غزا
 لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا ومن هذه الرجة جمعهم (ولو كنت فظا) أي سيي الخلق (عليظ
 القلب) قاسيه (لأنفضوا) أي تفرقوا فلم يجتمعوا (من حولك) فلا تتم دعوتك وكما لاين
 في العفو (فاعف عنهم) كما عفا الله عنهم (واستغفر لهم) لئلا ينقص بهما رقتهم في الآخرة
 (وشاورهم في الأمر) لتتوكد إيمانهم وينبشوا على رأيهم ولا يعترضوا عليك ولا تباليخ في المشورة
 بل اعزم على أمر (فإذا عزمتم) فبدالك اعتراض (فتوكل على الله) في أمضاء ما عزمتم (إن
 الله يحب المتوكلين) فيصلح شأنهم ويهديهم إلى الصواب وكيف يلتفت إلى الاعتراض بعد
 التوكل على الله مع أنه (إن ينصركم الله) وهو ناصر للمتوكل عليه اذا صدق في توكاه (فلا
 غالب) عليكم بل تكون الغلبة لكم (وإن يخذلكم) ولا يخذلكم (من بعده) أي بعد خذلكم
 وقوته (فمن ذا الذي ينصركم) أي يعصمكم من قوتكم ورأيكم (من بعده) أي بعد خذلكم
 (وعلى الله) لا على الآراء والقوى (فليتوكل المؤمنون) الذين يعلمون أنه لا تأثير لشيء دونه
 ولما كان النصر بالإيمان والتوكل على الله ويعصمهم من الخائن فلا يتصور عن نباه الله من
 الحقائق فقال (وما كان لنبي أن يغفل) أي يخون في غيبة كما قال المنافقون في قطيفة حمراء
 فقدت يوم بدر أرم رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذها وكما ظن الرماة يوم أحد فقالوا فخشى
 أن يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم من أخذ شيئا فهو له (و) كيف يكون ذلك في شأن من
 رفع الله قدره وهو موجب للاذلال لأن (من يغفل يأت بءاء) حامله على ظهره ليقتضخ
 في المحشر (يوم القيامة ثم) لا يقتصر على ذلك الاذلال بل يجازى على غلبه جزاء كاملا اذا (توفي
 كل نفس) جزاء (ما كسبت) فلا ينقص من حق من غل لأنه حق الخلق (وهم لا يظلمون)
 بابطال حقوقهم بالافوة عن غل عليهم ولوقيل أنه عز وجل ليرضى خصوم أوليائه
 بتمويض من عنده يقال أوليائهم الذين اتبعوا رضوانه (أ) يغفلوا به (فمن اتبع
 رضوان الله) لا يكون (كمن بآء) أي كالغال الذي رجع (بسخط من الله و) السخط
 على أهل الغلول أشد اذ (مأواهم جهنم) وانما يعوض أوليائهم لأن لهم إلى ربهم المصير وأنهم
 المصير وهو لا مصيرهم جهنم (وبئس المصير) وانما كان السخط على قوم أشد منه على غيرهم
 اذ (هم درجات) أي متفاوتون (عند الله) والغال أدنى درجة والنبي أعلى درجة فكيف
 يجعل الله في أعلى الدرجات من عمل أقل أدناها (والله بصير بما يعملون) ثم أشار إلى أنه كيف
 يكون الرسول غالا وقدم من الله يبعثه فكيف يبعث الخائن فقال (لقد من الله على
 المؤمنين) وإن كان سبب تعذيب الكافرين (اذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم) أي منتسبا
 إلى جميع أحيائهم قيل لا يخفى تغلب ليكون رحيما عليهم وهو ينافي الغلول (يتلوا عليهم آياته)

(قوله البيت العتيق) بيت
 الله الحرام وهي عتيق لآله
 لم يملك ويقال هي عتيق لآله
 أقدم ما في الأرض ويقال
 إن الله عز وجل أعتق
 زواره من النار اذا توفاهم
 على توحيد الله وماء عليه نبيه
 صلى الله عليه وسلم (قوله
 تعالى برزخ إلى يوم يبعثون)
 يعني القبر لأنه بين الدنيا
 والآخرة وكل نبي بين
 شيئين فهو برزخ ومنه
 وجعل بينهم ما برزخا أي

ولا يظهر الا على يدى الحكامل فلا يتصور كماله ولا يتصور كونه الحكامل الميكمل
 غالاً (وين كيم) ويز كية الغير بعد تز كية النفس ومما يزي كى عنه الغلول (ويعاهاهم الكتاب
 والحكمة) أى العلم الظاهر والباطن وهو من دلائل كمال النفس المنساق للغلول وكيف
 لا يكون بعثه منة وقد هداهم الله به فى القوة النظرية والعملية (وان كانوا من قبل) أى
 وانهم كانوا قبل بعثه (اننى ضلال مبين) ظاهر (أ) تذكرون منة الله فى بعثه اذ تزعمون أنكم
 قتلتم بسببه (و) ذلك أنكم (لما أصابتكم مصيبة) بأحد فقتل منكم سبعون (قد أصبتم
 مثاها) بيدراذ قتلتم من المشركين سبعين وأسلمتم سبعين (قلتم أننى) أى من أين لنا (هذا)
 الواقع ونحن مسلمون ورسول الله فينا (قل هو من عند أنفسكم) اذ أخذتم فدا سبعين من
 أسرا بدر برأيكم فتركتهم قتلهم الذى هو الصواب فقتل منكم سبعون (ان الله على كل
 شئ قدير) فكما قدر على مجازاة الكفار يوم بدر قدر على مجازاةكم يوم أحد ثم قال (وما أصابكم
 يوم اتقى الجمعان فبإذن الله) ليجازيكم على فراكم يوم الزحف فى الدنيا ليسقط عنكم عذاب
 الآخرة (وليعلم المؤمنون) أى ويميزهم بين الناس على وفق علمهم (وليعلم الذين نافقوا) ان
 غيروا الله (قبل لهم تعالوا فقاتلوا فى سبيل الله) مباشرة (أو ادفعوا) العدو بتهكم يسوادكم
 (قالوا لو علم) أنه يصح أن يسمى (قتالاً لا تبعناكم) لكنه ليس الا لقاء النفس فى التهلكة
 (هم) بهذا القول (للكفر) فى الظاهر (يومئذ) قبل هذه المصيبة (أقرب منهم للإيمان) فى
 الظاهر مع أنه لا إيمان لهم فى الباطن أصلاً (يقولون بأفواههم) من كلمتى الشهادة (ماليس
 فى قلوبهم و) لولم تظهر امارات الكفر عليهم فى الظاهر فلا يعتمد بايمانهم فى الظاهر اذ (الله أعلم
 بما يكفون) وهو انما يتبع علمه وقد ظهرت امارات الكفر عليهم لانهم (الذين
 قالوا لاخوانهم) أى من أجل أقاربهم من قتلى أحد (و) قد صدق هذه الامارة فعلاهم اذ
 (قعدوا لو أطاعونا) فى القعود (ما قتلوا) كالمقتل (قل) كانكم تزعمون أنهم لو أطاعوكم
 دفعتم عنهم الموت (فادروا) أى ادفعوا (عن أنفسكم الموت) فانها أقرب اليكم من أنفسكم
 (ان كنتم صادقين) فى أنفسكم تقدرون على دفع أسبابه ثم أشار الى أن قتلكم بأحد لو لم يكن
 من أخذكم الفداء من أسرا بدر ولا من ميلكم الى الغنمة على خلاف أمر رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ولا من فراركم بل من سبب الرسول فلا ينافى المنة ببعثه صلى الله عليه وسلم
 اذ به صار الشهاداة فى حكم الأحياء فقال (ولا تحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله أمواتاً) تعطلت
 أرواحهم (بل أحياء) فوق أحياء الدنيا لانهم مقربون (عند ربهم) اذ بذلوا أرواحهم
 لا يعمى بقاء أرواحهم ورجوعها اليه لما شارك أرواح غيرهم فى ذلك بل بمعنى أنهم (يرزقون)
 رزق الأحياء لا بطريق الخيل الذى لسا تراهم بل البرزخ بل بطريق التحقيق كما روى ابن
 عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أرواح الشهداء فى أجواف طيور خضر ترد أنهار
 الجنة وتأكل من ثمارها وتأوى الى قناديل معانة تحت العرش وهو أجل من رزق أحياء
 الدنيا اذ لا يخلون عن غم وتعب وهم يرزقون (فرحين بما آتاهم الله) من غير تعب وكسب بل

حاجزاً قوله عز وجل انى
 عليهم أى ترفع عليهم
 وعلا وجاوز المقدار قوله
 يعض مكنون تشبيهه
 الجارية بالبعض بيضا
 وملاسه وصفاء لون وهى
 أحسن منه وانما تشبيهه
 الألوان ومكنون مصون
 قوله البطشة الكبرى يوم
 بدر ويقال يوم القيامة
 والبطش أخذ بشدة قوله
 الميت المعمور بيت فى
 السماء الرابعة حيال

(من فضله) الذي لا يغتم فيه بسلبه (ويستبشرون بالدين لم يلحقوا بهم) أي ويطلبون البشارة
من الله بشهادة من بقي من اخوانهم في الدنيا (من خلفهم) فنقصت عليهم لذاتهم اذ لا يخلون
عن خوف الآخرة وقد عاوا في حق الشهداء (ألا خوف عليهم) من عقوبة الآخرة - د
الشهادة (ولا هم يحزنون) بما فاتهم من لذات الدنيا بل (يستبشرون بنعمة) عظيمة (من الله)
أي من ثوابه (وفضل) من قربته وكيف لا يكون لهم ذلك (وأن الله لا يضيع أجر) عوام
(المؤمنين) فكيف يضيع أجر الشهداء وقد اختاروا جانب الله على أنفسهم ثم أشار إلى
من بالغ في ترجيح جنابه لقوة إيمانه فقال (الذين استجابوا) دعوه الله ورسوله إلى الخروج
في طلب أبي سفيان وقومه مرجحين (لله والرسول) على أنفسهم لأنهم أجابوه - جا (من بعد
ما أصابهم القرح) اذ قصدا العود إليهم لاستئصالهم حين بلغ الروحاء فقال لقومه - ه
لا محمدا قتلتهم ولا آل كواعب أردفتهم قتلتهم - م حتى اذا لم يبق الا الشر يدركتهم ارجعوا
فاسألوهم قبل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فندب أصحابه للخروج في طلبه اربابا له
فخرج معه سبعون رجلا حتى باغوا حراء الاسد فربه معبد الخزاعي وكان يومئذ مشركا
فقال يا محمد والله لقد عز علينا ما أصابك في أصحابك ثم خرج فالتقى بأب سفيان بالروحاء فقال وما
وراك يا معبد فقال محمد قد خرج في أصحابه اطالبكم في جمع لم أرميهم بخرقون عليكم تحرقا
قد اجتمع معكم من كان متخلفا عنه - ه وندموا على صنيعهم قال ويلك ما تقول قال والله ما أراك
ترفحل حتى ترى نواصي الخيل قال فوالله لقد أجمعنا الكفرة عليهم انفسنا اصل بقيتهم قال فاني
والله أنما لك عن ذلك فالتقى الله الرعب في قلوبهم فرجعوا (للذين أحسنوا) نظروا إلى
الله تعالى لا إلى نسبتهم إلى الشجاعة وقوة الإيمان (منهم واتقوا) اعتبارا الخلق إليهم (أجر
عظيم) لا يتقص عن أجر الشهداء بل اعلم يزيد عليه وهو لا - ه (الدين قال لهم الناس) أي
الركب المستقبل لهم (ان الناس) أب سفيان وأصحابه (قد جمعوا) أنفسهم وقصدتهم (لكم)
أي لاستئصالكم (فاخشوهم) ولا تخلصون منهم الا بالرجوع إلى دينهم (فزادهم) قولهم
(إيماننا) بأن الله هو الناصر القاهر المحي المميت (وقالوا حسبنا) أي كافينا (الله) من غير
عدة لنا ولا عدد وكيف لا يكفينا وقد وكناه (ونعم الوكيل) هو فأرهب الله عدوهم
(فانقأوا) أي رجعوا من حراء الاسد (بنعمة من الله) هي الغلبة وكال الشجاعة وزيادة
الإيمان والتصلب في الدين (وفضل) هو ربح تجارتهم في الطريق (لم يمسسهم سوء) اذ لم
يلقوا عدوا (و) انما كان لهم ذلك لانهم (اتبعوا رضوان الله) فارضاهم وتفضل عليهم فوق
ما استحقوه (والله ذو فضل عظيم) فلا ينحصر فضله فيما أعطاهم ثم أشار إلى أنه لما كان
منشأ هذه النضائل فلا مانع منه سوى الشيطان فقال (انما ذا لكم) القائل ان الناس قد
جمعوا لكم فاحشوهم - م هو (الشيطان) جاء يخوفكم وهو انما (يخوف أوليائه) من دون الله
(فلا تخافوهم) وان رأيتم لهم قوة وعدة وعددا (وخافون) أن توانقوا أعدائهم فترواقوهم
دون قوتي (ان كنتم مؤمنين) بعظم شأني وعموم قدرتي ونفادها دون قدرتهم (ولا يحزنك)

الكعبة يدخله كل يوم
سبعون ألفا - لك ثم
لا يعودون اليه والمعمور
المأهول والبحر المسجور
المملوء (قوله تعالى بخسا
ولا رهقا) بخسا انقصا ورهقا
ما يرهقه أي ما يغشاه من
المكروه (قوله تعالى برق
البصر) شق و برق بفتح
الراء من البريق اذا انخص
يعني اذا فتح عينيه عند
الموت (قوله بأسرة) منكروة
(قوله عز وجل بردا ولا

فضلا عن الخوف معاونة المنافقين الكفار للاحقية دينهم بل لانهم (الذين يسارعون في)
 اظهار (الكفر) اصبوبة اخفائه عليهم (انهم) وان كانوا أعداءك من داخل (ان يضروا)
 أولياء الله لانهم يحميمهم الله فلو أضروه هم لا ضروا (الله) بتعجيزهم إياه عن حمايتهم ولا يمكنهم
 أن يعجزوه (شيئا) بل (يريد الله) أن يضربهم الضرر الكلي وهو (الايحجاء) بل لهم حظا في
 الآخرة) مع غاية سعة رحمته ولا يسأل لما جعل لهم في الدنيا من حقن الدماء والاموال
 (و) لا يقتصر على حرمانهم بل (لهم) مع إيمانهم الظاهر (عذاب عظيم) أعظم من عذاب
 من يظهر كفره ثم أشار إلى أنه كما لا يضرب المنافقون أولياء الله لا يضرب المرتدون دين الله فقال
 (ان الذين شتروا) أي استبدلوا (الدين بالدين) عند رؤيتهم هزيمة المسلمين
 بأحد (ان يضروا) دين الله الذي يريد مع ايقاع الهزيمة تارة والنصر أخرى اظهاره فلو
 أضروه لا ضروا (الله) في ارادته لكن لا يمكن اضراره في ارادته (شيئا) انما يضرون
 أنفسهم في الدارين إذ (لهم عذاب أليم) يذهب أمانهم وظهور دين أعدائهم وشوكتهم في
 الدنيا ورؤية درجات أعدائهم وشدة عذاب أنفسهم في الآخرة ونقصهم مجبور بما لا ينحصر
 إلى يوم القيامة ولو قيل كيف يكون للمرتدين العذاب الاليم في الدارين وقد أملى لهم فقال
 عز وجل (ولا يحسبن الذين كفروا) من المرتدين وغيرهم (انما غلبهم) أي أن املاهم نالهم
 (خيرا لنفسهم) بل هو سبب مزيد عذابهم لانه (انما غلبهم ليزدادوا اثما) فيزدادوا عذابا
 فكأنه نفس العذاب بل زيادة فيه وقد ينجز من عذابهم أنهم بالاثم مهانون (و) ان لم يهالوا
 في الدنيا لكان يبالون له في الآخرة إذ (لهم عذاب مهين) في أسفل درجات النار ثم أشار
 إلى أن هزيمة المؤمنين ليس من أهانتهم حتى يكون عذابا مهمينا لهم بل سبب كمالهم اذ تميزوا
 به عن المنافقين فقال (ما كان الله ليذر) أي ليمترك (المؤمنين على ما أنتم عليه) من الاتباع
 بالمنافقين بل لا يزال يتابعكم (حتى يميز) المنافق (الحديث من) المؤمن (الطيب و) لا يميز
 الا بهذا الابتلاء لانه (ما كان الله ليطلعكم) على ما في قلوب الخلق من الايمان والكفر لانه
 اطلاع (على العيب) اذ به يصير الكل مجتبي (وايكن الله يجتبي من رسله من يشاء) باطلاعه
 عليه ليدل على اجتماعه ما يقتدى به غيره (فأمنوا بالله) الذي يميز بينهم ما في الدنيا ليدل على
 تميزه بينهم ما في الآخرة (ورسله) الذي اجتباهم للاقتداء بهم في الاعتقادات والاعمال
 (و) ليس ذلك على سبيل العبث بل (ان تؤمنوا) فتصنعوا الاعتقادات (وتتقوا) فتصلحوا
 الاعمال (فلاكم) لا ينتفع غيركم به (أجر عظيم) كفي به عجزا عن المنافقين لو لم يكن لهم مع فواته
 عذاب عظيم ثم أشار إلى أن حساب الكفار املاهم خيرا كحساب الجناء ابقاء اموالهم
 خيرا من اتقاها في سبيل الله فقال (ولا يحسبن الذين يخلون بما آتاهم الله) لينفقوا في
 سبيله اذ جعله (من فضله) زائدا على قدر حاجاتهم (هو خير لهم) ينتفعون به في المستقبل
 وأولادهم من بعدهم (بل هو) وان انتفع به أولادهم (شر لهم) لا يوازيه خيره لو حصل
 لانه (سيأتون ما يخلوا به) أي يلزمون وبال ما يخلوا به لزوم المواق بل يصور ما لهم بصور

شرابا) بردا أي نوما ويقال
 في مثل منع البرد البرد أي
 أصابني من البرد ما منعني
 من النوم (قوله تعالى
 البلاد الامين) أي الامن
 يعني مكة وكان آمنة قبل
 مبعث رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لا يغار عليه
 (برية) خاق مأخوذ من
 برأ الله الخاق أي خلقهم
 فتركها مزها ومنهم من
 يجعلها من البرى وهو
 التراب لخلق آدم عليه

شجاع يجعل في أعناقهم (يوم القيامة) هم وان لم يتفقوه في سبيل الله فهو راجع اليه اذ
 (لله ميراث السموات والارض) أي يصير أملاك أهلهم ما بعد فناءهم الى خالص ملكه كما
 يصير مال المورث ملك الوارث وكذلك يرث حياتهم وان لم يقتلوا في سبيل الله ثم ان له أن
 يتلقاه عليهم أو على أولادهم لانه مقتضى أفعالهم (والله بما تعملون خبير) وانما رأوا
 البخل خسر لانهم رأوا الانفاق اتلفا بلا عوض لكنه تضعيف كما قال عز وجل من
 ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له أضعافا كثيرة ولما سمعت اليه وذلك قالوا ان
 الله فقير يستقرض منا فقال عز وجل (لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن
 أغنياء) استهزاء بكلامه بحمله على خلاف مراده لانه أراد أنه ليس باتلاف بل هو تعويض
 كتعويض المستقرض فحمله على الاستقرض للحاجة مع أنه لا دلالة للفظ الاستقرض
 عليه لكنه لما كثرت وقوعه للحاجة صار كالمدلول الاتزامي له عرفا (سنكتب ما قالوا)
 بطريق الاستهزاء بكلامه الهانك حرمة وحرمة المتكلم بحيث تبطل الهيبة أو تكلم به
 وهو في معنى القتل لذلك عقبه بقوله (وقتلهم الانبياء) مع علمهم أنه (بغير حق) كما أن هذا
 التأويل أيضا بغير حق (و) انما نكتب ذلك ليكون حجة لنا في تعذيبهم اذ (نقول) لهم
 (ذوقوا عذاب الحريق) أي أدر كوه اذراك اللسان بالذوق لاطعومات بوصول أثرها الى
 باطنها فاذا نسي بواذا ذلك الى الظلم قبلهم (ذلك بما قدمت أيديكم) من هتككم حرمة الله
 وحرمة كلامه وأنبيائه المبلغين له وأي ظلم أشد من ذلك فلا تنسبوا اليه المبالغة في الظلم بل
 ثبت أنكم المبالغون فيه (وأن الله ليس بظلام للعبيد) ولو قالوا ما بالغنا في الظلم بقتل
 الانبياء بغير حق بل انما قتلنا الكذابين أجيبوا بأنكم اعترفتم بكونهم أنبياء لانكم (الذين
 قالوا) في الاعتذار عن ترك الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم (ان الله عهد الينا الانؤمن
 لرسول) أي لمدي الرسالة وان جاء بمعجزات قاهرة (حق يا أيها) بهذه المعجزة المعينة (بقربان
 ناكاه النار) النازلة من السماء عليه (قل) مقتضى هذا القول بعد تساوي المعجزات
 في الدلالة على صدق من ظهرت على يديه صدق كل من جاء بهذه المعجزات سواء أتى بمعجزات
 أخر معها أم لا لكن (قد جاءكم رسل) كثيرون (من قبلي بالبينات) القاهرة (وبالذي قلتم)
 في كذب قوهم فلو لم تكذبوهم (فلم قتلتموهم ان كنتم صادقين) في أنما قتلنا الا الكذابين
 وأننا انما كذبنا محمد لعدم اتيانه بهذه المعجزات المعينة (فان كذبوك) بعد اعلان عذرهم
 المذكور (فقد كذب رسل من قبلك) من غير عذر في التكذيب لانهم (جاءوا بالبينات) أي
 المعجزات القولية (والزبر) معرفة كتب الانبياء السابقين عليهم من غيرهم لم يشري
 (والكتاب المنير) أي المزيل شبهات أهل الكتب السابقة ولوقيل ان كان الله مضافا
 للشرع أضعافا كثيرة فالانجيل انما لا يجدونها لانها مما لا تنقطع
 عن غاية كثرتها والامور الدنيوية منقطعة اذ (كل نفس ذائقة الموت) فلو حصل لكم فيها
 بعض الاضعاف فلا يوفي فيها (وانما توفون أجوركم يوم القيامة) على أن الاجور انتم بالابعاد

السلام من التراب
 (باب الباء المضمومة)
 (بكم) خرس (قوله برهانكم)
 أي حجتكم يقال قد برهن
 قوله ينسبه بحججه (بنت
 الذي كفر) وبنيت أيضا
 انقطع وذهبت حجتة (قوله
 تعالى بروج مشيدة)
 حصون مطولة واحدها
 برج وبروج السماء
 منازل الشمس والقمر
 وهي اثنا عشر برج (قوله
 تعالى بورا) هلكى (قوله

من النار وادخال الجنة بل ذلك بجميع الاجر (فن زحزح) أى أبعد (عن النار) التي هي مجمع
الآفات والسرور (وأدخل الجنة) الجامعة للذات والسرور (فقد فاز) بكل هبة سنية
ونعمة هنية ثم ان الاضعاف لوغت في الدنيا لكات سبب مزيد الغرور المتضمن ضرر والاخرة
كيف (وما الحياة الدنيا) وان خات عن تلك الاضعاف (الامتاع الغرور) ولدفع
الغرور (تلبون في أموالكم) باذهاها (وأنفسكم) باماتتها وقتلها (ولتسمعن) عند
الابتلاء في الاموال والانفس (من الذين أتوا الكتاب من قبلكم) وان كان حقهم ان
يبينوا ان الابتلاء لدفع الغرور وان كانهم ساووا المشركين اذ تسمعون منهم (ومن الذين
أشركوا أذى كثيرا) بأن دينكم لو كان حقا لما ذهبت أموالكم ولا قتلت أنفسكم (وان
تصبروا) عند الابتلاء وسماع الاذيات (وتتقوا) ترك الدين عند ذلك (فان ذلك من عزم
الامور) أى من الامور التي جزم الله بالاصحها ثم أشار الى ان أذى أهل الكتاب أعظم من
أذى المشركين لانهم يغيرون ما في كتابهم وقد منهوا كتمانهم فضلا عن التغير فقال (واذ
أخذ الله ميثاق الذين أتوا الكتاب ليعيننه) أى الكتاب (للناس) وان لم يسألوهم (ولا
يسكتونه) ان سألوهم (فنبذوه) أى الميثاق (ورأى ظهورهم) لا يتظرون اليه البتة بل
غيروه (واشتروا به) أى استبدلوا به (ثم اقبلوا) من الرشا الذي هو سبب العذاب الخالد
(فبئس مما يشترون) بتغير كلام الله وتبذير ميثاقه ورأى ظهورهم ثم أشار الى انهم لا يرون قبح
ذلك بل يفرحون به فقال (لأنحسبن الذين يفرحون بما أتوا) من اشتراء الثمن القليل
بتغير كلام الله انه سبب فرح بل هو سبب حزن كيف (و) لا يحجبون ظهوره لانه يوجب
الذم بل (يحجبون أن يحمدوا بما هم يفعلوا) من وفاء الميثاق من غير تقييد ولا كتمان فلا
تحسبن انه يدوم حمدهم بل يظهر شرهم فيذمون فان لم يظهر (فلا تحسبنهم بمندرة) أى
بمنجاة (من العذاب و) لا يتفجعون بفرحهم وحمدهم في الدنيا حين يكون (هم عذاب أليم
و) لا مانع منه اذ (لله ملك السموات والارض) فله تسلط ما يشاء منهم ما عليهم لتعذيبهم (و) له
ان يعذبهم بغير تسليط شيء اذ (الله على كل شيء قدير) ثم استدلل على قدرته على الاشياء ابتداء
وحكمته في ترتيب الاشياء على اسبابها وعلى ان الاعمال آثارا توجب الجزاء فقال (ان في
خلق) أى ايجاد (السموات والارض) ابتداء من غير سبب (واختلاف الليل والنهار)
مسبيين عن حركات الكواكب بتبعية حركات الافلاك وافادتهم بالاطلام والاضاءة
(الآيات) على القدرة والحكمة وآثار الاعمال (لاولى الالباب) أهل البواطن بالتركية
والصفية اللازمة الذكرا ذهم (الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم) فلا يخلو
حال من أحوالهم عن ذكر الله المفيد صفاء الظاهر المؤثر في تصفية الباطن ولم يمنعهم القعود
ولا الاضطجاع عن خدمة الله وان منعا خدام الملوك عن خدمتهم (و) يعينهم في ذلك انهم
(يذكرون) أولا (في) حكم (خلق السموات) اذ جعلها متحركة تختلف بها الأوضاع كواكبها
صعودا وهبوطا واستقامة ورجوعا (والارض) اذ جعل فيها عناصر قابلة للكون

عز وجل بيا) جمع بالك وأصله
بكوباء على قول فادعيت
الواو في الباء فصارت بيا
(قوله عز وجل بدن) جمع
بدنة وهي ما جعل في
الاضحية للنحر والنذر
واشتباه ذلك فاذا كانت
للنحر على كل حال فهي
جزور (قوله عز وجل
بشرى) وبشارة اخبار بما
يسر (قوله يست الجبال
بسا) فتت حتى صارت
كالدقيق والسويق
المبسوس أى المبلول

والفساد لتكوين المعادن والنباتات والحيوانات والانسان من آثار الاوضاع السماوية
 مع ما فيها من أنواع الحكمة فيقولون (ربنا ما خلقت هذا باطلا) أي خاليا عن الحكمة
 (سبحانك) من ان تراعى الحكمة في اجزاء العالم ولا تراعيها في الانسان فقد خلقت فيه
 الصعود والهبوط والاستقامة والرجوع وجعلت له روحه وقلبه ونفسه من أعماله هيئات
 مختلفة وآثار متنوعة وجعلت يديه ما يستكمل به الحكمة فيستوجب الثواب
 أو يقطعها فيستوجب العقاب ونحن مقصرون في استكمالها (فقدنا) بفضل (عذاب النار)
 ربنا انك من تدخل النار فقد أخرجته) بإبطال انسانيته اذ جعلته شر من البهائم والنباتات
 والجمادات وليس ذلك منك ابتداء بل من ظلمنا (ومال للظالمين من أنصار) فلا ينصرهم - م برد
 انسانيتهم تربيتك ولا رحمتك ولا عفوك فضلا عما سواك (ربنا اننا) ليس تقصيرنا من جهلنا
 بل علمنا الحكمة من جهتك اذ (سمعنا مناديا) أي داعيا اليها وهو الرسول (ينادي للايمان)
 الذي هو رأس الحكمة يأمرنا (أن آمنوا بربكم) الذي يريكم بتكميل انسانيتهكم
 بالايمان وأعماله (فآمننا) طلبا للتربية وبالأعمال (ربنا) ولكن صعب علينا الوفاء بمقتضى
 الايمان من اتيان الأعمال الصالحة واجتناب المعاصي والمكاريه (فاغفر لنا ذنوبنا) فلا
 تفضحنا بها (وكفر) أي اخرج (عننا سيئاتنا) أي المكاريه فلا تعاقبنا عليها ولا تجعلها سبب
 المعاصي ولا تجعل المعاصي سبب الكفر (وتوفنا مع الأبرار) ثم قالوا (ربنا) انا وان لم
 نستوجب على الايمان والأعمال شيئا من الثواب اذ يكفي في الايمان النجاة عن العذاب
 الخالد وفي الأعمال كونها شكريا للنعمة السابقة (و) لكن (آتانا موعدنا على) السنة
 (رسلا ولا تخزنا) بأفاد ايماننا وأعمالنا بحيث لا نستحق عليه الموعد ومن الثواب بل يلحقنا
 وعيد بالعقاب (يوم القيامة انك لا تخاف الميعاد) أي ميعاد الثواب والعقاب ولما دعوا
 الله تعالى عن كمال المعرفة والتزكية استحقوا الاجابة (فاستجاب لهم ربهم) جميع دعواتهم
 بكامة واحدة وهي (أنى لأضيع عمل عامل منكم) لاستلزام الوفاة على الايمان وتكفير
 السيئات واعطاء الموعد وأشار الى انه كيف يشاء مع انه يلحق الناقص بالمكامل حتى
 يسوى بين كل عامل (من ذكر أو أنثى) لسريان النور من الكاملين الى الناقصين اذ (بعضكم
 من بعض) في اتمام الاجر وان كان المكامل يعطى من الفضل ما لا يعطى الناقص ثم أعمال
 الناقصين ان لم تكن مكفرة بأنفسهم فأعمال الكاملين لا بد ان تكون مكفرة بأنفسهم (فالذين
 هاجروا) لتكميل ايمانهم فانهم (و) ان (أخرجوا من ديارهم) فأخرجهم لما كان سبب
 ايمانهم واختاروه كانت هجرتهم اختيارية (و) لو لم تكن اختيارية فلا شك انهم (أو ذواتي
 سبيلي) فتحملاهم الاذى دلائل كمال ايمانهم (و) قد زادوا على تحمله اذ (قاتلوا) لو كان
 قتالهم لدفع الاذى فقد وقع عليهم أعظم وجوهه اذ (قتلوا) فهذا كله دلائل كمال الايمان
 المكفر أعمال صاحبه لاسيما ذلك (لا كفر عن سيئاتهم) فتستنير قلوبهم بحيث
 يسرى منها النور الى قلوب الناقصين (و) لو يكمل هذا النور فلا شك ان نور الأعمال يكمل

* وقال لص من غطفان
 وأراد ان يخبرني فخاف ان
 يجعل عن الخبر قبل الدقيق
 وأكله عينا فقال
 * لا تخبر اخبرنا وبسا بسا *
 (قوله ع- ز وجل بنيان
 مرصوص) أي لا صدق
 بعضه ببعض لا يغادر شيئا
 منه شيئا (قوله عز وجل
 بعثت) أي القبور بمبعث
 وأثرت فأخرج ما فيها
 * (باب الباء المكسورة) *
 (قوله عز وجل بسم الله)
 اختصار المعنى في أبدأ بسم

فيهم لذلك (لا دخانهم جنات تجري من تحتها الانهار) اذ صارت قلوبهم سم بأعمالهم يستاتين
الاحوال والمقامات تجري من تحتها أنهارا والمعارف فلا بد وان تجري منها أنهار الانوار الى
قلوب اتباعهم كيف ولا يكون بقدر الاعمال اذ يكون (ثوابا من عند الله) فيه عظم بقدر
عظمته وكيف لا يكون له ثوابه نور (والله عنده حسن الثواب) ولكل حسن نور ولو قال قائل
لو كانت الحكمة في خاق السموات والارض الدلالات الداعية الى الايمان والتقوى لكان
كل من كفر في أسوأ الاحوال لا بظالة الحكمة وكل من آمن في أحسنها لا تمام الحكمة
لكن كثيرا ما نرى الامر بالعكس يقال له (لا يغرنك تقلب الذين كفروا في البلاد) بالتصرف
فيها والاستيلاء عليها فانه ليس من محاسن الاحوال في حقهم بل هو مكر عليهم اذ هو (متاع
قليل) يرتب عليه الاستقرار بجهنم اذ يمتعون أيام الحياة (ثم ما واهم جهنم وبئس المهاد)
وقد أفضى اليه متاعهم فبئس المتاع وما يرى من سوء حال المؤمنين فليس بسوء في الحقيقة
اذ لم يترتب على معاصيهم (لكن الذين اتقوا ربهم) يصيبهم السوء ليكمل جزاؤهم على صبرهم
اذ لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها انزل من عند الله) واذا كان هذا نزل فلهم
درجات فوق ذلك بمجرى التقوى (وما عند الله خير للابرار) العاملين مع التقوى ومن أعمال
الابرار - برافهم عليه درجات كثيرة وسببه الابتلاء فليس بسوء بالحقيقة ولو قيل لو كانت
الحكمة الدلالات الداعية الى الايمان الذي يدعون اليه لكان أهل الكتاب أولى به باقيل
انما يكون أولى به من ربح جانب الله على جانب هواه لا بالعكس (وان من أهل الكتاب من
يؤمن بالله) في ربح جانبه على هواه (و) لذلك يصدق (ما أنزل اليكم) ليس ذلك منه كفرا
بكتابه بل يصدق أيضا (ما أنزل اليهم) ويدل على اخلاصهم كونهم (خاشعين لله) وانما
خالقوا سائر أهل الكتاب لانهم يرجحون جانب الرشوة وهؤلاء (لا يشعرون بآيات الله فليلا)
ولا يضرهم ترك ذلك الثمن اذ (أولئك لهم) بدله (أجرهم) الكامل (عند
ربهم) على الايمان بالله وبالمثل عليهم وعليكم وبالحشوع وترك الثمن القليل ولا يتأخر
أجرهم الى مدة مديدة يؤثر لاجله الرشا الحالة لان الله يسرع حسابهم لا يصال اجورهم
سريعا (ان الله سريع الحساب) ثم قال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم الوقوف
على حقائق الاشياء على ما هي عليه ولا يحصل بقلوب العلماء وان سبقوا وبلغوا ما بلغوا
لاختلافهم ولذلك يحتاج الى التفكر والمناظرة والنظر في شرائط الاستدلال بحيث يرتبط
المدلول بدليله وترك التعصب والتمسك بالشبهات لذلك (اصبروا) في التفكير (وصابروا)
في المناظرة (ورابطوا) المدلولات بالدلائل (واتقوا الله) أن تتعصبوا أو تمسكوا بالشبهات
(المدكم تفكحون) بالاطلاع على حقائق الاشياء * ثم والله الموفق والمهم والحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله أجمعين

(سورة النساء)

سميت بها لان ما نزل منها في أحكامها أكثر مما نزل في غيرها (بسم الله) المتجلى بجمعيته في

النفوس

الله وبدأت باسم الله ^٣ حذف
المضاف وأقيم المضاف
اليه مقامه كقوله تعالى
واسئل القرية أى
أهل القرية ويجوز أن
يسمى القاعل والمفعول
بالمصدر كقوله لا رجل عدل
ورضا فرضا في موضع
مرضى وعدل في موضع
عادل فعلى هذا يجوز أن
يكون البر في موضع البار
(قوله عز وجل بطانة من
دونكم) أى دخلاء من

٣ قوله في الهامش في حذف
المضاف الخ ^٤ كذا في
الاصل الذى بأيدينا ولعله
سقط بعد قوله باسم الله
(قوله عز وجل البر من اتقى
اتقى) أى البر بر من اتقى
حذف الخ

النفس الواحدة (الرحمن) بخناق زوجها منها وبث الرجال والنساء منه - ما العماراة العالم
 (الرحيم) بما أمر من التقوى في رعاية حقوقه وحقوق خلقه (يا أيها الناس) أي يا من نسي
 التقوى التي هي حق الربوبية والترية سيما في الاموال التي رباكم بها - ما اذا قطعتم
 الارحام (اتقوا ربكم) الذي رباكم بالتمدن وهو الاجتماع مع ابناء الجنس اذ هو (الذي)
 أوجب دفعكم ما يوجب الائتلاف بينكم على أكل الوجوه اذ جعلكم راجعين الى أصل
 واحد (خلقكم من نفس واحدة) هي آدم (و) لا ينافية - احتياجا لكم الى الابوين لانه
 (خلق منها) من ضاعها الايسر بعد انتزاعها منه في النوم (زوجها) لذلك كان فيها عوجاج
 وضعف وميل الجزء الى كله لذلك غلبت شهوتها وفيه ميل اليها ميل الكل الى جزئه (وبث)
 أي نشر (منه) ما رجلا كثيرا ونساء) ثم من الرجال والنساء رجلا آخرين ونساء آخر وهلم
 جرا الى يوم القيامة ولم يصف النساء بالـ كثرة دلالة كثرة الرجال على كثرتهم لامتناع
 مشاركتهم في امرأة مع جواز اشتراك امرأتين في رجل واحد ووجه الاتقاء في ذلك
 ان من قدر على اخراج افراد غير محصورة من امر واحد يقدر على اخراج مهان غير محصورة
 من فعل واحد منها ما يدل على الكمال والاستقامة ومنها ما يدل على الاعوجاج والنقص
 ثم أشار الى انه لو لم يتق من جهة الترية لانها جهة اللطف فلا بد ان يتق من جهة الالهية فقال
 (واتقوا الله) لكمال حكمته وقدرته وعظمته التي تقررت بقلوبكم اذ هو (الذي تساءلون)
 أي يسأل (به) بعضكم بعضا وبالارحام فيقول أنشدك بالله (والارحام) اذ تقررت عظمتهما
 أيضا - هذا على قراءة الحرب بحذف المعطوف من الاصل والمعطوف عليه من الفرع وعلى
 قراءة النصب واتقوا الارحام ان تقطعوها وليس التخوين من قطيعهم سائقوهم من لوم
 الخلق فقط بل من الله تعالى أيضا (ان الله كان عليكم رقيبا) ينظر هل تقطعون الرحم
 الذي جعله من الرحمن أم لا ثم أشار الى ان أجل ما يؤمر فيه بتقوى الله على قطيعة الرحم
 أموال اليتامى الذين لا يخاف من دعاويهم وتشبهاتهم فقال (واتقوا اليتامى) جمع يتيم
 صغير مات أبوه من اليتيم وهو الانفراد (أموالهم) بآباء نفقتهم وكسوتهم في الصغر ورد
 ما بقي عند البلوغ (ولا تبدلوا) بأن تعطوا (الخبيث) الردي من أموالكم (بالطيب) الجيد
 من أموالهم (ولانا كوا أموالهم) بضمها (الى أموالكم) لتوسعة (انه كان حوبا) أي
 ذميا يوجب ضيقا في الآخرة (ككبرا) لا يوازي الضيق الدنيوي (وان خفتهم
 ألا تقسطوا) أي ان لا تعدلوا (في اليتامى) لكثرة عيالكم الموجهة الى أخذ شيء من أموالهم
 فلا تكثروا النكاح (فانكم وما طاب لكم) أي انفسكم من جهة الجمال او الحسب أو العقل
 أو الصلاح (من النساء) مقتسمين على سبيل الحصر في هذه الاقسام (مثنى وثلاث ورباع)
 أي ثنتين ثنتين وثلاثة ثلاثة وأربعة أربعة ذكرا مكرر رائلا يكون كتنظيم الالف على
 درهمين ولم يذكر أو ثلثا ليدل على ان الكل مخير في أحد الاقسام بحيث اذا اختار واحد قسمها
 تعين على الجميع الأخذ به وفهم من الحصر في الاقسام انه لا يجوز جمع خمسة هذا اذا لم يخافوا

غيبركم وبطانة الرجل
 ودخلوا أهله سره يمن
 يسكن اليه ويشق بمودته
 (قوله عز وجل بضاعة) أي
 قطعة من المال يتجر فيها
 (بضع سفين) البضع ما بين
 الثلاث الى التسع (قوله
 بدارا) أي مبادرة (قوله عز
 وجل يسع) جمع يبع
 للنصارى (قوله عز وجل
 بغناه) زنا كقوله عز وجل
 ولا تكرر واقساتكم على
 البغاه أي على الزنا (قوله

الجور (فان خفتم الاتعدلوا) في حقوق الايتام أو النساء لعدم القناعة (فواحدة)
أى فاختاروا للنكاح واحدة (أو) للتسرى (مما ملكت أيما منكم) لقلة مؤنتهن وليس هذا
مشروطا بالخوف بحيث لولاه وجبت الزيادة لان الغرض منع الزيادة عنده لا وجوبها
عنده (ذلك) العدد من الأزواج للقانع أو الاقتصار على واحدة أو على التسرى (أدنى
الاتعدلوا) أى أقرب من ان لا تكثر عيالكم فيمكن مع القناعة بحيث لا يضطر الى الجور
في أموال اليتامى (وأتوا النساء صدقاتهن) أى مهورهن فانهم كالايتام (فحالة) أى
عطاء غير مسترد بحيلة تلجئهن الى الرد (فان طبن) أى رضين (لكم) أى جلب مودتكم بالعفو
(عن شئ منه نفسا) لالحياء عرضهن منكم أو من غيركم (فكلوه هنيئا) سائغا (مريئا)
محمودا لعاقبة وكونوا يتأثون من ذلك لما توهموا انه أخذ البضع بلا عوض وقد أسقطنه
بعد غاكنه اياه ولا تأثم في اسقاطهن من قلة عقلهن كالايتام لانهم كالرجال في التصرفات
والتبرعات (و) المال المعطى عن رضا النفس وان كان حلالا لم يعطى له (لا توتوا السفهات)
من أزواجكم وأولادكم وغيرهما (أموالكم) مخافة ان يتفقوه في معاصي الله مع انهم (التي
جعل الله لكم قياما) أى سبب استطاعة على طاعته (و) لكن (ارزقوهم) أى اطعموهم
بقدر الحاجة (فيهاوا كسوهم) بما يليق بهم (وقولوا لهم قولا معروفا) مثل ان تقولوا ان الذى
عندى هو مالكم احفظه عليكم اذ رأيت رشدكم أعطيتكم (و) كيف تعطونهم أموالكم
وقد قبل لكم انكم اذا أردتم أداء أموال اليتامى اليهم (ابتلوا) أى اختبروا (اليتامى) بأن
تكلوا اليهم مقدمات العقل قبل البلوغ (حتى اذا بلغوا النكاح) أى صاروا بالغين بالاحتلام
أو استكمال خمس عشرة سنة (فان أنستم) أى أبصرتم (منهم رشدا) أى صلاحا في الدين
واهتماما الى حفظ المال (فادفعوا اليهم أموالهم) بلا مظل (و) اذا منعتهم ان تدفعوا اليهم
أموالهم قبل الاختيار مخافة أكلهم اسرافا فبالأولى أن (لاتأكلوها اسرافا) لا تبادروا
بأكلها (بدارا) كراهة (أن يكبروا) فمأخذوا أموالهم (و) أما الاكل غير اسراف ففيه
تفصيل (من كان غنيا فلا يستعفف) عن أكلها بالكلية (ومن كان فقيرا) يمنعه الله تعالى بماله
اليتيم عن الكسب واهماله ينضى الى تلفه عايمه (فلما كل بالمعروف) بقدر حاجته وأجرة
سعيه ثم أشار الى انه كما لا تتلفونهم عليهم لم لا تتلفونهم على أنفسكم بترك الاشهاد فقال
(فاذا دفعتم اليهم أموالهم فأشهدوا عليهم) اذ لا تصدقون في الدفع اليهم بعد البلوغ وان
صدقتهم في دفع قدر النفقة قبله ثم انكم (و) ان حاسبتوهم وأخذتم أماريرهم لا يكفيمكم عند
الله بل (كفى بالله حسيبا) ثم أشار الى أن السفهات وان لم تدفع اليهم أموالهم فليس نصيب
من التركة اذ يستوى في الارث الكامل والنقص اذ (للرجال نصيب مما ترك الوالدان) وان لم
يناسبوا الوالدان اذ ليس بالمناسبة بل بالقرابة (و) لذلك يكون لهم نصيب مما ترك (الاقربون)
والقرابة كما توجد في الكامل توجد في الناقص (و) لذلك يكون (للنساء نصيب مما ترك الوالدان)
وان قصرن عن مناسبة الوالد كيف (و) لا يمنع نقصها ان تترك مما ترك (الاقربون) وليس

عز وجل بدعا من الرسل
أى بدأ أى ما كنت أقول
من بعث من الرسل قد كان
قبلى رسل

باب التاء المفتوحة *
(قوله عز وجل تلقى آدم
من ربه كلمات) أى قبل
وأخذ (قوله عز وجل
تواب) أى الله يتوب على
العباد والتواب من الناس
التائب (قوله عز وجل
تجزى) أى تقضى وتغنى
كقوله لا تجزى نفس عن

لحل الكل ونكاحه المدقوان كانا كساب المال لذلك لانه انما يتصور في المال الكثير
وههنا لا عبرة بالكثرة بل (بما قل منه أو أكثر) على انه لو كان كذلك لكان بقدر ما يحتاج اليه في
ذلك المعنى لكن ليس كذلك بل يؤخذ (نصيبا مفر وضا) روى انه أتت امرأة أوس بن
الصامت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد موته وأخذت من ماله سويدي وعرجة جيع ماله
فقاتل مات زوجها وترك مالا حسنا وله ثلاث بنات وأما امرأته ليس عندي ما طعمه منهن
واكسوهن فدعاها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالا يا رسول الله لا يركبن فرسا ولا ينكبن
عدوا ولا يحملن كلا فأنزل الله تعالى هذه الآية فقال لهما لا تقر قاشيا من ماله فان الله جعل
لهن ولم يبين حتى أنظر فانزل الله تعالى يوصيكم الله الى آخره فأرسل اليه ما فأعطى الزوجة
الثلث والبنات الثلثين والباقي لهن ما وانما أجل أولاده لأنه أراد اثبات ما نقوه وانما قال نصيبا
مفر وضا للثلاثة حمل باطلاقه ولم يبق للرجال والنساء نصيب لثلاثيتهن منهن انما يرثن مع
الرجال لا منفردات ثم أشار الى انه وان كان له ما نصيب مفروض فلا مريض ان ينقص
منه بالوصية بل ينوب له ذلك سيما في حق الحاضرين سيما أولى القربى فقال (واذا حضر
القسم) أي وقت قربها (أولوا القربى) الذين لا ارث لهم قدمهم لان اعطاءهم صدقة
وصلة (واليتامى) الضعفاء بفقد الآباء (والمساكين) الضعفاء بفقد ما يكفيهم من المال
(فارزقوهم منه) أي اعطوهم بعضه وحمل على أقل من النصف لثلاثيتهن وامن عظم فرضه
فيكون كأنه قطع نصيبه بالكلية (وقولوا لهم قولا معروفا) مثل استئصال اعطائهم
لهم والدعاء لهم وترك المتاع عليهم (وليخش الذين) حضروا المريض ان يقولوا له ما يطل
حقوق الورثة وان كانوا أقرباء في أنفسهم أجانب للحاضرين وليس للحاضرين أولاد أو لهم
أولاد أقوياء فليفرضوا انهم (لو) ماتوا (تركوا من خلفهم ذرية ضعافا) هل (خافوا
عليهم) الضياع أم لا فليفرضوا مثل ذلك في ورثة المريض فان لم يتقوا أحدا من الورثة لومة
أو شمة (فليتقوا الله) ليس هذا منعا عن قول الخير بل (ايقولا قولا سديدا) لا يطل
الحقوق فلا يمنع الوصية ولا يأمر بتضييع الوصية الورثة واذا منع المريض من
التصرف في ماله لحق الورثة ولو أقوياء والحاضرون من أمره بالتضييع فالأولى
بذلك (ان الذين يأكلون) من الحكم أو الأوصياء أو الورثة (أموال اليتامى ظلما) ولو
بوصية الميت على سبيل الاسراف بخلاف كل الفقير الناظر في ماله بقدر أجرته (انما
يأكلون) ما ينقلب (في بطونهم نارا) عقلية أو خيالية يعذبون بها في قبورهم (وسيعلمون)
في القيامة ظاهرا وباطنا (سعييرا) ولما حذر من الظلم في كل أموال اليتامى أشار الى العدل
في قسمته وقدم ميراث الأولاد لانهم قائمون مقامه من بعده كانوا عنه فقال (يوصيكم
الله) أي يأمركم ويعهد اليكم باعتبار اسم الجامع لجمعه وجوه الحكمة البالغة (في أولادكم)
لزيد رجه عليهم (لأنكم مثل حظ الاثمين) أي للابن مع البنات مثل نصيبهما ولابن الابن
مع بنتي الابن مثل نصيبهما وهكذا في الساقلين لانه لو وكل نصيبها مع انها قليلة لكان العقل

نفس شيئا أي لا تقضي ولا
تخفى عنها شيئا يقال جرى
فلان دية فلان إذا قضاه
وتجأزي فلان دين فلان
أي تقاضاه والتجأزي
المتقاضى (قوله عز وجل
تلبسون) أي يتخاطون
(قوله عز وجل تعنوا)
العتوا والعت أشد
الفساد (قوله عز وجل
تعقلون) العاقل الذي
يحس نفسه ويردها عن
هواها ومن هذا قولهم

كثيرة الشهوة لا تلتفت في الشهوات اسرافا ولا تنفق على نفسها وهو على نفسه
 وزوجته ولم يقل للذكر ضعف نصيب الانثى لان الضعف يصدق على المثلين فصاعدا فلا يكون
 نصا ولم يقل للانثيين منسلا حظ الذكر ولا لانثى نصف حظ الذكر تقديم الذكر ولم يقل للذكر
 مثلا نصيب الانثى لان المثل في المقدار لا يتعدد الا بتعدد الاشخاص ولم يعتبر ههنا ههنا اذا
 كانوا ذكورا واناثا وان كان ذكرا أخذ الكل لانه ضعف نصيب البنت الواحدة المنفردة
 وهو النصف (فان كن نساء) محضة فانهم وان كن (فوق اثنتين) لا يحزن الـ كل رعاية
 للنقص الذاتي (فلهن ثلثا ما ترك) فكما تأخذ الواحدة الثلث مع أخيها تأخذ مع أخيها
 وليس دون الاخوات في القرابة وقد جعل الثلثين لاثنتين منهن فالبناتان أولى (وان كانت
 واحدة) فلا يكون لهما الثلث فيكون نصيبها بالشر يك نصيبها معه (فلهما النصف) أي
 نصف ما ترك ولم يكمل لهما لانها ناقصة ولذلك لم يجعل لهما الثلثان اللذان هما نصيب الابن
 معها وذر ربع ميراث الاولاد ميراث الوالدين لانهم مثلهم في الجزئية فقال (ولا يوه لكل
 واحد منهما السدس مما ترك ان كان له ولد) لانه ان كان ايتا أخذ نصيب الاب انقدمه في
 العصوبة التي هي أصل الاب فشارك الاب الام في الثلث الذي لهما في الأصل وان كانت بنتا
 قدمت بنصفها وأخذ الاب السدس بالعصوبة وشارك الام في ثلثها لئلا ينحط الذكور عن
 درجة الانثى (فان لم يكن له ولد وورثه أبواه فلامه الثلث) والباقي للاب للذكر مثل حظ
 الانثيين ليكن قرارها الثلث تنزيلا لها منزلة البنت مع الابن لان منفردة حظها عن درجاتها
 لقيام البنت مقام الميت في الجلة هذا اذا انفردت الام عن كثرة الاخوة والاخوات (فان
 كان له) معها (اخوة) أو اخوات متعددة (فلامه السدس) لان الواحد منها اذا كان من
 جهة الام أخذ السدس فاذا تعددوا شاركوا الام في ثلثها مع ذلك ولو كانوا من جهة الاب
 أو الابوين فهم أولى بالنقص من حقها والقروض المذكورة انما يعطى أصحابها (من بعد
 وصية) لارجوع عنها بل (يوصي بها أودين) لانه يقدم على الوصية فكيف لا يقدم على
 القروض ثم أشار الى أن ترتيب الورثة لم يفرض الى رأيكم لتعطوا من رأيتموه أنفع لـكم
 فقال (أبأؤكم وأبأؤكم لا تدرون) في أغلب الاحوال (أيهم أقرب اليكم نفعا) فاعتبرت
 قوة القرابة فصارت (فريضة من الله) بمقتضى علمه بالمراتب وحكمته في الترتيب (ان
 الله كان عليما حكيما) ولما فرغ من ميراث النسب المتحقق فيه الجزئية شرع في ميراث
 السبب وقدمه على النسب الذي لا جزئية فيه لانها بالواسطة فقال (ولكم نصيب ما ترك
 أزواجكم) جعل ارث السبب نصف ارث النسب (ان لم يكن لهن ولد فان كان لهن ولد
 فليكن الربع مما تركن) جعل له شر يكافي نصيب ذي السبب لانه في الأصل حائز فيكمل
 نصيبه بتشريكه وهذا أيضا مع نقصان النصيب (من بعد وصية يوصي بها أودين وله
 الربع مما تركن) ليكون للانثى نصف حظ الذكر (ان لم يكن لهن ولد فان كان لهن ولد
 فلهن الثمن مما تركن) تشرى كالولد في نصف نصيبهن مع قلته وهذا أيضا مع غاية قلته (من

اعتقل لسان فلان اذا
 حبس ومنع من الكلام
 (قوله تسفكون) أي
 تصبون (قوله عز وجل
 تطاهرون عليهم) قوله تهوى
 أنفسكم أي تميل ومنه
 قوله أفرايت من اتخذ
 الهه هواه أي ما تميل اليه
 نفسه وكذلك الهوى في
 المحبة وهو ميل النفس الى
 ما تحبه (قوله تشابهت
 قلوبهم) أي أشبه بعضها

بعد وصية توصون بها أودين) ولما فرغ عن ميراث من ورث بنفسه شرع في ميراث من ورث
 بالواسطة فقال (وان كان رجل يورث كلاله) أي من غير جهة الأب والفرع (أو امرأة)
 يورث كذلك صرح بها شعارا بأنه كما يستوى منه بالنظر إلى المأخوذ منه يستوى منه بالنظر
 إلى الأخذ لأن جهة الأخذ جهة الأنثى فلورج الأخ بذ كورته رجحت الأنثى بمزيد المناسبة
 (وله أخ) من الأم (أو أخت) من الأم (فليس كل واحد منهما السادس) الذي هو أقل نصيب الأم
 الذي أخذها بواسطة (فان كانوا) أي أولاد الأم (أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث) الذي هو
 أعظم نصيب الأم وأما الأخ والأخت من الأب والأوين فسيأتي حكمهما في آخر السورة
 ولما قل نصيبهم ههنا قال (من بعد وصية يوصي بها أودين غير مضاف) لوارث آخر ولو بوصية
 الميت لكون المذكور (وصية من الله) لا يكون إلا مقتضى علمه وحكمته اذ (الله عليم) يعلم
 الأشياء والحكمة التي فيها فيحكم مقتضى الحكمة ويعاقب من يترك حكمته ولكن لا يعجل
 اذ هو (حليم) فلا يخالف بالرأي الفاسد ثم أشار إلى أن الأحكام المذكورة لو لم تكن على
 مقتضى العلم والحكمة لم يجز تغييرها اذ (تلك) الأحكام (حدود الله) وأقل ما فيها أن مراعيها
 مطيع الله ورسوله ومغيرها عاص لهما (ومن يطع الله ورسوله) فانه وان نقص حفظه الديني
 (يدخله) بدله (جنات تجري من تحتها الأنهار) ولو حصل له حفظ لم يبق عليه وهذا باق لكونهم
 (خالدین فيها) ولو بقي فهو حقير (وذلك الفوز العظيم) الذي لو لم يبق لوجب إثارة على الحقير
 الباقي (ومن يعص الله ورسوله) سيما (يتعد حدوده) فانه وان وجد شهوته وجاهه في الدنيا
 (يدخله نارا) تحول بينه وبين ما يشتهي لا يبقى له ما حصل ويبقى عذابه اذ يصير (خالد فيها) لو
 بقي لا يوازي عذابه شهوته وجاهه اذ (له عذاب مهين) ولما فرغ عن أحكام الموتى حسا شرع
 في أحكام الموتى معنی فقال (واللاتي يأتين الفاحشة) أي الخصلة البليغة في القبح وهي الزنا
 حال كونهن (من نسائكم) أي المسالون (فاستشهدوا عليهن) أي فاطلبوا من القاذفين
 لهن (أربعة منكم) أي من المسلمين (فان شهدوا فأمسكوهن) أي احبسوهن حبس الميت
 في القبور (في البيوت) ليحبس عن الزنا (حتى يتوفاهن الموت) أي يستوفى أرواحهن
 ملائكة الموت (أو يجعل الله لهن سبيلا) وهو رجم المحصنة وجمادها مع تغريب عام فكان
 الحبس في أول الاسلام كثرة الزنا وفضاء الرجم إلى الارتداد ثم نسخ (و) الرجلان
 (الذان يأتیانها) أي الفاحشة وهي اللواط (منكم) أي المسالون (فأذوهما) بالتعير
 والجلد (فان تابا) قبل اذئامهما (وأصلها) بالقرائن (فأعرضوا عنهما) بالانحاض والستر (ان
 الله كان توابا رحیما) وقد نسخ أيضا ثم ان الله تعالى وان كان توابا رحیما فلم يلتزم قبول كل
 توبة بل (انما التوبة) التي يكاد قبولها يجب (على الله) هي الحاصلة (للذين يعملون السوء)
 فاحشة أو غيرها (بجهالة) بضررها ولو اعتمد على كرم ربه وعفوه (ثم) لا يصرون عليه بل
 (يتوبون من قريب) قبل ان يصير بنا على قلوبهم (فأولئك) وان كثرت سيئاتهم وعادوا إلى
 المعاصي والتوبة (يتوب الله عليهم) في كل مرة لعلمه بأنه أتى بذنب بجهالة دعته إلى ترجيح

فوضعا في الكفر والقسوة
 (قوله تصرف الرياح) أي
 تحويلها من حال إلى حال
 جنوبا وشمالا ودورا
 وصبا وسائرا جناسا بها
 (قوله تعالى تهاكك) أي
 هلاك (قوله تعالى تحت أنون
 أنفسكم) تفتعلون من
 الحماية (قوله عز وجل
 تر بص أربعة أشهر) أي
 تمكث أربعة أشهر (قوله
 تعضلوهن) أي تمنعهن من
 التزوج وأصله من عضلت

هو اه على عقله واقضاء حكمته قبول عذر من صدق في اعتذاره (وكان الله عليهما حكيمًا) ولولم
 يكن عن جهالة أولم يقب عن قريب فهي جائزة القبول مالم يؤخر الى وقت العجز وهو وقت
 حضور الموت (و) ذلك لانه (ايست التوبة) حاصلة (للذين يعملون السيئات) اي المعاصي
 الفرعيات ويصرون عليها (حتى اذا حضروا حدهم الموت) المعجز عن العود الى مثلها (قال اني
 تبت الآن) فان قبول التوبة حينئذ يمنع بمقتضى الحكمة لئلا يكتفى في المعاصي الفرعية وأما
 الاعتقالات فيجوز التوبة عنها مالم يكشف عن عالم الآخرة بالغرغرة أو الموت فلا توبة لاهل
 الغرغرة (ولا الذين يموتون وهم كفار) لانهم بمجرد الموت يعاينون العذاب اذ (أولئك اعتدنا
 لهم عذابا أليما) يصلون اليه بمجرد الموت ويكشف عنهم عند الغرغرة ولولم يكن معد لهم
 لربما جازقوبتهم بعد الموت أيضا ولما فرغ عن بيان حكم الفواحش التي اعترفوا بها اشرع في
 بيان حكم الفواحش التي لم يعترفوا بها وهي انهم كانوا اذ مات أحدهم وله عصبة ألقى توبه
 على امرأته أو خباثتها فيصير أحق بها في زعمهم فيتزوجها بلا صداق لزعمه أن صداق الميت
 صداقه أو يزوجه من غيره ويأخذ صداقها أو يمنعهما من التزوج لتقدي بما ورثت أو
 تموت هي فيرثها فقال (يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء) من ميتكم أنفسهن أو
 صداقهن أو فداءهن أو أموالهن بموتهن (كرها) اي حال كونها كارهة كيف وهو تضيق على
 الاجنبيات (و) قد منعتن من التضيق على أزواجهن اذ قيل لكم (لا تعضلوهن) اي
 لا تمنعهن عن الحقوق حتى تضيقوا عليهن (لأنه ذهبوا ببعض ما آتيتوهن) في المهور
 والنفقات ليتخلصن به عنكم (الآن يأتين بفاحشة) اي زنا ونشوز أو سوء خلق (مبينه)
 لامتوهمة فيحل للزوج أن يسألها الخلع وليكن بعد حسن عشرته لذلك قيل لكم
 (وعاشروهن بالمعروف) اي بالانصاف في الفعل والاجال في القول حتى لا تكونوا سبب
 الزنا بتر كهن أو سبب النشوز أو سوء الخلق فلا يحل لكم حينئذ (فان كرهتموهن) فلا تلجوهن
 الى الخلع ولا تعضلوهن بل اصبروا عليهن (فعسى أن يكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا
 كثيرا) في الدنيا والآخرة وكانوا اذا أراد أحدهم نكاح جديدة بهت امرأته بزنا أو سوء
 خلق أو نشوز حتى يلجئهم الى الاقعة لئلا يصرفه في تزوج الجديدة أو مهرها أو نفقتها فقال الله
 عز وجل (وان أردتم استبدال زوج) جديدة (ممكن زوج) تطلقونها اذية عذر الجمع أو
 بهتسر (واقيم احداهن) اي احدي نسوةكم التي تريدون تطليقها أو نكاح جديدة مكانها
 (قنطارا) اي مالا كثيرا مكرها كوما بعضه على بعض في مهرها أو نفقتها (فلا تأخذوا منه شيئا)
 ليصير مهر الجديدة أو نفقتها أو مؤن تزوجها اسميا بالبهتان عليها (أ) يحل لكم وأنتم (تأخذونه)
 باهتين عليها (بهتاناً) لم ينشأ عن ظن (و) لكن أنتم فيه (اثم مبيتا) فكيف يحل لكم شيء أنتم
 في سبب تحصيله وهو البهتان (وكيف تأخذونه وقد) تقرر اذ (أفضى) اي وصل (بعضكم الى
 بعض) فأخذ عوضه (و) قد (أخذن منكم) بقول العاقد زوجته كها على ما أخذ الله للنساء
 على الرجال من امساك بمعروف أو تسريح باحسان (ميناقا) اي عهدا وثيقا (غليظا)

المرأة اذا نشب ولد لها في
 بطنها أو عسر ولادته ويقال
 عضل فلان أي عساه اذا
 منعها من التزوج (قوله
 عسر زوجها) أي عساه
 تعمدوا (قوله عز وجل
 تساموا) أي غموا (قوله
 عز وجل تباؤا) تشكوا
 (النوراة) معناه الضياء
 والنور وقال البصريون
 أصلها وورية فوعله من
 وري الزند ووري لغتان
 اذا خرجت

مؤكداً من زيادة كيد يسر معه نقضه كالثوب الغليظ يسر شقه ثم أشار إلى أنه إنما تحل
 امرأة المورث طوعاً إذا لم تكن امرأة أحد الأصول فقال (ولا تنكحوا) أي ولا تطوا بنكاح
 أو ملك بين (ما نكح) أي وطئ بأحد الوجهين (أبائكم) أي أحد أصولكم (من النساء) وإن
 لم يكن أمهاتكم وكذا إن لم ترثوهم لاختلاف الدين فهن محرمات عليكم (الأمم قدسلف)
 فإنهم باغين محرمات عليكم يعني أنكم لا تتواخذون بهن وإن لم تنزلن (أنه كان فاحشة) أي خصلة
 قبيحة جداً لأنه يشبهه نكاح الأمهات (و) لذلك كان (مقماً) أي أشد بغض عند الله وعند
 ذوي المروآت حتى سمو أولاد الرجال من امرأة أبيه مقماً كيف (و) قد (سأسيلاً) أي هتك
 حرمة الأب ولما حرمت أزواج الأصول لما فيه من هتك حرمتهم (حرمت) بطريق الأولى
 (عليكم أمهاتكم) أي وطئ أصولكم لأنه استهانة واستهانة الأصول قبيحة (وبنائكم) أي
 فروعكم لأنهن كالأصول في الجزئية (وأخواتكم) من أم أو أب أو منهن ما لأنهن بعض أجزاء
 الأصول فهتكن هتك بعض أجزاء الأصول (وعمائكم) لأنهن فروع أصل الأب فهتكن هتك
 هتك بعض أجزاء أصل (وخالاتكم) لأنهن فروع أصل الأم (وبنات الأخ) لأنهن
 فروع فرع الأصل وجزء الجزئية فهتكن هتك بعض أجزاء الأصل (وبنات الأخت)
 لذلك (وأمهاتكم اللاتي أرضعنكم) لأن الرضاع جزء منها وقد صار جزءاً من الرضيع فصار
 كأنه جزء منها فأشبهت أصله (وأخواتكم من الرضاعة) لأنها جزء مما أشبهت أصله فأشبهت جزء
 أصله وأشار إلى حفظ الأمهات والأخوات إلى اعتبار الجهات قرابة المرضعة (وأمهات نسائكم) أي
 أصول أزواجكم لأنهن أصول فروعكم تحقيقاً وتقديراً فهن كالأجزاء (وربائكم) أي
 فروع أزواجكم لأنهن يشبهن البنات أذهن (اللاتي في حجوركم) كالبنيات لأنه إنما يتحقق
 الشبه إذا كن (من نسائكم اللاتي دخطن بهن) لأنهن حينئذ بنات موطوءاتكم كبنيات
 الصلب (فإن لم تكونوا دخلن بهن فلا جناح عليكم) لأن كونهن في حجوركم حينئذ ككون
 الأجنبية فيها (وحلائل أبنائكم) أي موطوءات فروعكم بنكاح أو ملك بين لأنهم أشبهوا
 الأصول في الجزئية فاشبههم بأزواجهم وبأزواجهم وبقيدهم بكونهم (الذين من أصلابكم)
 احتراماً عن زوجة المتبني وزوجة ابن المرأة (و) حرم عليكم (أن تتجهوا بين الأختين) في
 الوطء بنكاح أو ملك بين لما فيه من قطيعة الرحم وفي معناه ما كل امرأتين أيتهم ما فرضت
 ذكراً كان بينهما محرمة (الأمم قدسلف) فإنه معفو عنه وإن لم يقرر (أن الله كان عفواً
 رحيماً) حرمت عليكم (المحرمات) أي المزوجات من الغير (من النساء) حرائر وأماء لئلا
 تختلط المياه فيضيع النسب (الأمم قدسلف) بالسي على أزواج الكفار فإنه يرفع
 نكاحهن ويفيد الحل بعد الاستبراء ولو لم تعقلوا ما عانى حرمتهم فلا تستبيحوهن بل الزموا
 (كتاب الله) فإنه يجب متابعتها (عليكم و) لضرورة لكم في استباحتهن أبداً لأنه (أحل لكم
 ما وراء ذلكم) المذكور لفظاً ومعه في وإن كان فيهن نوع جزئية للأصول لو اعتبر أسد باب
 النكاح وخص من ذلك نكاح المطلقة ثلاثاً قبل التحليل ونكاح الملاءمة والمعتمدات

ناره واكنّ الواو الاولى
 قايت تاء كما قايت في توج
 وأصله ووج من ووج
 اى دخل والياء قايت ألفا
 لتحركها وانفتاح ما قبلها
 وقال الكوفيون تورا
 أصلها تورية على تفعلة
 الا ان الياء قايت ألفا
 لتحركها وانفتاح ما قبلها
 ويجوز أن يكون تورية
 على وزن تفعلة فنقل من
 المكسر الى الفتح كما قالوا
 جارية وجارة وناصبة
 وناصاة

والمشركات وذوات الارحام وليس حملهن بطريق الهبة بل بطريق (أن يتبعوا) اي تطلبوا
 (بأموالكم) تصرفونها في مهورهن تحقيقا وتقديرا او غنهن او أجورهن حين جازت
 المتعة (محصنين) اي متحفظين عن اللوم والعقاب بنكاح أو متعة حين جازت أو ملكا عين (غير
 مسافحين) زانين فانه وان طلب بالمال يحرم لعدم تعيين المدة بخلاف المتعة (فما استمتعتم به
 منهن) اي من جامعتهن ممن نكحتهن وهن نكاح المتعة (فأتوهن أجورهن) فانه انما يلزم في
 الجماع بخلاف المهر فانه يجب نصفه قبل الوطء بافراق حال الحياة وانما يجب المسمى اذا كان
 (فريضة) والالزم أجره المثل (ولاجناح عليكم فيما تراضيتن به) من الزيادة على المسمى او
 النقصان منه (من بعد الفريضة) فانه يجوز فيه التغيير بالتراضي (ان الله كان عليما حكيما)
 في تزويج المتعة حين الحاجة وبحريمها بعد انقطاعها لانه يلتبس بالزنا في نظر العامة
 ويفضي الى اختلاط المياه قال الشافعي لأعلم شيئا أحل ثم حرم ثم أحل ثم حرم غير المتعة ونقل
 ابو عبيدة الاجماع على نسخها ثم أشار الى نكاح ما يستباح للضرورة كنكاح المتعة لكنها
 ضرورة مستقرة لا تنقطع بكثرة الاسلام فقال (ومن لم يستطع) اي لم يقدر (منكم) أيها
 الاحرار بخلاف العبيد أن يحصل (طولا) اي غنى يمكنه به (أن ينكح المحصنات) اي الحرائر
 المتعففات بخلاف الزواني اذ لا عبرة بهن (المؤمنات) اذ لا عبرة بالكوافر (فن ماملكت
 أيما نكح) اي فله أن ينكح بعض ما يملكه أيما نكح اخوانكم (من قبياتكم) اي اما نكح حال الرق
 (المؤمنات) لا الكفاية لانه لا يحمل مع عار الرق عار الكفر بل عار الكفر أشد لذلك جوز
 بعض أصحابنا نكاح الامة مع القدرة على نكاح الحررة الكفاية ويخاف فيه مخالطة الكفار
 وموالاتهم وهو أشد من خوف رق الولد (و) لا يشترط الاطلاع على بواطنهن بل يكفي بظاهر
 ايمانهم وان كن مكرهات كما لا يشترط الاطلاع على بواطن ايمان الحرائر والاحرار بل (الله
 أعلم بايمانكم) ويحمل عار الرق للضرورة اذ (بعضكم من بعض) في الرجوع الى آدم
 والرق عارض لكن لا يطل حق المالك (فانكحوهن باذن أهلهن) لاستقلال (واتوهن)
 باذنهن (أجورهن) وان لم يكن تسم (بالمعروف) بلام مطلق وضرارا اذا كن (محصنات) اي
 متعففات ويكفي في ذلك كونهن في الظاهر (غير مسافحات) اي زانيات بكل من دعاهن
 (ولا متخذات أخدان) اي اخلاء يتخصصن بهم في الزنا فلو كن احدي هاتين فلكم المناقشة في
 أدائهم وهن ايفتين نفوسهن (فاذا أحصن) اي ظهرا حصنهن وأدى مهورهن (فان
 أتيت بفاحشة) اي زنا (فعلين) الآن ما كان عليهن قبل النكاح وقبل أداء المهر وهو (نصف
 ما على المحصنات) اي الحرائر (من العذاب) وهو خمسون جلدة لا الرجم ولا استرداد المهر
 لانهن من أهل المهانة فلا يفيد فيهن المبالغ في الزجر ولمهاتهن خص (ذلك) اي اباحة
 نكاحهن (لن خشي) اي خاف (العنت) اي المشقة في التحفظ من الزنا (منكم) اي الاحرار
 (وأن تصبروا) على تحمل تلك المشقة (خير لكم والله غفور) لما يخطر في قلوبكم من دواعي
 الزنا (رحيم) باعطائكم الاجر على الصبر مع تلك الخواطر (يريد الله) بتحريم ما حرم من النساء

(قوله عز وجل تأويل)
 اي مصير و مرجع وعاقبة
 (قوله عز وجل وابتغاء
 تأويله) اي ما يقول اليه
 من معنى وعاقبة ويقال
 تأويل فلان الآية اي نظر
 الى ما يؤول معناها (قوله عز
 وجل تخلق من الطين)
 اي تقدر يقال لمن قدر شيئا
 وأصله قد خلقه وأما
 الخلق الذي هو احداث فله
 عز وجل (قوله تدخرون)
 تدخرون من الدخر (قوله

وتحليل ما أحل بالشرائط (أي بين أركانكم) مقتضى حكمته (و) ليست مما يختلف باختلاف الأمم
والأزمنة فهو يريد ببيانها أن (يهديكم سنن) أي طرق الأنبياء (الذين من قبلكم) ويتوب
عليكم) بالرد إلى وجه الحكمة فيما أخطأتموه فيه وكيف يترككم على الخطأ (والله أعلم)
بخطئكم (حكيم) لا يرضى بترك الخطأ (والله يريد أن يتوب عليكم) يمنعكم أن تروا النساء
كرها وان تنكحوا ما نكح آبائكم وان تجتمعوا بين الاختين يريدكم إلى مقتضى الحكمة (و يريد
الذين يتبعون الشهوات أن تميلوا) عن مقتضى الحكمة (مبلا عظيم) بالكره وهتك حرمة
الأيام وفساد ذات البين ولو قيل أنه قد أمركم بالميل في نكاح بنات العمات والخالات مع أنهم
فروع أصولكم قيل (يريد الله) بإباحتهن (أن يخفف عنكم) بالرخصة فيما بعد وفيه الأصل
والفرع جميعا لا ينسب دباب النكاح إذ لو اعتبر لوجب منع الإنسان من شهواته (و) لكن
(خلق الإنسان ضعيفا) واضعفه قد جوز له الأمة ثم أشار إلى أن من ميل مبتغى الشهوات
التصرف في الأموال بالطريق الباطل كالزنا فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى إيمانكم
التحفظ من الباطل في كل شيء (لاتأكلوا أموالكم) أي لا يأكل بعضكم أموال بعض ولو
(بينكم) لا يخرج عنكم (بالباطل) من طرق التصرفات وكلها باطلة (الأن تكون تجارة) أي
معاوضة محضة كالبيع والاجارة أو غير محضة كالنكاح أو أخرى كالصدقة أو ذنوبية
صدرت (عن تراض) من جانب الآخر والمأخوذ منه (منكم) أي الأحرار (ولاتقتلوا)
بتضييع المال سيما بصرفه في الزنا (أنفسكم) أما بتضييع المال فظاهر وأما بالزنا فلا نهى قتل
معنوي للادولاد باطل نسبهم وقتل لأنفسكم إذ لا عقب لكم يقوم مقامكم (إن الله) بهذه
التكليفات (كان بكم رحيم) إذ لا تعود إلى عبادته (ومن يفعل ذلك) أي يأكل مال الغير
(عدوانا) أي بطريق باطل تعدى فيه ما كان الله به (وظلما) بوضعه في غير موضعه فقد خالف
الله فيما أمر من إتمام الحكمة (فسوف نصليه ناراً) وإن لم يحل بشيء من عبادتنا لكنه أحل
بأمرنا ونهينا وإن كانا لننعه (و) لا يمنع من ذلك كمال رحمته بل (كان ذلك على الله يسيرا)
ثم أشار إلى أن رحمته لا تقتضي ترك صاحب الكبائر بل التجاوز عن صاحب الصغائر
إذا اجتنب الكبائر فقال (ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه) وهي التي رتب عليها الحد أو وعد
عليها صريحاً وقد قيل أكل الكبائر الشرك بالله وأصغر الصغائر حديث النفس وما بينهما
أوساط وعن النبي صلى الله عليه وسلم إنه أسبغ الأشرار بالله وقتل النفس التي حرم الله
وقذف المحصنة وأكل مال اليتيم والزنا والفرار من الزحف وعقوق الوالدين) فكفر عنكم
سيئاتكم (و) من كمال رحمته (ندخلكم) مع اجتراءكم علينا بالصغائر (مدخلا كريما)
وقيل من عن له أمران وذهبت نفسه إليهما بحيث لا يمالأ فكفرهما من أكبرهما كفر عنه
ما ارتكب لما استحق من الثواب على اجتنب الكبائر ثم أشار إلى أن رؤية الشخص فضل
أعماله أو حقارة ذنوبه مما يحل باجتناب الكبائر فقال (ولاتمّنوا ما فضل الله به بعضكم على
بعض) بسبب ترجيح الحسنات أو حط السيئات كما قال به الرجال أنا نرجو أن يفضله الله

وما تفعلوا من خير فلن
تكفروه) أي فلن نجعلوا
نوابه (قوله تمنوا) أي
تضعفوا (قوله عز وجل
تحتونهم) أي
تستأصلونهم قتلا (قوله
عز وجل تعولوا) تجوروا
وتعملوا وأما قول من قال
الأنعولوا أن لا يكثروا عيالكم
فغير معروف في اللغة
(وقال بعض العلماء) إنما
أراد أن لا يكثروا عيالكم أي
أن لا تنفقوا على عيال وادس

على النساء بالحسنات في الآخرة كما فضلتنا بالميراث وقامت النساء انما لرجوان يكون وزرنا
 نصف وزر الرجال كما اننا نصف ميراثهم بل (للرجال نصيب مما كتسبوا) من حسناتهم
 لضعفه كالسيئات (وللنساء نصيب مما كتسبن) من سيئاتهن لانصفه بالحسنات فان ترجيح
 أحد الجانبين دون الآخر تحكيم محض (و) لا يمكن (استلوا الله من فضله) أن يضاعف
 حسناتكم وينقص بل يحوسبها بكم وليس ذلك بطريق التحكيم بل (ان الله كان بكل شيء
 عليما) فبما فضل على من هو مستعد للفضل عليه ثم أشار الى أن اعطاء الفضل لا ينافي نصيب
 الاكتساب فان اكتساب الحسنات والسيئات كاكساب الاموال يكون لكل مكتسب
 نصيب منها (و) مع ذلك (اكل) من الاموال (جعلنا) من فضلنا (موالي) ولا لم يكتسبوه بل
 حصل لهم (بما ترك الوالدان و) بما ترك (الاقربون و) بما ترك (الذين عقدت ايمانكم)
 فقامت دمي دمك وحر بي حربك ورسلي سلمك وترثي وارثك وتعقل عني وأعقل عنك (فأتوهم
 نصيبهم) وهو السادس حفظا لايمانكم لأحفظ عليكم ما وعدتكم من اعطاء الفضل بالسؤال
 وكان هذا في أول الاسلام طلبا للثقة بكثره المحالفين فلما قوى الاسلام نسخ بقوله عز وجل
 وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض (ان الله كان على كل شيء شهيدا) ينظر من ينفي بحججه
 فينفي له بفضله ثم أشار الى أن تفضيل الرجال على النساء ليس لفضلهم في الآخرة بل لانهم
 ولاية على النساء فقال (الرجال قوامون) أي لهم المبالغة في القيام بصالح النساء وتأديتهن
 فلهن ولاية (على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض) أي بسبب تفضيل الله بعض خلقه على
 بعض بكمال العقل ومزيد القوة والكمال بنفسه له حق الولاية على الناقص (و) تأكد ذلك
 (بما أنفقوا من أموالهم) في مهورهن ونفقاتهن فصرن كالارقاء الذين لا يملكون وان
 ملكهم السيد لكن لما لم يتحقق الرق اقتصر على نقص الحظ وان يكونهم في معنى السادات
 وجبت عليهن طاعتهم كما يجب على العبيد طاعة اسادات (فالصالحات) من النساء (قانتات)
 أي مطيعات للازواج ومن طاعتن أنفسن (حافظات للغيب) أي لما غاب عن أزواجهن من
 أموالهم وفروجهن مستعينات (بما حفظ الله) أي بحفظه مخافة أن يغلب عليهن نفوسهن
 وان بلغن من الصلاح ما بلغن (و) من قوامية الرجال ان (اللاتي يخافون) بظهور العلامة
 (نشوزهن) أي عصيانهن (فعضوهن) أي خوفوهن بالقول كاتق الله واعلم أن طاعتك لي
 فرض عليك (و) ان لم ينزعن (اهجروهن في المضاجع) أي ولو هن ظهوركم أو اعتزلوهن في
 فراش آخر (و) ان لم ينزعن بذلك (اضربوهن) ضربا غير مبرح (فان أطعنكم) في أثناء هذه
 الأفعال (فلا تبغوا عليهن سبيلا) لما قبلها ولا للطلاق ولا تغتروا بعلوقكم (ان الله كان عليما
 كبيرا وان خفتكم) أي الحكام (شقاق بينهما) أي مخالفة مفرقة بينهما واشتبه عليكم أنه من
 جهته أو من جهتها ولا يفعل الزوج الصالح ولا الصفيح ولا الفرقة ولا تؤدى المرأة الحق ولا
 القدية (فابغوا حكم من أهله) أي أقاربه اذهبهم أعلم يواطن الاحوال (وحكم من أهلها) أهلا
 يميل الأول الى جانبه وهذا على سبيل الاستحباب ويجوز هذا من جانب الجانب (ان يريد) أي

يتفق على عمل حتى يكون
 لأعمال فكتابه أراد ذلك
 أدنى ألا تكونوا ممن يقول
 قوما
 قال أبو عمرو وأخبرنا ثعلب
 عن علي بن صالح صاحب
 المصلي عن الكسائي قال
 من العرب من يقول عال
 يقول اذا كثر عياله
 وأخبرنا أبو عمرو وابن
 الطوسي عن اللحياني مثله
 قوله عز وجل تغفلوا في
 دينكم أي تجاوزوا الحد

الحكماء (اصلا يوفق الله) اي يوقع الله الوفاق (بينهما) ويستقلان بذلك ويتوكلان في
الخلق والطلاق ويجب عليهم ما أن يخلوا ويستكشفوا عن حقيقة الحال فيعرفوا ان رغبته في
الاقامة أو المفارقة (ان الله كان عليهما خيرا) بطوا هرا الحسنيين وبواطنهما ان قصدا افسادا
يجازيهم عليه والايجازهما على الاصلاح ثم أشار الى أن الفضل الاخرى ليس بهذه
القوامية ولا سائر الفضائل الدنيوية بل بعبادة الله مع توحيده وبالاحسان الى خلقه فقال
(واعبدوا الله) فان عبادتكم اياه تقرب بكم اليه (و) شرط تقريبيها اليه أن (لا تشركوا به
شيئا) من الشرك الجلي والخيئي للنفس وشهواتها وما يتوصل به اليها من المال والجاه هـ ذامع
الله (و) امام الخلق فاحسنوا (بالوالدين احسانا) يعني بحق تربيتهم فانه شكرهما يدعو الى
شكر الله المقرب اليه مع ما فيه من صلة اقرب الاقارب الموجب لوصلة الله وقطعها القطع
(وبذي القربى) اي الاقارب ليكون صلة مقربة اليه (واليتامى والمساكين) ترجع عليهم
مستوجب الرحمة عز وجل (والجار ذي القربى) اي الذي قربت دارة (والجار الجنب) اي
الذي بعدت دارة لان اهم اقربا حسيما فاشبه ادوى القربى (والصاحب) في الخيرات (بالجنب)
فانه كالجار (وابن السبيل) اي المسافر فانه كاليتيم لا نقطاعه عن أهله (ومما يكت أيمانكم)
فانهم كالمساكين اذ لا يملكون شيئا وكيف تكون الفضائل الدنيوية بدون عبادة الله
والاحسان الى خلقه فضائل أخرى مفيدة للتقرب اليه موجبة لرحمته وهي موجبة
للخيلاء والفخر ولا يتم الا بالخل أو الانفاق رياء (ان الله لا يحب من كان مختالا) اي متكبرا
بأنف عن عبادة الله (نخورا) لا يالي بخلقه ولا يحسنون الى الخلق لانهم (الذين يخلون و) لا
يكونون سبب الاحسان أيضا اذ (يا همرون الناس بالخل و) يبالغون فيه حتى انهم (يكتمون
ما آتاهم الله من فضله) بل يكفرون بكونه من فضله أو ينسبونه الى اكتسابهم (وأعتدنا
للكافرين) المستهينين بنسبة الفضل الى غيرنا (عذابا مهينا والذين) لا يخلون منهم انما
(ينفقون أموالهم رثاء الناس) فلا يقبل احسانهم لان رياءهم يدل على تفضيلهم الخلق على
الله ورويتهم على ثوابه (وهودايل انهم) (لا يؤمنون بالله) الذي يتقرب اليه (ولا باليوم
الآخر) الذي هو يوم الجزاء (و) كيف يقرب هذا الاحسان من الله وهو مقرب الى
الشیطان (من يكن الشيطان له قرينا ففسا قرينا وماذا) اي أى ضرر من فوات تعظيم
الخلق أو فوات حطام من جهتهم يغلب (عليهم لو آمنوا بالله) فلم يرجحوا الخلق عليه (واليوم
الآخر) فلم يرجحوا تعظيمهم وحطامهم على ثوابه (وأنفقوا مما رزقهم الله) طلبا لرضاه وأجر
آخريه وأى فائدة لهم في علم الخلق (وكان الله بهم عليما) وأى ضرر في فوات تعظيم الخلق وفوات
حطامهم مع ايفاء الله تعالى ثوابهم (ان الله لا يظلم مثقال ذرة) في محل الغضب بالافراط في
العذيب (و) لكنه يفرط في محل الرضا فانه (ان تك) ذرتهم (حسنة يضاعفها ويؤت) زيادة
على الاضعاف (من لدنه) مما يناسب عظمتهم (أجر اعظيما) ولو كانوا امرأتين من حياء الناس
أو تاركين الايمان بالله ورسوله من ذلك (فكيف) حالهم في الحياء (اذا جئنا من كل أمة

وترفعوا عن الحق (قوله)
عز وجل تستقسموا
بالا زلام) اي تستقسموا من
قسمت أمرى (قوله تعالى
تتقون منا) اي تكفرون
منا وتكفرون (قوله تبوء
بائعي وائتاك) اي تنصرف
بهم اذا قتلتي وما أحب أن
تقتلي فان قتلتي أحببت
أن تنصرف بائمي قتلي وائتاك
الذي من أجله لم يتق بل
قربائك فتسكون من أصحاب
الذاري (قوله تصغي اليه) اي

بشهيد) يشهد عليهم بين الاولين والآخرين بقبائحهم (وجنتنايك) اذا كذبت الامم
 الشهداء (على هؤلاء) الشهداء (شهيدا) ين كيهن ويصدقهم (يومئذ يود) من افراط الحياء
 (الذين كفروا) حياء من قومهم (و) لم يستحيوا من الله بعد ارساله الرسول يا امرهم
 بالحياء منه فلم يستحيوا منه ولا من الرسول اذ (عصوا الرسول) الذي هو أولى بالاحتشام
 والحياء منه دون سائر الناس الذين هم كالانعام (لو) صاروا ترابا بحيث (تسوى بهم الارض)
 لكان أتم لهم عزة من الهوان الذي يلحقهم من فضائحهم كيف (ولا يكفون الله ديننا) من
 أحاديث أنفسهم فضلا عن ظواهر أفعالهم ثم أشار الى أن مما يستحي من الله الصلاة حال
 الغفلة أو الجناية أو الحدث فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى إيمانكم الحياء من الله ومن
 الحياء منه ان (لا تقربوا الصلوة وأنتم سكارى) لا تعلمون ما تخاطبونه فالحياء من الله يوجب
 ترك ذلك (حتى تعملوا ما تقولون) نزات فيمن تقدم بسلام حين لم يحرم الخمر فقرأ أعبد ما تعبدون
 (ولا) تقربوا الصلاة ولا موضعها وهو المسجد الذي يبنى لها (جنبنا الا عابري سبيل) مارين
 باللبث وتأويله بالمسافر يوجب التكرار (حتى تغتسلوا وان كنتم مرضى أو) راكبين
 (على) ظهر (سفر) جنبنا (أو) محدثين (جاء أحد منكم من الغائط) وفي معناه خروج شيء
 من أحد السبيلين (أو لمستم النساء) أو لمستمكم بدليل لمستم في قراءة أخرى والمراد تلامس
 البشرتين اذ هو سبب الخروج (فلم تجدوا ماء) أي ماء لم تجدوا ماء من استعماله فلا تستحيوا من
 الله بل اعتذروا اليه بزيادة التذلل (فتيمموا) أي اقصدوا (صعيدا) أي ترابا ذا غبار وان
 فسر عاء على وجه الارض يقيده لقوله منه في المائدة (طيبا) أي طاهرا (فامسحوا
 بوجوهكم وأيديكم) اذ تذليل الرأس افراط وتذليل الرجلين تقريظ (ان الله كان عفوا)
 أي مجاوزا عنكم ترك الحياء في الصلاة جنبنا أو محدثين (غفورا) أي سائر القبح جنابكم
 وحديثكم ثم أشار الى ان ترك أهل الكتاب الحياء من الله من وجوه فقال (ألم تر) أي ألم تعلم يقينا
 كأنه رأى العين بالنظر (الى الذين أتوا نصيبا من الكتاب) لتدعوهم الى الإيمان
 المستوجب للحياء من الله ومن الناس كيف لا يستحيون من الله اذ (يشترون الضلالة) أي
 يستبدلون الرشاة المضلة بهدى الله (ويريدون) من عدم حياهم من الناس (أن تضلوا
 السبيل) من قولهم بعد ما أراه الله أياكم (و) اعلمكم بعد اوتهم اذ (الله أعلم بأعدائكم)
 فلا بد أن يعلمكم لتلايؤثر قولهم فيكم (و) لو لم يعلمكم (كفى بالله وائيا) يلي أمركم فلا
 يؤثر فيكم تلييسهم (و) لو جادلوكم أو قاتلوكم (كفى بالله نصيرا) ولا يكفكم ولاية الغير
 ولا نصرة لانهم (من الذين هادوا) أي المشهورين بالتقدم في العلم مع تلييسهم اذ
 (يحرفون الكلام) بصرفه (عن مواضعه) بالتأويل الباطل أو بتغيير اللفظ (ويقولون)
 استخفا فابانبي ايوهموا انه لو كان نبيا لم يستخفوا به (سمعنا) قولك (وعصينا) أمرك
 (و) يقولون أبلغ من ذلك وهو (اسمع) منا (غير مسمع) منك (و) يقولون أبلغ من ذلك وهو
 (راعنا) يريدون اسم الفاعل من الرعونة وهو الجاقة ويخيلون اننا راعنا رعا اسمعك أي

تميل اليه (قوله تبارك اسمه
 تخسوا) تنقصوا (قوله
 تلاقف) وتلقم وتلههم بمعنى
 واحد أي تتباع ويقال
 تلاقفه والتلقفه اذا أخذته
 أخذ اسريعا (قوله تجل
 ربه للجبل) أي ظهر وبان
 ومنه وانما اذا تجلى فمعناه
 ظهر وبان (قوله تاذن ربك)
 أي أعلم ربك وتفعّل أي
 بمعنى أفعّل كقولهم
 وعدني وتوعدني (قوله عز
 وجل فلما تغشاها) علاها

اصرف سمعك الى كلامنا يقصدون (ليا) اي صرف الاله كلام من وجه الى وجه (بالسنة لهم)
 مع استقرارهم على الوجه الفاسد بالقلوب (و) يقصدون بذلك (طعننا في الدين) اذ يقولون
 لاصحابه نحن نشتمه ولا يهتمهم ولو كان نبيا لكانهم عاوان بوقته (و) عاوا (لوانهم قالوا سمعنا
 واطعنا واسمع) مناشيها انما التزيلة (وانظرنا) بدل راعنا المحتمل للمعنى الفاسد (اكان خيرا
 لهم واقوم) في الدنيا يجتن أموالهم ودماهم وعاقور تبتهم باحاطة الكتب السماوية وفي
 الآخرة بضعف الثواب (ولكن اعلمهم الله) اي طردهم عن رحمته فنعهم من التكلم بما
 يوجبها (بكفرهم) ببعض ما في كتبهم وان ادعوا الايمان بها (فلا يؤمنون) بما فيها (ملا
 قليلا) وهو ما وافق أهويتهم دون ما خالفها (يا أيها الذين آمنوا اتوا الكتاب) لتؤمنوا به نظرا الى
 معجزاته من آتي به (آمنوا بما نزلنا) اي بالغنا في اعجازه بتنزيله مفرقا فمعجز الكل عن الايمان
 بمفرقاته مع تضمنه وجهها آخر من الاعجاز وهو كونه (مصداقا لما معكم) وان جعلتموه مكذبا له
 بتحريفه (من قبل ان نطمس وجوها) نحمو تخطيط صورها (فتردها على هيئته) ادبارها
 جزاء على التحريف لبعض الكتاب (أو) نقول بهم أبلغ من ذلك وهو ان (نلعنهم) اي نطردهم
 عن الانسانية بالمسيح الكلي جزاء على اعتدائهم بترك الايمان بما هو معجزة في نفسه مع ايمانهم
 بما ليس بمعجز (كما لعنا أصحاب السبت) بالمسيح الكلي جزاء على اعتدائهم على السبت الذي
 هو دون هذا الكتاب المعجز (وكان أمر الله مفعولا) لو اتفقوا على ترك الايمان به ومن لم
 يفعل به ذلك في الدنيا مع اصراره على ترك الايمان به فلا بد أن يفعله في الآخرة بشركه
 اذ عرف الكلام عن مواضعه ثم نسب به الى الله فكانه جعل نفسه القائل به الها ونسب
 خلق المعجزات التي ظهرت على يد رسول الله صلى الله عليه وسلم الى غير الله مع انه لا تتأني
 الايمان له قدوة كاملة وليس الا اله (ان الله لا يغفر شركه) (كم لا يغفر من أولئك
 الدنيا من أشرك بهم في ما كرمهم (ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) فجاز أن يغفر لكم رشاكم
 لو آمنتم بحمد صلى الله عليه وسلم وتحريفكم لورجهتم الى المنزل وكيف يغفر للمشرك
 (ومن يشرك بالله فقد افترى) اي قصد (اثما عظيما) تقتضي الحكمة التعذيب عليه بأعظم
 الوجوه وهو التخليد في النار ثم أشار الى انهم انما يجترئون على التحريف وترك الايمان
 بالكتاب المباليغ في اعجازه لزعيمهم ان سبوا كتبهم مكفرة فقال (ألم تر الى الذين يزكون) اي يطهرون
 من عند أنفسهم من غير نص الهى (أنفسهم) عن الذنوب اذ يزعمون أن أعمالهم بالليل
 تكفر بالنهار وبالنهار تكفر بالليل وايس اهم ذلك (بل الله يزكي) بالتصديق (من يشاء) قد
 نص على انهم (لا يظلمون قتيلا) اي مقدار قتيلا وهو اسم لما في شق النواة والقطمير للقشرة التي
 على النواة والنقير للقطعة التي على ظهر النواة وهو انما يدل على انهم لا يزداد عدواهم على قدر
 استحقاقهم لكتبهم قالوا ما يخالف هذا النص ونسبوه الى الله افتراء على الله (انظر كيف
 يفترون) اي يتعمدون (على الله الكذب وكفى به) اي بافتراءهم على الله (اثما مبينا) اكونهم
 غير من كين من جهة الله ثم أشار الى انهم كما اجتروا على تحريف كتاب الله اعتدادا على

بالنسكاح (قوله تصديقه) اي
 تصديق وهو أن يضرب
 إحدى يديه على الأخرى
 فيخرج بينهما صوت (قوله
 تعالى تفشوا وذهب
 ريحكم) اي تخبثوا
 وذهب دولتكم (قوله
 تعالى تثقفنهم في الحرب)
 اي تطفرق بهم (قوله عز
 وجل تفتني الافي النسنة
 سقطوا) اي تؤمنني ألاف
 الاثم وقهوا (قوله عز وجل
 تزقق أنفسهم) تلك وتبطل

ما افترؤا من كونهم من كين اجترؤا أيضا على عبادة الاصنام وترجىح دين عبدتهم على دين
الموحدين بذلك أيضا فقال (ألم ترالى الذين أتوا نصيبا من الكتاب) الداعى الى التوحيد
وترجىح أهله والكفر بالحب والطاغوت (يؤمنون بالحب) اى الاوثان (والطاغوت) اى
الشیطان الداعى الى الطغيان بعلقه بالاوثان (ويقولون للذين كفروا) اى اشركوا بالله
(هؤلاء اهدى من الذين آمنوا) بالله وحده (سبيلا) نزات فى حى بن أخطب وكعب بن
الاشرف خرجا فى جماعة الى مكة يحاقدون قريشا على محاربة رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقالوا انتم اقرب الى محمد منكم اينالانكم اهل الكتاب فاسجدوا لاهتنا حتى نطمئن اليكم
ففعلا وقال أبو سفيان لكعب انك تقرأ الكتاب وتعلم ونحن اميون ولا نعلم فائنا اهدى سبيلا
نحن ام محمد فقال كعب اعرض على دينك قال فنحن نحر للعجيج الكوماء ونسقيهم الماء ونقرى
الضيف ونفك العاني ونصل الرحم ونعمر بيت ربنا ونطوف به ومحمد فارق دين آباءه وقطع
الرحم وفارق الحرم وديننا القديم ودينه الحديث فقال كعب انتم والله اهدى سبيلا مما
عليه محمد (أولئك الذين لعنهم الله) بكفرهم بمحمد صلى الله عليه وسلم وكتابهم فجرهم الى عبادة
الاصنام وترجىح الشرك على التوحيد (و) لم يدفع عنهم لعنة الله قراعتهم للتوراة لانه (من
يلعن الله فان تجده نصيرا) يدفع عنه لعنة الله ألهم نصيب من الدين بأمرهم بعبادة الحب
والطاغوت (ام لهم نصيب من الملك) يحفظونه لعبادتهم ما (فاذا) أى فلو كان لهم ذلك
لافسدوا دينهم وديناهم لانهم (لا يؤتون الناس) كلهم (نقيرا) أى واحد او هو ما يوازي
نقرة ظهر النواة كما انهم لما كان لهم نصيب من الكتاب لم يعطوا الناس شيئا من الارشاد
مخافة ان يقطع عنهم الرشا أي حاربون الناس على ما آتاهم الله من فضله محاربة الملوك (أم
يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله) وهو النبوة والرشد فيمتنون زواله مع ان
الفضل للموروث لا يحسد عليه غالبا وفضل محمد صلى الله عليه وسلم موروث (فقد آتينا آل
ابراهيم) الذين هم أسلاف محمد صلى الله عليه وسلم (الكتاب والحكمة) اى العلم الظاهر
والباطن (و) لوزعوا أنهم لا يحسدون آباء الكتاب والحكمة بل علمنا المبطل
لرياستنا ورشانا فقد (آتيناهم ملكا عظيما) ايقوموا باصلاح العالم كله وكذلك آتيناهم
الكل علم بذلك اليهود كلهم وان اختلفوا (فمنهم من آمن به) فاذعن لعله (ومنهم من) بالغ
فى العناد حتى (صد) الناس (عنه) فكان عمادهم للعلم عناد المنزله موجبا لغيره المسعر
جهنم عليهم (وكفى بجهنم سعيرا) اى مسعورة عليهم ان لم يعذبوا فى الدنيا وكيف لا وهى لكل
كافر (ان الذين كفروا باياتنا) بتحريف أو تكذيب للبعض لاستلزامه تكذيب الكل وان
لم يصدوا الغير (سوف نصليهم نارا) ولا صلى الا بتسعيدها وكيف لا تكفيهم وهم يتألمون بها
دائما لانهم (كلما نضجت جلودهم) أى احترقت احترقا تاما (بدلناهم جلودا غيرها) أى
جعلنا جلودهم المحترقة غير محترقة كان بدلناهم جلودا اخر (ليذوقوا) أى ليحسوا بعد
الاحترق المانع من الاحساس (العذاب) فيدوم لهم (ان الله كان عزيزا) لا يمتنع عليه

(قوله عز وجل - ل تزيغ
قلوب فريق منهم) اى تبدل
عن الحق (قوله تغيض)
تسبيل (قوله عز وجل -
تتلوا) اى تقرأ وتتلوا
تتبع أيضا (قوله عز وجل
تتلوا) اى تختبر (ترهقهم)
أى تغشاهم ومنه قواهم
علام مرافق اى قد غشاها
الاحتمال (قوله عز وجل
تغير) اى تبدل الشئ عن
حاله والابدال جعل الشئ
مكان شئ (قوله تخرسون)
تحدسون وتخزون

ما يريد من جعل له المحترق غير محترق وغيره (حكيمًا) في هذا التبديل اذ لا يتم تخليد العذاب
الموعود على الكفر الذي لا ينزجرون عنه بالعذاب المنقطع وعد الابد من ايقانه على انه
لوجاز كون الوعد تخويها لجاز كون الوعد مترغيبا (و) ليس كذلك بل (الذين آمنوا
وعملوا الصالحات سندخلهم) بمقتضى الوعد الذي لا مدخل للخلاف فيه وفاقا (جنات تجري
من تحتها الانهار) كما يجري من تحت نارهم انهار الدم (خالدين فيها ابدا) خلودهم بتجديد
الجلود وهذا وان كان كافيا في المقابلة بتفضل عليهم فيكون (لهم فيها أزواج مطهرة) اتماما
للتام ذبا لجنات والانهار (وندخلهم ظللا ظلالا) لا تنسخه الشمس لثلاثة نقص الحرارة شيئا
من لذاتهم كما لا ينقص الاحتراق شيئا من آلامهم ثم أشار الى ان مما يوجب ادخال الجنات
والازواج المطهرة والظل الظليل رد الامانات واقامة العدل فقال (ان الله يأمركم
أن تؤدوا الامانات الى أهليها) اذ فيه ادخال السرور في قلوبهم وايصال محبوبهم اليهم
واطفاء حرارة قلوبهم (واذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل) لانه وان كان فيه ادخال
الغم في قلوب الظلمة وقطع محبوبهم عنهم وابقاد نار غضبهم ففقيهه ادخال السرور على قلوب
المظلومين وايصال محبوبهم اليهم واطفاء نار الفتنة التي بينهم وبين الظلمة (ان الله يعلم
يعظكم) اي يخوفكم عن ضد ذلك (به) اي به ذا الامر المتضمن للنهي عن الضد (ان الله كان
سميعا) لا قوا لكم في الامانات والاحكام (بصيرا) بافعالكم فيهما فان سمع ورأى خيرا جازاكم
عليه خيرا الجزاء وان سمع ورأى شرا جازاكم عليه حقا لنفسه وراء حق الخلق وكما أمر
الحكام بالعدل أمر الرعية بقبوله فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم قبول العدل
(أطيعوا الله) الذي أسس قواعد العدل (وأطيعوا الرسول) الذي بينها (وأولى الأمر)
وهم الحكام وان كانوا (منكم) لا يظهر اهرام من يذ فضل عليكم اقيامهم بالعدل (فان تنازعتم
انتم وأولو الأمر في شئ) من الاحكام (فردوه الى كتاب الله) الى سنة (الرسول) لا الى
ما تمون ولا الى ما يهواه الاحكام (ان كنتم تؤمنون بالله) الواضع لقواعد العدل (واليوم
الآخر) الذي يجازى فيه الموافق والمخالف لتلك القواعد (ذلك خير) لكم ولحكمكم
(و) ان رأيتموه شرا في الحال فذلك (أحسن تأويلا) عاقبة لكم ولهم ثم أشار الى ان اطاعة الله
واطاعة الرسول وأولى الأمر انما تتم بالنجاح اليهم لا الى من يدعو الى الطغيان فانه من
علامات الكفر فقال (ألم تر الى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك
ومقتضى ذلك الانقياد لقواعد المنزل اليك والمنزل على من قبلك بالنجاح اليك (يريدون أن
يتحاكموا الى الطاغوت) اي الداعي الى الطغيان بالحكم على خلاف قواعد المنزل اليك
والمنزل على من قبلك (وقد أمرنا) في جميع تلك الكتب (أن يكفروا به) لانه تحاكم على
خلاف ما أنزل الله في كتبه فيعصونه (و) يطيعون الشيطان اذ (يريد الشيطان) من الجن
والانس (أن يضلهم ضلالا بعيدا) عن أديان جميع الرسل المنسوخ والناسخ جميعا نزلات
في منافق خاصهم يهوديا فدعاه الى النبي صلى الله عليه وسلم لعلمه انه لا يرتشي ولا يجور والمنافق

(قوله عز وجل تلتقنا)
اي تصرفنا والالتفات
الا نصرف عما كنت
مقبلا عليه (تزدري
أعينكم) يقال ازدري به
وازدراه اذا قصر به وزري
عليه اذا عاب عليه فعليه
(قوله تنبيه) تحسيرا
نقصان ومعنى قوله (فما
تزيدوني غير تحسيرا) اي
كما دعوتكم الى هدى
ازددتم تكديبا فزادت

الى كعب بن الاشرف من شياطين اليهود لعله انه يرتشى ثم انهم ماتوا كما الى رسول الله صلى
الله عليه وسلم فيكم اليهودي فلم يرض المناق فعداء الى عمر فقال له اليهودي قضى لي محمد فلم
يرض بقضائه فقال للمنافق اهكذا قال نعم قال كان كما حتى اخرج اليكما فآخذ سيفه فضرب
عنق المنافق وقال هكذا اقضى لمن لم يرض بقضاء الله ورسوله فقال جبريل ان عمر فرق بين
الحق والباطل فسمى الفاروق (و) يدل على بعد اضلالهم انهم (اذا قيل لهم تعالوا الى ما أنزل
الله) في الكتب التي تدعون الايمان بها (والى الرسول) القائم بها (رأيت المنافقين يصدون)
أى ينعون خصومهم فيبعدونهم (عنك صدودا) بليغا ليتمكنوا مما يريدونه بالرشوة ولودفعوا
عن أنفسهم ضررها في التحاكم اليك (فكيف) يدفعون ما يصيبهم في التحاكم الى غيرك بل
غايتم انهم (اذا أصابهم مصيبة بما قدمت ايديهم) من التحاكم الى غيرك وعدم الرضا بحكمك
كقتل عمر المنافق تكلفوا اعتذارا كاذبا (ثم جازك يحلفون بالله) كذبا (ان اردنا) أى ما اردنا
بذلك التحاكم (الا احسانا) من الخصم الى صاحبنا (وتوفيقا) بالصلح بينهما وبينه (اولئك)
بعنا عن هذه الارادة وان ذكروها لك بل في قلوبهم هم أن يعيل من يتحاكمون اليه الى جانبهم
بالرشوة وهم (الذين يعلم الله ما في قلوبهم) من النفاق والميل الى الباطل فهم وان ظهر اسلامهم
وأظهروا عذرهم بحسنهم (فأعرض عنهم) اذ طابوا القصاص وعظهم (اي خوفهم) من
أن يجرى عليهم أحكام الكفر (وقل لهم) ما يؤثر (في أنفسهم) قولا بليغا في التأثير يصيروا
محروحين بعد ما صار صاحبهم مقتولا وكيف لا يكون ترك الرضا بحكمه دليلا للنفاق وهو
مشعر بعدم وجوب طاعته (و) لكن (ما أرسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله) فطاعته
واجبة وانكار وجوبها كفر ثم أشار الى انه لغاية عظم هذا الكفر لا ينبغي لهم أن يعذروا
على استغفارهم بل لا بداهم من طلب الاستغفار من الرسول صلى الله عليه وسلم أيضا (و) لا
ينبغي لهم أن يياسوا وان باغ ذنبهم ما بلغ بل يجب ان يعتقدوا (لو انهم اذ ظلموا أنفسهم) هذا
الظلم العظيم غاية العظم (جازك) اطلب الاستغفار منك مع استغفارهم (فاستغفروا الله واستغفر
لهم الرسول) فكان استغفاره عليه السلام شناعة لقبول استغفارهم (لوجدوا) أى لعلموا (الله
توابا) أى قابلا لتوبتهم (رحيما) أى متفضلا عليهم بالرحمة وراة قبول التوبة لئلا يبالون
باستغفارك ويستقروا على عدم رضاهم بحكمك (فلا) ايمان لهم في الحال (وربك لا يؤمنون)
في الاستقبال (حتى يحكموك) أى يجعلوك الحاكما لا غيرك (فيما شجر) أى اختلط (بينهم)
لتصغي قلوبهم (ثم لا يجدوا في أنفسهم) اى باطنهم (حرجا) اى ضيقا (مما قضيت) اى من كراهتهم
حكمك (ويسألوا) اى يذعنوا لحكمك (تسليما) تاما فالنفاق انما يرتفع بالكلية حينئذ ولا
تبقى منه بقية في قلوبهم يجرحهم الى استكمالها فيما بعد لسوخه في قلوبهم غاية الرسوخ ثم أشار
الى ان التسليم الكلى انما يكون بالاذعان لا مرقعة ل النفس أو لامر الخروج من الديار
(و) اكن (لو أننا كتبنا عليهم) جازمين (ان اقتلوا أنفسهم أو) أمرناهم بما يقرب منه وهو ان
(اخرجوا من دياركم ما فعلوه) بل نافق من لا ينافق اليوم (الا قيل منهم) لكمال اخلاصهم

نفسارتكم اقوله عز وجل
تركنوا الى الذين ظلموا
اي انطمئنتوا اليهم وتسلطوا
الى قلوبهم وانه قوله عز
وجل لقد كدت تركن
اليهم (قوله عز وجل
تعبرون) اي تنسرون
الرؤيا (تأويل الاحاديث)
تفسير الرؤيا (قوله عز وجل
تركت ملة قوم لا يؤمنون
بالله) اي رغبت عنهم واتركت
على ضربين أحدهما

واذا عانهم ولذلك لا تأمرهم الا بما يسهل عليهم ومع ذلك يخرجون لمخالفة أهويتهم (ولو انهم
 فعلوا ما يوعدون به) أي يخوفون بالامر به عن تركه (كان خيرا لهم) من حصول أهويتهم
 لانه سبب قوات الباقي الشريف بالقافي الخسيس (وأشد تنبيها) لديتهم ودنياهم اذ يخاف
 من متابعة الهوى الجرة الى الكفر والحاكم اذا مال الى الرشوة ربما يكون الخصم أكثر
 اعطاء لها (و) لا تقتصر في حقهم على حظ الباقي من ثواب سائر الاعمال بل (اذا لا يتناهم
 من لدنا) مما يناسب عظمتنا (أجر أعظيما) في الدنيا والآخرة على اذعانهم لاحكامنا
 (واهديناهم صراطا مستقيما) يكون سببا لعظم الاجر من وجوه كثيرة ثم أشار الى انه يحصل
 لهم مع الاجور مراتب القرب فقال (ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله
 عليهم) بالتقرب منه (من النبيين) الذين أنبأهم الله أكمل الاعتقادات والاحكام وأمرهم
 بأنبأهم الخلق كلابعدار استعداده وهذا المن جاوز حد الكمال الى التكميل (والصديقين)
 الذين كملت مطابقة علمهم لتلك الاعتقادات والاحكام لمشاهدتهم لها في مشكاة النبوة عن
 قرب وكملت مطابقة أعمالهم الظاهرة والباطنة لها وهذا المن كان في أعلى مراتب الكمال
 ولم يبلغ حد التكميل (والشهداء) الذين شاهدوا الحقائق عن بعدوه هذا المن كان في أوسط
 درجات الكمال (والصالحين) الذين صلت اعتقاداتهم وأعمالهم لفائدة النجاة وهذا العامة
 أهل الطاعة (وحسن أولئك رفيقا) في قطع منازل مزيد القرب من الله (ذلك) الرفق هو
 (الفضل من الله) بعد انقطاع أسباب العمل (وكفى بالله عليم) بمقدار هذا الفضل لا يعا
 غيره لانه أمر غير متناه فلا يصل اليه علم الخلائق المتناهي ثم أشار الى ان اجل الطاعات الموجبة
 مرافقة المذكورين الجهاد الذي هو قتال النفس والخروج عن الديار الى مكان الاعداء
 وقدم التحرز عن لقاء النفس في التماسكة فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم جهاد
 الاعداء وقدموا وقاية ابدانكم (خذوا حذركم) أي ما تحترون به المطاعن من الدروع
 والتروس والاسلحة (فانفروا) أي اخرجوا (ثبات) أي متفرقين سرية بعد سرية اظهارا
 للجراءة (أو انفروا جميعا) ايقاعا للمهاجرة بتكثير السواد ومبالغة في التحرز عن الخطر (وإن
 منكم) يا جماعة المبالغين في التحرز (لمن) والله (ليبطئن) أي لمتأخرن عن الخروج مع
 الجماعة أيضا زيادة عن حد التحرز لانه (فان أصابكم مصيبة) قتل أو هزيمة (قال) محجبا
 برأيه (قد أنعم الله علي) بهذا الرأي اذ لم يصبني ما أصابهم (اذ لم أكن معهم شهيدا) أي حاضرا
 للحرب (ولئن أصابكم فضل) فتح وغنيمة (من الله ليقوان) تحسرا على رأيه بحيث لا يعارضه
 فرح ما حصل لآخوانه لانه لا يعدة بعبودتهم بل يرى (كأن لم تكن بينكم وبينه مودة) باليتنى
 كنت معهم فأقوز) بالغنيمة واسم الشجاعة (فوز أعظيما) فهو لاء انما يقاتلون في سبيل
 الغنيمة ويرونها كل الفوز فاذا فقه دواها رؤوه في حياتهم الدنيوية (فليقاتل في سبيل الله
 الذين يشرون) أي يبيعون (الحياة الدنيا بالآخرة ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل) فيتحقق
 يبعه (أو يغاب) فانه وان لم يؤد المبيع الى الله تعالى لكنه لما قصده صار كالمؤدى (فسوف

منارفة ما يكون الانسان
 فيه والا تحرك الشئ
 رغبة عنه من غير دخول
 كان فيه (قوله تعالى
 تبتئس) أي تفتعل من
 البؤس وهو الذقروا الشدة
 أي لا يلحقك بؤس بالذي
 فعلوا (قوله تالله) بمعنى
 والله فلبت الواو تاء مع اسم
 الله دون سائر أسماءه (قوله
 عز وجل تفتقوا نذرك

نؤتيه) على قصده بذل مهجته في سبيل الله (أجر عظيم) لانسبة لاجور الدنيا وحياتها ولا لاجوراً كثر الاعمال اليها ثم أشار الى ان الله عز وجل لم يعدكم الاجر العظيم لوجب عليكم القتال فقال (وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله) وهو بنفسه سبب التقرب اليه وهو أجل من جميع الاجور (و) في استخلاص (المستضعفين) الذين هم كانوا قسكم وهم المسلمون الذين بقوا بمكة لضعفهم عن الهجرة (من الرجال) الضعفاء بالمرض أو الهرم (والنساء والولدان الذين يقولون) من ايذاء أهل مكة واذلالهم ايهم (ربنا أخرجنا من هذه القرية) وان كانت أشرف البقاع (الظالم أهلها) واجعل لنا من لدنك ولياً) يحفظ علينا ديننا (واجعل لنا من لدنك نصيراً) يدفع عنا اذيات اعدائنا (الذين آمنوا) لاقتضاء ايمانهم سلوك سبيل الله وحفظه والترحم على أهله (يقاتلون في سبيل الله والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت) أي الشيطان الا حربه بغاية الطغيان كايذاء المستضعفين من المؤمنين وقتال اقويائهم بحجة الشيطان (فقاتلوا) يا احباء الله (أولياء الشيطان) الذين يعادون الله لعداوته ولا تبالوا بكيدهم وان بالغ في الكيد لاوليائهم (ان كيد الشيطان كان ضعيفاً) لانسبة له الى كيد الله لكم ثم أشار الى انهم لم يكونوا يبالون لهم زمان ضعف حالهم فلما قويت حالهم ضعفوا فقال (ألم ترائي الذين قبلهم) عند اسئمتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم لم للقتال قبل الهجرة وهم بمكة (كفوا أيديكم) عن القتال فانكم لم تؤمروا به اضعفكم (واقموا الصلوة وآتوا الزكاة) فانهم ما جهاداً كبيراً (فلما كتب عليهم القتال) حين قوى حالهم (اذ افريق منهم) لرؤية ضعفهم الا ان ولم يروه قبل ذلك (يخشون الناس) في القتال (كخشية الله) في تركه فيترددون بينهما (أو أشد خشية) فيرجعون تركه (وقالوا) معترضين على الله (ربنا لم كتب علينا القتال) مع اننا ضعفاء وان رأيت قوتنا تزداد يوماً فبوما (لولا آخرتنا الى أجل قريب) يكمل فيه قوتنا (قل) لكم قوة كافية وليكنسكم تخافون فوات متاع الدنيا مع انه لا ينبغي لكم ان تبالوا له عند أمر الله بالقتال اذ (متاع الدنيا قليل) مع انه يحصل بدله الحياة الآخرة (والآخرة خير لمن اتقى) الله فخرج خشية على خشية الناس (ولا تظلمون) أي لا تنقصون من أجوركم ولا من أعماركم ومناعكم (فتيلاً) أي مقدار شق النواة ولا يتوقف موتكم عند الاجل على القتال بل (أيما تكونوا) أي في أي مكان تكونوا عند الاجل (يدرككم الموت ولو كنتم في بروج) أي حصون (مشيدة) مرفوعة مستحكمة لا يصل اليها القاتل الانساني لكنهم لا تمنع القاتل الالهى وان أنكرتموه اذ لا تنسبون اليه الشر وانما تنسبون اليه الخير (و) ذلك لانهم (ان تصبهم حسنة) كغصب (يقولوا هذه من عند الله) أي من قبله (وان تصبهم سيئة) كقطع (يقولوا هذه من عندك) بشؤمك قالت اليهود منذ دخل محمد المدينة نقصت ثمارها وغت أسعارها (قل كل) من الحسنة والسيئة (من عند الله) ايجادا اذ الاله واحد فيجب أن يتحد فاعل الخير والشر وقد علوا ذلك (فقال هؤلاء القوم) الذين يزعمون انهم

يوسف) أي لا تزال تذكر يوسف وجواب القسم لا المضرة التي تأويلها تالله لا تفنأ (قوله تحسبوا) وتجبسوا بمعنى واحد أي تحسبوا وتخبروا (قوله تتريب) أي تعميروا (قوله تغيض الأرحام) أي تنقص عن مقدار الحمل الذي يسلم معه الولد يقال غاض الماء اذا نقص وغيض اذا نقص منه (قوله يهوى اليهم) أي تقصدهم

يؤمنون بوحدة الصانع (لا يكادون يفتقرون حديثا) ينطقونه فلا يعلمون ما فيه من نقص
 الاقرار بوحدة الصانع ولو زعموا اننا ننظر الى الاسباب نقول (ما أصابك من حسنة فمن الله)
 ابتداء اذا الطاعات لا تكفى نعمة الوجود فكيف تقتضى الزيادة (وما أصابك من سيئة فمن)
 شؤم معاصي (نفسك) لامن شؤم معاصي الغير اذ هو خلاف مقتضى العدل الالهى ولو أثر
 شؤم أحد في غيره فمن أين يتصور لك الشؤم (و) قد (أرسلناك) نافعاً (للناس) اذ جعلناك
 (رسولاً) داعياً الى العموم الى الخيرات فانت منشأ كل خير ورحمة (و) ان أنكر وارسالتك
 وزعموا ان السيئة من شؤم افتراءك على الله (كفى بالله شهيداً) بصديقك اذ صدقك باظهار
 المعجزات على يديك واذا ثبت رسالتك فالين في طاعتك والشؤم في مخالفتك لان (من يطع
 الرسول فقد أطاع الله) واطاعة الله والرسول للين (ومن تولى) كان له من الشؤمية ما لا يقدر
 على دفعها فانت وان أرسلت لعموم الرحمة (فأرسلناك عليهم حفيظاً) عن المعاصي المستلزمة
 للشؤم (ويقولون) اى المنافقون لدفع شؤمهم من هذا الوجه الحاصل منا (طاعة) وهم انما
 يقولونه اذا كانوا عندك (فاذا برزوا) اى خرجوا (من عندك بيت) اى فعات على اخفاء
 منك (طائفة منهم غير الذى تقول و) لا يقتصر على مخالفة القول بالقول أو باضمار الخلاف
 بل (الله يكتب) اى يثبت (ما يبيتون) ليؤثر شؤمها فيهم واذا نسب الله اليهم الشؤم
 ونسبوه اليك (فاعرض عنهم) فلا تبال لنسبتهم (وتوكل) فى دفعها (على الله) لثلاثتهم بها
 فى قلوب الخلائق (وكفى بالله وكيلاً) فى دفعها وان بالغوا فى اشاعتها (أ) ينكرون نبوتك
 وينسبون اليك الافتراء على الله المستلزم للشؤم (فلا تدبرون القرآن) ايعرفوا الجاهز
 الذى لا دخل للسحر فيه من موافقته للعلوم واشتماله على فوائد منها وكمال حججه وبلاغته
 العليا وموافقة أحكامه للحكمة واخباره الماضية كتب الاولين والمستمقبله للواقع
 (ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً) من مخالفة العلوم الكثيرة ومخالفة
 فوائدها والتناقض فيها وبلوغ بعض حججه حد التمام دون البعض وموافقة بعض
 أحكامه للحكمة دون البعض وبعض أخباره الماضية لا كتب الاولين دون البعض وبعض
 أخباره المستقبل للواقع دون البعض (و) لو وجدوا فيه اختلافاً لافشوه لما علم من عاداتهم
 انهم (اذا جاءهم) من سرايا الرسول (أمر من الامن أو الخوف) تحدثوا به حتى (أذاعوا به)
 اى أفسوه وكان مفسدة لهم (ولوردوه الى) رأى (الرسول والى) كبار الصحابة (أولى الامر
 منهم لعلمه) اى التدبر فيه (الذين يستنبطونه) اى يستخرجونه استخراج النبط وهو الماء
 من البئر فلو وجدوا فى القرآن ما يؤهم الاختلاف لوجب عليهم استفسار الرسول والعلماء
 الذين هم أولو الامر لعلمه (منهم) المجتهدون فى استنباط وجوه التوفيق (ولو لا فضل الله عليكم
 ورحمته) بإرسال الرسول وخلق أولى الامر المستنبطين للتدابر ووجوه التوفيق (لا تبعتم
 الشيطان) من عجزكم مع الكفرة المختالين وحيرتكم فى مواضع توهم الاختلاف (الا قليلاً)
 فيتمهلون اذية الكفار ويقوضون فى مواضع التوهم الامر الى الله ولم يأخذوا بالاولهات

وتسمى الهمم
 وتسمى الهمم (قوله تسرحون)
 اى ترسلون الابل غداة
 الى الرعى وترجعون تردونها
 عشيما الى مراحيها (قوله
 عز وجل تمشي) تحرك
 وتمشي (قوله تبارك اسمه
 وألقى فى الارض رواسى
 أن تميد بكم) اى لا تميد
 بكم (قوله تخوف)
 اى تنقص (قوله عز وجل

النامدة واذا هزوا عن معارضة القرآن بما يلزمهم من كثرة الاختلاف ولم يظهر عجزهم عن
 القتال مع ان ترك متابعتها الا كثيرين للشيطان (فقاتل في سبيل الله) وان لم يساعدك احد
 اذ (لا تكلف الانفسك) امكن (حرض المؤمنين) اي رغبتهم فاحملهم على القتال (عسى الله
 ان) يعجزهم كما عجزهم بالقرآن بان (يكف) اي يمنع عن اتاثير (باس) اي شدة (الذين
 كفروا) مع بقا شدتهم في انفسها (و) لو بقي لها اثر في انفسها لم يبق لها مع باس الله اذ
 (الله أشد باسا) اي صولة (و) لا يبعد أن يشد باسه عليهم وهم قد استحقوا شدة العذاب وهو
 (أشد تنكيلا) اي تعذيبا ثم أشار الى ان التحريض على القتال شفاعاة في تكفير البكائر ورفع
 الدرجات فقال (من يشفع شفاعاة حسنة) كعمل المؤمنين على قتال الكفار (يكن له نصيب
 منها) اذ يحصل له مثل أجر المجاهد (ومن يشفع شفاعاة سيئة) كعمل الكفار على قتال
 المؤمنين (يكن له كفل منها) اي يحصل له مثل وزر من عمل بها (وكان الله) غالبا (على كل شئ
 مقبلا) اي معطي اقوة كل واحد من العامل والحامل على العمل من الاجر والوزر من غير أن
 ينقص من اجر صاحبه أو وزر شئاً ثم أشار الى انه كما يكون للشفيع نصيب من شفاعته
 يكون للمعبي نصيب من تحيته لانه يتوصل بها الى المودة كالشفيع لنفسه فقال (وإدحيتم)
 اي اذ اسلم عليكم فدعى لسلامة حياتكم وصفاتكم التي بها كمال الحياة (بتحية) فقبل
 السلام عليكم (فحيوا بأحسن منها) بان تقولوا وعليكم السلام ورحمة الله ولو قالها المسلم
 زيد وبر كانه (أو ردوها) نقولوا مثل ما قال أدام لحقه فانه محسوب عليكم لو لم تردوه ولو زدت
 حوسب في أجوركم (ان الله كان) ناظرا (على كل شئ حسيبا) معطي الاجزاء بحسب الحقوق
 والزيادات اذ يقتضيه كمال جوده لكمال ذاته وصفاته لانه (الله) الجامع للكمالات بحيث
 لا يشارك فيها اذ (لا اله الا هو) وكما يقتضى تكميل الاشياء بظهوره فيها ولا يتم الا بظهور
 جمعيته ولا يظهر الا يوم القيامة اغاية سعته دون الدنيا الضيقة بها لكن القيامة مرتبة على الدنيا
 والبرزخ فوالله (ليجمعنكم) في الدنيا والبرزخ (الي يوم القيامة) المقتضى ظهور جمعيته
 لذلك (لا ريب فيه) هو وان لم ينته الى حد الايجاب لكن أوجبه اخبار الله عنه لانه (من
 أصدق من الله حديثا) لانه عبارة كلامه الا زلى الذي لا دخل للكذب فيه لانه نقص والغیر
 وان دات الدلائل على صدقه فكذبه ممكن اذ لم يتطرا اليها ولما كان الامر الاخرى مرتباً على
 الدنيا لم يخجل عن مظهر كامل كالرسول والولي واكل مظاهره أكل الرسل وأكل الأمم في
 المظهرية أمته فحقكم ان تكونوا اعلم ما في العالم وشهداء الله في أرض الله (فما) ذاعرض
 (لكم) اذ افترقتم (في) حق (المنافقين فمتيزو) كان حقكم الاجماع على نفاقهم اذ (الله
 أو كسهم) اي ردهم الى الكفر منكوسين (بما كسبوا) من حقوقهم بالكفار وهم الذين
 استأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخروج الى البدو واجتواء المدينة فلم يزالوا يرتحلون
 مرحلة بعد أخرى حتى لحقوا المشركين (أتريدون) بالاقول ببقائهم على الاسلام (أن تمردوا
 من أضل الله و) لو فرض انكم تقدرون على خلاف مراده لم يكن لكم سبيل الى هدايتهم لانه

بتقيا ظلاله) اي ترجع من
 جانب الى جانب (قوله تقف
 ما ليس لك به علم) اي تتبع
 ما لا تعلم ولا يعينك (قوله
 تنذير) اي تفريق ومنه
 فوالهم بذرت الارض اي
 فرقت البذر فيها اي
 الحب والتبذير في النفقة
 هو الاسراف فيها وتفرقة
 في غير ما أحل الله قوله عز
 وجل ان المبذرين كانوا

(من يضل الله) مع كمال جوده (فان تجده سبيلا) الى الهداية والا لا يوجد الله فيه - داه
 بقتضى كمال جوده وكيف يكون لهم - الى اسبيل وقد ارادوا عوم الضلالة لانهم - (ودوا
 لو تكفرون) اي احبوا كفركم (كما كفروا) اي مثل كفرهم بعد الايمان (فتكونون
 سواء) لا تعارضون ولا تقتلون واذا كانوا يودون كفركم (فلا تتخذوا منهم - اولياء) لئلا
 يفضي الى كفركم وان اظهروا اليكم الايمان طلبا لمواالاتكم (حتى يهاجروا) من دار الكفر
 (في سبيل الله) لافي سبيل الشيطان لقتال المسلمين (فان تولوا) عن الهجرة فه - وان اظهروا
 لكم الاسلام مع قدرتهم على الهجرة فافعلوا بهم ما تفعلون بالكفار لانه زال عنهم حكم النفاق
 بلحقوا دار الكفر (فخذوهم) اي اتسروهم (واقتلوهم حيث وجدتموهم) في دار الكفر
 او خارجين عنها الا للهجرة الى دار الاسلام (ولا تتخذوا منهم وليا) وان اظهروا اليكم موالاتهم
 (ولا نصيرا) وان زعموا انهم يدفعون عنكم الكفار ثم استثنى عن اسر المرتدين وقتلهم
 بقوله (الا الذين يصلون الى قوم بينكم وبينهم ميثاق) اي عهد به دنة او امان لتلاي يفضي الى
 قتال من وصلوا اليهم فيفضي الى نقض الميثاق كخزاعة واسلم وادع عليه السلام هلال بن عويم
 الاسلي خروجه الى مكة على ان لا يعينه ولا يعين عليه ومن لجأ اليه - فله من الجوار مغل ماله
 (او) يصلون الى قوم لا عهد لهم ولا مكن (جاؤكم) تاركين للقتال مع قوتهم عليه لانه (حصرت)
 اي ضاقت (صدورهم) لرؤيتهم عجزهم عن (ان يقاتلوكم او يقاتلوا قومهم) من اجلكم
 وهم بنو مدلج فنع من قتال من وصل اليهم لانه يفضي الى قتالهم - المظهر اقول - هم الخفية
 (و) ذلك لكونهم اقوياء في انفسهم بحيث (لو شاء الله لسلطهم عليكم) ولو قاتلتموهم (فلقاتلوكم
 فان اعتزلوكم) بعد لحوق المرتدين بهم وتقويتهم لهم (فلم يقاتلوكم) وان ظهرت لهم بعض القوة
 (و) لم يعينوا مقاتلا بل (القوا اليكم السلم) الانقياد الذي كانوا عليه قبل ظهور القوة لهم
 (فاجعل الله اليكم عليهم سبيلا) في الاسر والقتل اذ لا ضرر منهم في الاسلام لافي الحال ولا
 في الاستقبال وقتالهم يظهر كمال قوتهم بخلاف المتوقع منهم الضرر في الاس - تقبال المشار اليهم
 بقوله (ستجدون) اقواما (آخرين) هم اسد وعطفان وبنو عبد الدار (يريدون) باظهار الاسلام
 لكم (ان يامنوكم) على انفسهم (و) باظهار الكفر ان (يامنوا قومهم) واپس اظهروا الكفر
 لحض التقيية بل انما يظهرون الاسلام لذلك لانهم - (كلما ردوا الى القتنة) اي الارتداد
 (اركسوا فيها) اي ردوا منهم - كوسين كان الرجل منهم يقول له قومه بماذا اسما فيقول
 امنت بهذا القرد وبهذا العقرب والخنفساء (فان لم يعتزلوكم) اي لم يتركوا الطعن فيكم
 فهم (و) ان (يلقوا اليكم السلم) اي الانقياد فزعموا اننا على دينكم (ويكفوا ايديهم)
 عنكم فلم يقاتلوكم (فخذوهم) اي اتسروهم (واقتلوهم حيث ثقتوهم) اي وجدتموهم
 في داركم اودارهم (واولئكم جعلنا اليكم عليهم سلطانا مبينا) اي حجة واضحة من جهة
 طعنهم فلا يعبأ بدعواهم الاسلام ولا بالبقاء الصلح ولا بكف الايدي لان الطعن ضرر ناجز

اخوان الشياطين الاخوة
 اذا كانت في غير الولادة
 كانت المشاكاة والاجتماع
 في الفعل كقولك هذا
 الثوب اخو هذا اي يشبهه
 ومنه قوله عز وجل
 وما نرى - من آية الا هي
 اكبر من اخيها اي
 من التي تشبهها وتواخيها
 (قوله تعالى تخرق الارض)
 اي تقطعها اي تباع غيرها
 (قوله سبحانه) اي اسمر
 وهجرتم (قوله تبيعا) اي

وانقيادهم لبعض العجز فيتوقع منهم الضرر في المستقبل اذا تقووا ثم أشار الى ان المؤمن لا يجوز قتله الا بظهور راحته عليه من الطعن أو اللعن أو الحرب مع القدرة على الهجرة فقال (و) لولا ذلك (ما كان) يصح (لؤمن أن يقتل مؤمنا الا) قتلا (خطأ) وهو الايضامه القصـد الى الفعل أو الشخص أو لا يقصد به زهوق الروح غالبا أو لا يقصد به محظور كرمي مسلم في صف الكفار مع الجهل باسلامه أو يفعل غير المكلف (ومن قتل مؤمنا خطأ) باحد هذه الوجوه فهو وان عني عنه لكنه لا يخلو عن تقصير في حق الله ولا يردم المؤمن بالكيفية (فتحرير رقبة مؤمنة) أي فالواجب عليه لحق الله اعتناق نفس محكوم عليها بالاسلام ولو صغيرة ليعتق الله عنه بكل جزئ منها جزأ منه من النار (و) لحق ورثته (دية مسلمة) أي مؤداة (الى أهله) أي ورثته يقسمونها الافتسام الميراث يجب على كل عاقلة القاتل وهم عصية غير الاصول والفروع لانه لما عني عن القاتل فلا وجه للاخذ منه وأصوله وفروعه اجزأوه فلاخذ منهم أخذ منه ولا وجه لاهد اردد المؤمن فيؤخذ من عاقلة الذين يرتونه باقوى الجهات وهي العصية لان الغرم بالغنم فان لم يكن له عاقلة أو كانوا فقرا فعلى بيت المال فان لم يكن في مال القاتل (الا أن يصدقوا) أي أن يعفو الورثة هذا اذا كانت الورثة مسلمين (فان كان) المقتول خطأ (من قوم عدوا لكم) أي محاربين (وهو مؤمن فتحرير رقبة مؤمنة) لحق الله وهو وان لم يكن مهتر الدم دية ساقطة اذ لا حق للعربي (وان كان) المؤمن المقتول خطأ (من قوم) من الكفار (بينكم وبينهم ميثاق) أي عهد من هدنة أو أمان (فدية مسلمة الى أهله) اذ هم كالمسلمين في الحقوق بل يقدم حقهم على حق الله لذلك أخر قوله (وتحرير رقبة مؤمنة فن لم يجد) رقبة ولا ما يتوصل به اليها (فصيام شهرين متتابعين) بحيث لو صام تسعة وخسين وتعمد بافطار يوم استأنف الجميع لان الخطأ انما نشأ من كدورة النفس وهذا القدر يزيلها ويقيدها التزكية فكانت (توبة من الله) ما حبة لا أثر خطئه بالكلمة (وكان الله عليما) بمقدار كدورة هذا الخطا العظيم (حكيم) في دواء ازالها واذا كان الخطأ هذه الكدورة مع العفو عنه فأين كدورة العمد (ومن يقتل مؤمنا متعمدا) بفعل يقتل غالبا قصده والشخص (بجزأوه) ليس ما ذكر ولا شيء آخر من شأن الدنيا بل (جهنم) لامة يسيرة بل طويلة بحيث يقال مجازا انه كان (خالدا فيها) كيف (و) قد (غضب الله عليه) اذ قتل وليه عمدا (و) أثر غضبه باللعنة لذلك (لعمنه) أي أبعدته عن الرحمة فلا يكاد يصل اليها الا بعد مدة طويلة جدا (و) لم يقتصر في حقه على جميع ذلك بل (أعدله) وراء ذلك (عذابا عظيما) فوق عذاب سائر البكائر سوى الشرك ولا احتراز عن قتل المسلم عمدا لا يقتل كل من توهم فيه الكفر كما قال (يا أيها الذين آمنوا) ليس مقتضى إيمانكم من قتل توهمتم كفره بمجرد كونه في دار الكفر من غير لحوق بهم بعد الإيمان ولا طعن في الدين لذلك (اذا ضربتم) أي ذهبتم (في سبيل الله) الى أرض العدو والغزو (فتبينوا) حال من تقتاتلونه فن تحققتم كفره فقاتلوه ومن توهمتم إيمانه فاتركوه (ولا تقولوا لمن ألقى اليكم السلام)

تابع ما طالبنا قوله عز وجل
تزاور) تمايل ولذلك قيل
للكذب زورا لانه أميل عن
الحق) قوله عز وجل تقرضهم
تخلفهم وتجاوزهم) قوله
تعالى تذروه الرياح) تطاير
وتفرقه) قوله اتخذت) بمعنى
اتخذت) قوله عز وجل تنفذ
أي تنفي) قوله تؤزهم أرا
أي تزجهم ازعاجا) قوله عز
وجل تجهر بالقول) أي ترفع

لا نقيم ادل دعوتكم فقال لا اله الا الله وسلم عليكم فيما كنتم بحجة الاسلام (لست مؤمنا) في
 الباطن وانما قلته باللسان اطلب الامان (تبتغون) أي تطلبون بقتاله (عرض الحياة الدنيا)
 أي ماله الذي هو سر يدع النقاد مع انه لا اضطرار لكم اليه (فعند الله) اكرم (مغانم كثيرة)
 تغنيكم عن قتل أمته مع عدم اطلاعكم على البواطن ولو جوز قتله لكنتم جائزى القتل أول
 ما دخلتم في الاسلام اذ (كذلك كنتم) لا يعلم مواطاة قلوبكم لاسفتمكم (من قبل) أي قبل
 ظهور علامات اخلاصكم (فمن الله عليكم) بحسن دعاتكم وأموالكم فافعلوا بالداخلين في
 الاسلام مثل ما فعل الله بكم (فتبينوا) حاله بالتوقف الى ظهور علامة الكفر عليه
 بالرجوع اليهم أو الظن في دينكم (ان الله كان بما تعملون خبيرا) هل تعملونه للاسلام
 أو لاجل المال روى أن سرية لرسول الله صلى الله عليه وسلم غزت أهل فديك فهربوا فاقى
 مرداس ثقة باسلامه فلما رأى الخيل الجائعة بعاقول من الجبل ووصدوا ما تلاحقوا
 وكبروا كبرونزل وقال لا اله الا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم السلام عليكم فقتله
 أسامة بن زيد واستاق غنمه فنزلت وفيه دليل على أن المجتهد يخطئ وان خطاه معفو عنه ثم
 أشار الى أن وجوب الاحتياط لا ينفي الترجيح ترك الجهاد فقال (لا يستوي القاعدون)
 عن الجهاد (من المؤمنين غير أولى الضرر) العمى والعرج والفقر فانهم اذا قصدوا الجهاد
 على تقدير السلامة ساووا المجاهدين بالنية ولا يعتد بزيادة أجر العمل لهم لعظم أمر النية
 (والمجاهدون في سبيل الله) لا في سبيل الشيطان ولا رياء ولا طمعاً في الغنائم (بأموالهم) التي
 يتفقون على أنفسهم في الجهاد أو على مجاهد آخر (وأنفسهم) وان أنفق عليهم غيرهم
 اذ لم يكن عندهم مال و ليس نفي التسوية لتفضيل القاعدين لاحتياطهم بل لانه (فضل الله
 المجاهدين) لانهم رجعوا جانبهم (بأموالهم وأنفسهم) التي هي أعز عليهم من كل شيء (على
 القاعدين) غير أولى الضرر (درجة) في القرب من رجعوا جانبهم (و) لكن (كلا وعد الله
 الحسن) أي الجنة (و) لكن ليسوا فيها بالتسوية اذ (فضل الله المجاهدين على القاعدين) أجر
 عظيماً فوق أجر الايمان وسائر الاعمال حال كونه (درجات منه) من منازل الجنة أشير اليها
 بقوله عز وجل ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة الى قوله كتب لهم (ومغفرة)
 لذنوبهم كلها غير حقوق المسلمين (ورجعة) فوق الاجر ودرجته بل درجة القرب المستحقة
 بالجهاد كيف (وكان الله غفوراً رحيماً) لمن لم يجاهد في سبيله بماله ونفسه فكيف لا يغفر
 للمجاهدين ما ولا يرجعه ولما أوهم ما فهم مما تقدم من تساوى القاعدين أولى الضرر
 والمجاهدين أن من قعد عن الجهاد اكونه في دار الكفر محسوب منهم وان عجز عن اظهار دينه
 فان لم يحسب فلا أقل من أن يحسب من القاعدين غير أولى الضرر الموعود لهم الحسن أقل
 ذلك الوهم بأنهم يترك الهجرة من مكان لا يمكنهم فيه اظهار دينهم مع امكان الخروج عنه
 صاروا ظالمين مستحقين لتوبيخ الملائكة بل لعذاب جهنم فقال (ان الذين توفاهم الملائكة
 ظالمين أنفسهم) بترك الهجرة عن مكان لا يمكنهم فيه اظهار دينهم مع القدرة عليها (قالوا)

صوتك (تردى) تهلك (قوله)
 عز وجل تنبأ تنقرا (قوله)
 تعالى نظماً أي تعطش
 (قوله عز وجل تنبأ)
 أي تبرز الشمس فتجد الحر
 (قوله تعالى تبهم تبهم) أي
 تنجأهم (قوله تعالى
 تقطعوا أوصالهم بينهم)
 أي اختلوا في الاعتقاد
 والمذهب (قوله تبارك
 اسمهم تذهل) أي
 تساو وتنسى (قوله عز
 وجل تنفث) أي تنظف

فيم كنتم) أي في أي شيء من أمر دينكم كنتم (قالوا كنا) عابرين عن اظهار الدين اذ كنا
 (مستضعفين في الارض) أي أرض الاعداء (قالوا) لم يلجئكم الاعداء الى مساكنة ديارهم
 (ألم تكن أرض الله) التي يمكن فيها اظهار دينه (واسعة فتهاجروا) من مكان الاستضعاف
 المسكون (فيها) فاذا اختاروا مكان الاستضعاف (فأولئك ما أوأهم جهنم) لانهم الذين
 ضعفوا أنفسهم (وساعت مصيرا) بدل المصير الى دار الهجرة فهي واجبة على كل من لا يمكنه
 اظهار الدين بمكان الى مكان يمكنه فيه (الا المستضعفين من الرجال) لعمى أو عرج أو مرض
 أو فقر (والنساء والولدان) فانهم معذورون في تركها لانهم (لا يستطيعون حيلة) في الخروج
 (ولا يهتدون سبيلا) أي لا يعرفون طريق دار الهجرة (فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم) فيه
 اشعار بأن ترك الهجرة أمر خطير حتى ان المضطر حقه أن يتصد الفرصة ويعاقبها بقلبه وان
 الصبي اذا قدر فلا محيص له عنه وان قوامهم يجب عليهم أن يهاجروا بهم ثم أكد الاطماع
 لئلا يأسوا فقال (وكان الله عفوا غفورا) ثم أشار الى أنه ليس في حكم الاستضعاف
 خوف الادراك في الطريق أو الوصول الى مكان العدو أو ضيق الرزق في المهاجرة اليه أو
 بطلان الاجر بالموت في الطريق فقال (ومن يهاجر في سبيل الله) فيه إشارة الى أن المهاجر في
 سبيل الشيطان ليس يعود به هذه الاشياء (يجد في الأرض مراغما) أي طريقا يراغم فيه أنوف
 أعدائه القاصدين ادراكه لانه ليس واحدا بل (كثيرا وسعة) من الرزق (ومن يخرج من
 بيته) بخلاف من نوى الهجرة ولم يخرج (مهاجرا) أي مقدر للهجرة (الى الله) أي الى مكان
 أمر الله به (و) أولاه مكان (رسوله ثم يدرك الموت) في الطريق فلا يخاف فوات أجره وغفران
 ذنبه (فقد وقع) أي ثبت (أجره) الكامل لانه نوى مع الشروع في العمل ولا تقصير منه في
 عدم اتمامه فكأنه وجب (على الله و) غفر ذنبه ورحم غفران الواصل الى دار الهجرة ورجعته
 اذ (كان الله عفورا رحيمًا) قيل لما مع حبيب بن ضمرة الآية السابقة وهو شيخ كبير
 مريض قال ما أنا ممن استثنى الله لاني أجد حيلة ولي من المال ما يبلغني المدينة وأبعد منها
 والله لا آيت الله بمكة أخر جوني فخرجوا به يحملونه على السرير حتى أتوا به الى التمتع
 فأدركه الموت فصفق بيمينه على شماله فقال اللهم هذه لك وهذه لرسولك أبيابك على ما يبيع به
 رسولك ثم مات فقال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لو وافي المدينة لكان أتم وأوفى
 أجرا وقال المشركون ما أدرك ما طالب فأنزل الله هذه الآية ثم أشار الى أن من السعة في حق
 المهاجرين بل في حق كل مسافر قصر الصلاة فقال (واذا ضربتم) أي سرتهم مدين السير (في
 الأرض) وهو الذهاب من حلتين (فليس عليكم جناح) أي اثم في (أن تقصروا) أي تنقصوا
 شيئا (من) ركعات (الصلاة) ركعتين من الرباعية (ان خفتم) من اتمامها (أن يفتنكم) أي
 يقاتلكم (الذين كفروا) لانهم وان راعوا حرمة حرم مكة والاشهر الحرم لا يراعون حرمة
 الصلاة لعداوتكم (ان الكافرين كانوا) عدوا مينا فاصل القصر كان مشروطا

من الوسخ وجاء في التفسير
 أنه أخذ من الشارب
 والاضفار وتنف الابطين
 وحق العانة (قوله تعالى
 تنبت بالدهن) تأويلها
 كأنهم اتنبت ومعهما الدهن
 لأنهم اتغذى بالدهن وقرئت
 تنبت بالدهن أي ما تنبت به
 كأنه والله أعلم يخرج
 ثمرها ومعه الدهن وقال
 قوم الباء زائدة انما يعني
 تنبت الدهن أي ما تعصرون

بهذا الخوف ثم أسقط هذا الشرط واعتبر مشقة السفر لما روى مسلم عن يعلى بن أمية قالت
 لعمر بن الخطاب إيس عليكم جناح أن تقصر وامن الصلاة أن خفتن أن يقتلكم الذين
 كفروا فقد آمن الناس فقال عجبت مما عجبت فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك
 فقال صدقة تصدق الله بها فأقبلوا صدقة أي رخصته ثم ذكر سائر تخفيفات الصلاة لخوف
 العدو وقال (وإذا كنت) أي الكامل الذي يتوهم فيه أنه لا يأخذ بالتخفيفات (فيهم) أي في
 جمع العدو (فاقت لهم) أي لأصحابك الذين يحتاجون إلى التخفيفات (الصلاة) بالجماعة التي
 لو فربها يتحمل مشاقها ولا يخاف من النقائص معها (فلتقم) في الركعة الأولى (طائفة
 منهم معك) وتكون الأخرى تجاه العدو (ولياخذوا أسلحتهم) التي لا تشغلهم عن الصلاة
 ولا تؤذي الجار لأنه أقرب إلى الاحتياط (فأذسجدوا) سجدتي الركعة الأولى فأرقلوا
 وأتموا صلاتهم وتقوم إلى الثانية منتظرا فإذا فرغوا (فليكونوا) يحرسونكم (من ورائكم
 و) إذا حركت الأولى (لتأت طائفة أخرى) وهم الذين (لم يصلوا) الركعة الأولى معك
 (فليصلوا) ركعتهم الأولى (معك) وأنت في الثانية فإذا جلست منتظرا قاموا إلى ثانیتهم
 وأتموها ثم جلسوا واصلوا معك (ولياخذوا) سبلهم في الثانية (حذرهم) أي يهتفونهم لأن
 العدو يتوهمون في الأولى كون المسلمين قائمين في الحرب فإذا قاموا إلى الثانية ظهر لهم أنهم
 في الصلاة وجعلهم كالألة فأمر بأخذهم وعطف عليهم (وأسلحتهم و) أي تقي (الذين كفروا
 لو) ينالون منكم غرة إذا (تغفلون عن أسلحتكم وأمتعتكم) أي حوا عجبكم التي بها بلاغكم
 (فيميلون) أي يشدون (عليكم ميله واحدة) فيقتلونكم روى أن المشركين لما رأوا المسلمين
 يصلون الظهر رندموا أن لا أكبوا عليهم فقال بعضهم لبعض دعوهم فإن لهم بعدها صلاة هي
 أحب إليهم من آباءهم وأمهاتهم أي العصر فإذا قاموا إليها شددوا عليهم فنزل جبريل عليه
 السلام بالآية (ولا جناح عليكم إن كان بكم أذى من مطر) يشقل معه حمل السلاح
 (أو كنتم مرضى) يشقل عليكم حمله (أن تضعوا أسلحتكم و) لكن (خذوا حذرکم) أملا
 بهم جهم عليكم العدو وإن كان المتوكل على الله لا يبالى بهم (إن الله أعد للكافرين عذابا
 مهينا) فلا يهينهم بنصر أعدائهم عليهم من غير حمل سلاح (فإذا قضيتهم) أي أتممتهم
 (الصلاة) أي صلاة الخوف (فأذكروا الله) جبر النقائص استحبوا بالاولى على هيئة الصلاة
 (قيامًا وعودًا وعلى جنوبكم فإذا اطمأنتكم) أي سكنت قلوبكم بالامن ولو في أثناء هذه
 الصلاة (فأقيموا الصلاة) كاملة وانما أبحنا فيها النقص مع الخوف رعاية لأوقاتها (إن الصلاة
 كانت على المؤمنين كتابا موقوتا) أي واجبة في أوقاتها لا يجوز إخراجها عنهم وإن لزمها
 نقائص في رعايتها (ولاتهمنوا) أي ولا تضعنوا من شغلكم بالصلاة (في ابتغاء القوم) أي طلب
 القوم الكفار بالقتال مخافة كثرة الأفعال إذ رخص لكم فيها فلا عذر من جهتها فلو اعتذرتم
 فأنما هو من جهة تألمكم لكن (أن تكونوا تالمون) فلا ينبغي أن يوهنكم كالم يوهنهم (فأنهم
 يالمون) لا دون تألمكم بل (كأن تالمون) على أنه لا يخفف لالمهم (و) ألمكم مخفف إذ (ترجون

فيكون دهنًا (قوله تعالى
 تترى) وتترافعه إلى وفلا
 من المواترة وهي التابعة
 من لم يصرفها جعل ألفها
 للتأنيث ومن صرفها
 جعلها ملحقة بفعال
 وأصل تترى وتري فأبدات
 التاء من الواو كما أبدات في
 تراث وتجاه ويجوز في
 قول الله -راء أن تقول في
 الرفع تترى في الخفض تتر
 وفي النصب تسترا الألف
 بدل من التنوين (قوله

من الله) من القرب منه واستحقاق الدرجات من جناته واطهار دينه (مالا يرجون وكان الله
 عليهم) بأنكم لاتضعفون معهم ان صبرتم (حكيمًا) في أمركم بترك الوهن معهم ثم أمر بترك
 الوهن في الاتصاف من الظالم لظالمهم فقال (انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين
 الناس) بطريق التسوية بينهم ولم تكلفك الاطلاع على الواقع بل (بما أراك الله) ولم تفعل
 فلاتعكس (لاتكن للخائنين) أي للذئب عنهم (خصيما) مع البراء (و) ان همت به (استغفر الله)
 لان همتك بالمعصية معصية (ان الله كان غفورًا رحيمًا) روى ان طعمة بن أبي بريق سرق
 درع جاره قتادة بن النعمان وكانت في جراب فيه دقيق فجعل الدقيق ينتثر من خرقة حتى
 انتهى الى داره ثم خبأها عنه دزيد بن السمين اليهودي فالتصت الدرع من طعمة فخلف بالله
 ماله به امن علم فقال أصحاب الدرع لقد رأينا أثر الدقيق الى منزل اليهودي فاخذوها منه فقال
 دفعها الى طعمة فجاء قوم طعمة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وسألوه أن يجادل عنه فهم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعاقب اليهودي فأنزل الله هذه الآية ثم قال (ولاتجادل)
 اعتمادا على غفران الله ورحمته (عن الذين يخشون) أي يتعبدون الحيانة فيظلمون
 (أنفسهم) لئلا يستر عليهم لان الله لا يريد سترهم (ان الله لا يحب من كان خوانًا) أي مبالغافي
 الحيانة بالعمد (أثيما) بالخلف الكتاب ورمى البري (يستخفون) أي يستترون بهما (من
 الناس) الذين لانسبهم الى عظمة الله (ولا يستخفون من الله) فلا يستحيون منه مع جلالة
 قدره (و) لا يمكنهم الاستئثار منه اذ (هو معهم) يعلم (اذ يبيتون) أي يزورون (مالا يرضى من
 القول) الخلف الكتاب ورمى البري وشهادة الزور (وكان الله بما يعملون محيطًا) فيمكنه
 أن يفضحكم بظواهركم وبواطنكم بين الخلق الذين كنتم تستخفون من أقل القليل منهم
 (ها أنتم هؤلاء) أي تنهوا أيها المشار اليهم بالاشارة القرية بان ستركم عليهم لا يمنع من فضيحة
 الله اياهم لان غايةكم انكم (جادلتم عنهم) لئلا يستر عليهم فانما يكون ساترا (في الحياة الدنيا فمن
 يجادل الله عنهم) ايدفع فضيحتهم بمقتضى علمه المحيط الذي يظهر به (يوم القيامة) بين الاقارب
 والآخرين أي يكون هناك من يستتر عليهم (أمن يكون عليهم وكبلا) يدفع عنهم ثم أشار الى أن
 المعاصي لا تستتر بالمجادلة بل بالاستغفار فقال (ومن يعمل سوا) أي معصية يسوءهم غيره
 (أو يظلم نفسه) فيخصها (ثم يستغفر الله) أي يطلب سترهما من الله (يجادل الله غفورا) أي
 مبالغافي الستر (رحيما) بالمحو ثم أشار الى أن المجادلة لو سترت فلا تستر اذ رمى بها بريءا عنهم فقال
 (ومن يكسب اثما فانما يكسبه على نفسه) فيجوز ان يستتره الله عليه ولو بالمجادلة (وكان الله
 عليما حكيمًا) أما (من يكسب خطيئة) أي سوا (أو اثما) عمدا (ثم يرم به بريئا) فلا يليق
 بعدل الله سبحانه وتعالى ستره (فقد احتمل بهتاننا) على صاحبه (وانما) صارت خطيئته به عمدا
 فلا بد في مقتضى العدل الالهي ان يكون (مبينًا) لخاله ولو في القيامة (ولو لا فضل الله علينا)
 بالهداية الكاملة (ورحمته) بالعصمة التامة (اهم طائفة منهم أن يضلوك) أي اضللت
 اذ قصدت قصدا كباطائفة عظيمة ممن يدعي محبتك أن يضلوك برمي البري والمجادلة عن

تعالى تجارون) أي ترفعون
 أصواتكم بالدعاء (قوله
 تعالى تنصرون) أي
 ترجعون القهقري يعني
 الى خلف وقوله تمجرون
 من الهجر وهو الهذيان
 وتمجرون أيضا من الهجرة
 وهو الترك والاعراض
 وتمجرون بتشديد الجيم
 تعرضون اعراضا بعد
 اعراض وتمجرون من
 الهجر وهو الاخفاش في
 المنطق (تلقونه) أي

الخائفين (وما يضلون) بهذا الهم (الأنفسهم) باعتقاد انهم يتكفون من اضلالك مع ما عليك
 من الفضل والرحمة وكيف يضلونك بمثل هذه الكائن (وما يضر ونك من) تحصيل (شيء) لك
 من الصالحات كيف (و) قد (أنزل الله عليك) لارشاد الخلق الى يوم القيامة (الكتاب
 والحكمة) أي العلم الظاهر والاسرار الباطنة (وعلمك) من المغيبات (مالم تكن تعلم
 بالاكتساب ولا بالمجاهدة) (و) ذلك لانه (كان فضل الله عليك عظيما) اذ جعل رسالتك ونبوتك
 وولايتك فوق ما لا يخفى كيف يتكفون من اغوائك بمثل هذه الامور الشنيعة ثم أشار الى
 أن منشأ اجتماعهم على هم اضلالك انما كان بنحو اهام فقال (لاخيري كثير من بنحو اهام) بل
 في شيء منها (الا) في بنحوي (من أمر) بخفية عن الحاضرين (بصدقة) ليعطيها سرا يستتر به عار
 المتصدق عليه (أو معروف) لئلا يأنف المأمور عن قبوله لوجه ربه (أو اصلاح بين الناس)
 بما لو ظهر أو لاربع لم يتم قيل في الحصر الخير ما نفع جسماني وهو في الامر بالصدقة أو روحاني
 وهو في الامر بالمعروف واما مدفع وهو في الاصلاح ويمكن أن يقال الخير ما نفع متعدي من
 المأمور وهو الصدقة أو لازم له وهو المعروف أو دفع ضرر متعدي أو لازم له وهو الاصلاح
 (و) انما يتم خيريتهما لو اتبع به رضا الله تعالى فان (من يفعل ذلك ابتغاء) أي طلب (مرضات
 الله) أي وجوه رضوانه (فسوف نؤتيه أجرا عظيما) يساوي أجر الفاعل أو يفوقه وكيف
 لا يعظم وهو يقابل عذاب مشاقة الله التي أوعده على ما دونها بغاية الشدة وهي مشاقة
 الرسول بل مخالفة المؤمنين فقال (ومن يشاقق الرسول) أي يصير في شق ويجعله في آخر (من
 بعد ما تبين له الهدى) في شق الرسول دون ما اختاره (و) كذا من (يتبع غير سبيل المؤمنين)
 الذين أجمعوا عليه (قوله) أي نجعله واليا مرجحا (ما تولى) من المشاقة ومطاعة غير سبيلهم
 فتزينة عليه تزين الكفر على الكفرة ليكرن دايما على شدة العقوبة في الآخرة (ونصله جهنم)
 تطبيقا للدليل مع المدلول (وساءت مصيرا) وان توهم المزين له انه يحسن مصيره وفي الآية
 دليل على حرمة مخالفة الاجماع لانه عز وجل رتب الوعيد الشديد على مشاقة الرسول
 ومخالفة الاجماع فهو اما الحرمة أحدهما وهو باطل اذ يقبح ان يقال من شرب الخمر وأكل
 الخبز استوجب الحد اذ لا دخل لكل الخبز فيه أو حرمة الجمع بينهما وهو أيضا باطل لان مشاقة
 الرسول حرام وان لم يضم اليها غيرها أو حرمة كل واحد منهما وهو المطلوب ثم أشار الى أن
 وعيد مشاقة الرسول جازم دون مخالفة الاجماع لان مشاقة الرسول دليل تكذيبه وهو
 مستلزم للشرك بالله اذ خاق المعجزات لا يكون الا كاملا القدرة ولا يكون الا لاله فاذا نقاها
 عن الله فقد أثبت له شريكا (ان الله لا يغفر أن يشرك به) مخالفة الاجماع يجوز أن تكون
 مغفورة لانه (يغفر ما دون ذلك لمن يشاء) اذ لا تنتهى الى الشرك وكيف يغفر أن يشرك به
 (و) هو أعظم وجوه الضلال فان (من يشرك بالله فقد ضل ضلالا بعيدا) فترك جزائه يستلزم
 التسوية بينه وبين الهداية الكاملة وكيف لا يكون ضلالا بعيدا مع انهم (ان يدعون) أي
 ما يعبدون (من دونه الا اناثا) اما لفظا كصور الاسماء الالهية أو الملائكة أو الجنة أو

تقبلونه وقرئت تلقونه
 من الولق وهو استمرار
 اللسان بالكذب (قوله)
 عز وجل تبارك) تفاعل
 من البركة وهي الزيادة
 والثناء والكثرة والاتساع
 أي البركة تكسب
 وتقال بذكره ويقال
 تبارك تقدس والقدس
 الطهارة ويقال تبارك
 تعظيم الذي بيده الملك
 (قوله تعالى تغيطا وزفيرا)
 التغيط الصوت الذي

مشايخهم وهي مؤنثة لفظا وامام عنى لان معبوداتهم منفعة عن الله تعالى لحدوثها ثم ان
 الملائكة و ارواح مشايخهم لا تتعلق بتلك الصور ولا يظهر بها الاسماء الالهية ظهورا
 كاملا (و) انما تتعلق بها الشياطين وتظهر فيهم (ان يدعون الشيطان) يتكلم بالسنة معهم
 ويتراعى اهلهم ولا يتقرب بعبادته الى الله لكونه (مريدا) أى خارجا عن طاعته بحيث (لغنه
 الله) أى أبعدته عن رحمة فاراد ابعاده من أبعد بسببه (وقال) حين أبعد (لا تخذن من عبادك)
 الذين أبعدتني بسبيهم (انصيا مفروضا) أى مقدر من عبادتهم بأن يعبدوا غيرك أو يراؤا
 فيها أو يعجبوا بها أو يتلقوها في المظالم أو يحبطوها بال كفر بعدد لها (ولا ضلالتهم) باهمام
 ان في عبادة الاصنام عبادة الله لانهم اظهروا ما يعبد فيها غيره (ولا متينهم) بنيل الاجر
 منك على عبادة الاصنام أو بانكار البعث والجزاء أو بانه يحصل لهم أحسن وجوه الجزاء
 أو بطول بقائهم في الدنيا ليؤثروها على الآخرة وبالحث على المعاصي وتسويق التوبة عليه
 (ولا مرنهم) على خلاف أمرك اضلالا لهم بانه أمرك وإيقاعا لهم في أمنية الثواب عليه
 (فليبتكن) أى فليشققن (آذان الانعام) أى البائس والسوايب ليحرموها بعد ما أحلتها
 لهم (ولا مرنهم) بتغيير مقتضى العقل الذى فطر الله عليه الخلق وبتغيير ظاهرها الخلقية
 بالوسم والوصل والخصى وتشبيه الرجال بالنساء والنساء بالرجال (فليغيرن خلق الله) بأحد
 هذه الوجوه التى فيها موالا (ومن يتخذ الشيطان وليا) يأتى بما يدعو اليه (من دون الله)
 أى مجاوزا ولايته بترك ما يدعو اليه (فقد خسر خسرانا مبينا) اذ لم يجد ما وعدده ولا ما وعدده
 الشيطان لان غاية أمر الشيطان انه (يعدهم) وعدا ليس بيده (و) كنهه (بمنهم) انهم
 ينالونه من الله وانما ينالونه لصدق (و) لكن (ما يعدهم الشيطان الا غرورا) ايها الم نفع مما
 ليس فيه سوى الضرر اذ (أولئك) البعداء عن وعد الله (ما واهم جهنم) بوعدده (و) وعيده
 وان كان قد يتخلف في حق غيرهم فهم (لا يجحدون عنها محيصا) أى معدلا (و) كيف لا يكون
 خسرانهم مبينا وقد خسروا الجنة الموعودة للمؤمنين العاملين للصالحات اذ (الذين آمنوا
 وعملوا الصالحات) سدد خلفهم جنات (وكنى بقواتها خسرانا) لولم تجر من تحتها الانهار لكانها
 (تجرى من تحتها الانهار) أيضا لولم تأبدا وكنها تأبدا فيكونون (خالدين فيها أبدا) وليس
 كوعد الشيطان الذى هو غرور بل (وعدا الله حقا) وكيف لا يكون وعد الله حقا (ومن
 أصدق من الله قبلا) لانه دال على المعنى النفسى الذى لا يتصور فيه نقيصة الكذب واذا
 صدق وعد الله صح انه (ليس) الاصر (بأمانكم) أيها المشركون انه لاجنة ولا نار فان كانتا
 كأحسن حالا (ولا أمانى أهل الكتاب) انه لن يدخل الجنة الا من كان هوذا أو نصارى وانه
 لن تستنار النار الا أياما معدودة اذ ليس في كتبهم ذلك بل الذى فيها (من يعمل سوءا ويجزيه) وقد
 حرفوا كتاب الله وغيروا نعت رسوله وكذبوا بآياته (ولا يجده من دون الله) من الانبياء
 والاولياء (ولما) يرفع درجته فيرفع عنه سوء (ولا نصيرا) يدفع عنه سوء (ومن يعمل من
 الصالحات) وان لم يستوعبها (من ذكر أو ألقى) أى كامل أو ناقص (وهو مؤمن) بجميع

بهمهم به المغناط والزفير
 صوت من الصدر (قوله
 عز وجل تبرأ) أى أهلا بك
 (قوله عز وجل تبسم
 ضاحكا) التبسم أول
 الضحك وهو الذى لا صوت
 له (قوله تعالى تقاموا
 بالله انتم تنه) أى حلقوا
 بالله انهم لا يكتفون له (قوله
 تعالى تأجرنى) أى تكون
 أجيرا لى (قوله عز وجل
 تذودان) أى تكفان
 عنهما وأكثر ما يستعمل

الكتب والرسول (فأولئك) لهم مرتبتهم بالإيمان الصحيح وبعض الأعمال الصالحة (يدخلون الجنة) المناسبة لهم وان لم يكونوا هودا أو نصارى (ولا يظلمون) أى لا ينقصون (نقيرا) أى ممة - مدارنة تظهر النواة فضلا عن ابطال الاجر بالسكينة ولو قالوا كيف لا ينقص اجركم عن أجرناوديننا سابق وكذا نبينا رد عليهم بأنه لا فضل للسابق بل للحسن (ومن أحسن ديننا ممن أسلم وجهه لله) فائدة للجميع أو أمره وآياته (وهو محسن) أى ناظر الى الله لا الى دين سابق اليه آباؤه (و) لو اعتبرتم سبق دينكم فدين ابراهيم أسبق والمسلم قد (اتبع ملة ابراهيم حنيفا) أى ما تلاعن الاعتقادات الفاسدة الباطلة التى لكم (و) قد اشتهر بالفضل اذ (اتخذ الله ابراهيم خليلا) لانه تخلت صفاته بصفاته أى ناسبه انما سببه تامه بقدر الطاقة البشرية والدين الحمدي اشتمل على ماله وزيادات شريفة (و) لا بأس بنسخها بعض الاحكام اذ (لله ما فى السموات وما فى الارض) فله أن يتصرف فيه ما يشاء (و) لكنه راعى مصالح أهل كل عصر وان لم يدركوها اذ (كان الله بكل شئ محيطا ويستفتونك فى النساء) كيف تورثهن مع ان فريشالم تورث الامن نهى القتال وحاز الغنيمة وقد ورثوا من ملة ابراهيم فكيف تخالفها (قل الله يفتيككم فيهن) فى صحف ابراهيم وموسى وعيسى (و) يفتيككم أيضا (ما يلى عليكم فى الكتاب) من الله (فى نياحى النساء اللاتي) هن أحوج الى المال من الرجال وان كنتم (لا تؤتوهن) بالنظر الى حاجتهن ولا الى (ما كنبن لهن و) لاتراعون فى ذلك مصالحهم اذ (ترغبون) فى (أن تمسكوهن) لتأكلوا أموالهن (و) يفتيككم أيضا فى (المستضعفين من الولدان) الذين هم أحوج الى المال لعجزهم عن الاكتساب اذ تمنعونهم حقوقهم لعدم شهودهم القتال (و) يفتيككم ان عليكم (أن تقوموا باليتامى) من النساء والولدان (بالقسط) فلا تجعلوا حظهم دون حظ الكبار (وما تفعلوا من خير) سيما فى حق الضعفاء من حفظ أموالهم والقيام بتدبيرهم (فان الله كان به عليما) يفعل بكم خيرا كما فعلتم بهم (وان) خافت (امرأة) مخالفتكم أمر الله بايفاء حقوقها بان (خافت من بعلمها) أى زوجها (نشوزا) أى تجافيا عنها ومنع الحقوقها (أو اعراضا) أى تطليقا (فلا جناح) أى لاثم (عليها) وان أعانته على مخالفة أمر الله (أن يصلها) بما يجمع (بينها صلحا) يحط شئ من المهر أو النفقة أو هبة شئ من مالها أو قسمها وكيف يكون عليها جناح (والصلح خير) من الفرقة التى يلتزمها تحرزا من حقوقها ومن الخصومة وسوء العشرة (و) انما صار خيرا مع كرها ومخالفة لأمرا لله لانه (أحضرت النفس الشح) فلا تترك كاد المرأة تسمع بالنشوز والاعراض ولا الرجل فى امساكها مع القيام بحقوقها (و) هذا وان رخص لكم فيه لكن (ان تحسنوا) العشرة (وتتقوا) مخالفة أمر الله (فان الله كان بما تعملون) من تحمل المشاق من أجله (خبيرا) فيعظم أجركم (و) انما رخص فى الصلح بعدما أمر بالقسط لما علم انكم (ان تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء) بحيث لا يقع ميل الى احدهن يدعو الى منع حقوق الاخرى (ولو حرصتم) أى بالغتم لان الميل يقع بلا اختيار فى القلب لئلا يكتسب مختارون فى تنفيذه (فلا تميلوا)

فى الغنىم والابل وربما
استعمل فى غيرها
ويقال سنذودكم عن الجهل
علينا أى نكفكم ونمنعكم
(قوله تعالى تصطلون)
أى يستخنون (قوله تعالى
تنوب بالعصبة) أى تنهض
بها وهو من المقلوب معناه
ما ان العصبة تنوب بمقاتلته
أى ينهضون بها يقال ناه
بجمله اذ انهم من متشاقلا
وقال الفراء ليس هذا من
المقلوب انما معناه ما ان

عن امرأة (كل الميل) فتتركو المستطاع من القسط (فتذروها) أي تتركوها (كالعلقة)
 بين السماء والارض لا تكون في إحدى الجهتين لاذات بعزل ولا مطلقة (وان تصلحوا)
 نفوسكم بمنعها ما تميل اليها (و) لا أقل من أن (تتقوا) نقص شيء من حقوقها مع عدم الميل
 (فان الله كان عفورا) بعلمكم (رحيما) بانابتهكم (وان يتفرقا) أي اختارا الفرقة (يغن الله
 كلا) من الزوج والزوجة بأمرأة أخرى وزوج آخر (من سعته) أي سعة جوده (وكان
 الله واسعا) في الجود وانما يقبض عن يقبض لانه كان (حكيمًا) كيف لا يكون واسعا اذ
 (لله ما في السموات وما في الارض) فله أن يعطي ما شاء من ما لمن شاء من عباده (و) لكن
 بمقتضى الحكمة (لقد وصينا الذين أوتوا الكتاب من قبلكم) فعملوا سعة رحمتنا المجردة لهم
 على المعاصي (واياكم) وان كنتم أمة مرحومة (أن اتقوا الله) فان الحكمة لا تتم
 الا بتقواه (و) ليس المراد ان حكمة الله لا تتم بدون تقواكم فانكم (ان تكفروا فان الله ما في
 السموات وما في الارض) يتم حكمته فيهما (وكان الله غنيا) في اتمام حكمته عن تقواكم
 (حمدا) أتمت حكمته بتقواكم أم لا (و) انما أمركم بالتقوى مع غناه في اتمام حكمته عنكم
 لانه أراد افاضة الكمالات عليكم من كل جانب اذ (لله ما في السموات وما في الارض) ينفع من
 شاء بما شاء من شاء ما يضر من شاء بما شاء من شاء ما يضرهم شيئا ولا يضرهم (وكنى بالله وكيلا) وليكون أمره
 اياكم بعبادته مع غناه عنها وعنكم لا فاضة الكمالات عليكم عن استعدادكم لها بالعبادة فاذا
 تركتموها (ان يشاء يذهبكم) أي لا يظهر فيكم كماله التي خلقكم لظهورها فيكم (أيها الناس)
 الذين نسوا من خلقهم (ويات يا خرين) لانه وان كان غنيا عن اظهار كماله فانه لغاية كماله
 شأنه التكميل (و) لا مانع له من هذه المشيئة اذ (كان الله على ذلك قديرا) ولا يمنعكم
 عن عبادته اشتغالكم بطلب الدنيا لشدة حاجتكم اليها فان (من كان يريد ثواب الدنيا) فانه
 يحصل له من عبادة الله كثواب الآخرة (فعند الله ثواب الدنيا والآخرة) غاية طلب العابد
 الدعا والاولى الاكتفاء بعلمه اذ (كان الله سميعا) لدعاء من يطيعه (بصيرا) بحال من يكتفي بعلمه
 ثم أشار الى أنهم ما انما يحصلان للمستمعين على أمر الله اذ يقيم له جميع حوائجهم فقال (يا أيها
 الذين آمنوا) مقتضى إيمانكم المبالغة في القيام بالقسط (كونوا من قومين بالقسط) أي
 العدل والاستقامة اذ به انتظام أمر الدارين الموجب لثوابهما ومن أشده القيام بالشهادة
 على وجهها كونوا (شهداء) مقيمين للشهادة مؤدين لها (لله ولو) كانت (على أنفسكم)
 فاقروا بالحق عليها (أو الوالدين) أي الاصول (والاقربين) أي الاولاد والاخوة وغيرهم
 (ان يكن) من تشهدون عليه (غنيا) تخافون منه ما كان يعطيكم أو اضار به بكم (أو فقيرا)
 تترجون عليه بترك الشهادة عليه أو تخافون من الشهادة عليه أن يلجئكم الى ان تعطوه
 ما يكفيه (فان الله أولى بهما) من المشهود عليه فاذا نظر اليه جعل الشهادة صلاحا لهما وكذا

مفاتيحه لتفي بالعصبة أي
 تعلمهم بثقلها فلما انفتحت
 التواء دخلت الباء كما قالوا
 هو يذهب بالبووس ويذهب
 البووس واختصاره تنوء
 بالعصبة أي تجعل العصبة
 تنوء أي تنفض متناقلة
 كقولك قم بنا أي اجعلنا
 نقوم (قوله تعالى تفرح)
 تأشيران الله لا يجب الفرحين
 أي الاشرين وأما الفرح
 بمعنى السرور فليس
 بمكروه (وقوله تعالى

اذا نظرت اليه جعلها صلاحكم (فلا تتبعوا الهوى) ارادة (أن تعدلوا) عن أمر الله الذي
 هو مصلح أموركم وأموالكم ودياركم لو نظرت وتظروا اليه (وان تلوا) أي تحرفوا
 الستة كم عن الشهادة على وجهها (أو تعرضوا) عنها بكتفها (فان الله كان بما تعملون
 خبيراً) فلا يبعد أن يقع بكم المكره ويطل عليكم المطلوب مع ما يجاز بكم عليه في الآخرة
 ثم أشار إلى أن إقامة العدل والشهادة لله تكميل للايمان بالله والرسول والكتاب فقال (يا أيها
 الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم ترجيح جانب من آمنتم به والتعظيم لرسوله والعمل بمقتضى
 كتابه (آمنوا بالله) أي كملوا ايمانكم به بإقامة العدل الذي فيه ترجيح جانبه (ورسوله) الذي
 بعثه بإقامة العدل (والكتاب الذي نزل) لتقرير قواعد العدل واحدة بعد أخرى (على
 رسوله) لتأسيسها على أكمل الوجوه وأحسنها (والكتاب الذي أنزل من قبل) لتقرير قواعد
 عدل زمانه فكماله انما يكون برعاية مصالح كل زمان ثم أشار إلى أن ترك العدل والشهادة لله
 يشبه الكفر بجميع ما يجب الايمان به في شبه الضلال البعيد فقال (ومن يكفر بالله) الآخر
 بالعدل (وملائكته) الآية به من عند الله (وكتبه) الموضوع لتقرير قواعده (ورسوله)
 المبين لها (واليوم الآخر) الموضوع للجزاء على أقامته وتركه (فقد ضل ضلالاً بعيداً)
 أما الكفر بالله فظاهر وأما الملائكة فلا تنهم المقربون إليه وأما بالكتب فلا تنهم الهادية
 إليه وأما بالرسول فلا تنهم الداعون إليه وأما باليوم الآخر فلا تنهم فيه نفع أقامته وضرر تركه
 فإذا أنكر لزوم انكار النفع الحقيقي والضرر الحقيقي فهو الضلال البعيد ثم الكفر بالملائكة
 كفر بظاهر باطنه وبالكتب كفر بظاهر صفة كلامه وبالرسول كفر بأتم مظاهره وباليوم
 الآخر كفر بدوام ربوبيته وعدله ثم الكفر بالملائكة يدعو إلى الايمان بالشياطين
 وبكتب الله إلى الايمان بكتب الكفرة وبالرسول إلى تقايد الآباء وباليوم الآخر إلى الاجترار
 على القبائح وكل ذلك ضلال بعيد ثم أشار إلى أن الكفر لما كان ضلالاً بعيداً لم يفد الايمان
 السابق عليه ولو مكرراً لهداية ولا مغفرة فقال (ان الذين آمنوا) بموسى (ثم كفروا)
 بعبادة العجل (ثم آمنوا) عند عوده (ثم كفروا) بعيسى (ثم ازدادوا كفراً) بحمد صلى الله
 عليه وسلم (لم يكن الله ليغفر لهم) فيفيدهم أدنى فوائد الايمان لايمانهم السابق ولو مكرراً
 (ولا يهديهم سبيلاً) إلى التحقيق ولا ينفع وان بقوا على الايمان بموسى اذ الكفر اللاحق ناسخ
 للايمان السابق ولا ينفع تكراره سيما اذا عورض بمزيد الكفر وكيف ينفع السابق ولا
 ينفع المقارن سيما في حق المنافقين (بشر المنافقين بأن لهم عذاباً أليماً) ويدل على مقارنة ايمانهم
 للكفر ترجيحهم جانب الكفرة في المحبة اذ هم (الذين يتخذون الكافرين أولياء من دون
 المؤمنين) أي مجاوزين موالاة المؤمنين فان زعموا انهم انما يوالونهم تقية من اذلالهم يقال
 لهم (أيتبعون) أي يطلبون (عندهم العزة) مع انه ليست عندهم (فان العزة لله جميعاً) وهم
 أعداؤه فلا يعطيهم منها شيئاً لو كانت لهم وجب على المؤمنين الصبر على الذلة بمقتضى الايمان
 كيف (وقد نزل عليكم في الكتاب) الذي تدعون الايمان به (أن) أي أن الشأن (اذا سمعتم

تخلفون افيها) أي تخلفون
 كذبا (قوله تعالى تقباني
 جنوبهم عن المضاجع)
 أي ترتفع وتنبوع
 الفرس (قوله تعالى
 تبرجن) أي تبرزن محاسنكن
 تظهرن (قوله تناوش)
 أي تناول تممز ولا تممز
 والتناوش بالهمز التأخر
 أيضا قال الشاعر
 تمنى نعيش أن يكون أطاعني
 وقد حدثت بعد الامور

آيات الله) من ذلك الكتاب أو غيره (يكفر بها) لا سيما إذا كانت (يسـ) تترأبها فلا تقعدوا
 معهم) أي مع الكافرين سيما المستترين فضلا عن موالاتهم (حتى يخوضوا في حديث غيره)
 لأن قعودكم معهم يدل على رضاكم بالكفر بها والاستتراء (انكم إذا) أي إذا رضيتم بكفرهم
 واستتراءهم (مثلهم) فاجتماعكم بهم ههنا سبب اجتماعكم في جهنم (ان الله جامع المنافقين
 والكافرين في جهنم جميعا) وكيف لا يجتمعون بهم وأقل أحوالهم ان لم يرجحوا الكفر
 على الايمان يترددون في الترجيح بينهما اذ هم (الذين يترصدون) أي ينتظرون وقوع أمر
 من الغنمة أو الهزيمة (بكم فان كان لكم فتح) ولا يكون مع ضعفكم الا (من الله) ولا دخل
 بغيرهم فيه (قالوا) انكم (الم نكن معكم) فلما دخل في فتحكم فليكن لنا شركة في غنمكم
 (وان كان للكافرين نصيب) من الفتح لئلا يلجئهم دوام الفتح للمؤمنين الى الايمان (قالوا)
 لهم (الم نستحوذ) أي الم نستول (عليكم) فامكنكم (و) لئلا نقتلكم ومنعنا المؤمنين
 أن يقتلواكم (انكم من المؤمنين) فهذا دليل على أن التردد في قلوبهم لا يزول بهذه الدلائل
 (فان الله يحكم بينكم) بازالة ترددهم (يوم القيامة) ليس باعطاء الحجة لهم لانه (ان يجعل الله
 للكافرين على المؤمنين سبيلا) بالحجة في الدنيا ولا في الآخرة ثم قال (ان المنافقين) من ترددهم
 في ترجيح أحد الجانبين على الآخر مع وضوح دلائل ترجيح الايمان وفقد دليل على ترجيح
 الكفر (يخادعون الله) أي يريدون مخادعته بان يدعوا لانفسهم أربع الجانبين اذا رأوا
 رجحان أحدهما عنده (وهو خادعهم) بالحقيقة اذ لا يريدون الاربح مع وضوح دلائله (و) من
 مخادعته لهم انه لا يمكنهم من اتمام الصلاة حتى انهم (اذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى)
 لا يهتمون لتمامها بل لا يريدون الصلاة بالحقيقة وانما (يراؤون الناس و) لذلك (لا يذكر
 الله) فيهم المتقربوا اليه (الا قليلا) لئلا يسمعو الناس فيوهوهم انهم يتقربون اليه ولو أكثروا
 ذكره لم يأت لهم الا خلاص لانه بترجيح جانب الايمان وليسوا مرجحين أحد الجانبين لكونهم
 (مذبذبين) أي مضطربين اضطرابا تاما (بين ذلك) أي ترجيح أحدهما بحيث (لا) يميلون (الى
 هؤلاء ولا الى هؤلاء) وهذا من خداع الله بهم اذ لم يمهدهم أحد السبيلين (و) مع ذلك لا ظلم من
 جهته اذ لا استعداد لهم فيكون لهم سبيل الى الهداية فان (من يضلل الله فلن تجد له سبيلا)
 فهذا دليل التردد وما سبق دليل ترجيحهم لجانب الكفر على الايمان (يا أيها الذين آمنوا)
 أقل ما يقتضيه ايمانكم ترجيحكم على الكفر وترك التردد فاني يكون لكم ترجيح الكفر
 (لا تتخذوا الكافرين أولياء من دون المؤمنين) اذ يصير دليل على ترجيح جانب الكفر
 (أتريدون أن تجعلوا لله عليكم سلطانا مبينا) أي حجة ظاهرة على كفركم ببيع أموالكم
 ودماءكم ولا يفيدكم التردد تخفيف العذاب فضلا عن النجاة (ان المنافقين في الدرك الأسفل من
 النار) ولا تخفيف فيهما ولا نجاة لاهلها (و) لا يفيدهم الجهل برجحان أحد الجانبين لظهور
 حجج الايمان مع انه لا حجة في جانب الكفر أصلا فلذلك (ان تجد لهم نصيرا) من الطبع وغيرها
 (الا الذين تابوا) عن النفاق (و) هي انما تتم اذا (أصلحوا) ما أفسدوا من اعتقادات المساكين

(قوله عز وجل تسوروا
 المحراب) أي نزلوا من
 ارتفاع ولا يكون التسور
 الا من فوق (قوله عز وجل
 توارت بالحجاب) أي استترت
 بالليل يعني الشمس أضمرها
 ولم يجز لها ذكر والعرب
 تفعل ذلك اذا كان في
 الكلام ما يدل عليه (قوله
 عز وجل تقشعر) أي
 تقبض (قوله تعالى تقلبهم
 في البلاد) أي تصرفهم
 فيها التجارة أي فلا يغرك

وأحوالهم (و) هو انما يتأني اذا (اعتصموا بالله) بترك موالاته الكفار (و) هو انما يتيسر اذا (أخلصوا دينهم لله) فلم يبق لهم فيه تردد (فأولئك) لعلوربتهم بهذه الامور لا يكونون في درك من النار فضلا عن الاسفل بل (مع المؤمنين) المستقرين على الايمان بالاتفاق في الجنان (وسوف يؤت الله المؤمنين) المستقرين على الايمان (أجرا عظيما) فوق أجر من تاب عن النفاق ويحتمل أن يقال وسوف يؤت الله المؤمنين بعد ادخال الجنان أجرا عظيما يشارك فيه التائبون عن النفاق ثم أشار الى أنه انما استثنى التائبين من المنافقين مع كونهم مخادعين لله مستحقين لعذاب أشد من عذاب الكفار لان الله تعالى لا يعذب أحد الا بشيء به غيظا أو يدفع به ضررا أو يجزئ فعابله انما يعذب من يعذبه لانه حصل له مرض من جهله بالمنعم وعدم شكره فاذا شكركم بالمنعم وآمن به زال سببه (ما يفعل الله) من جزئ فعابله أو دفع ضرره (بعدمه) الذي كان يعذبكم به لعدم شكركم وإيمانكم (ان شكرتم وأمنتم) كيف (و) مقتضى جوده الانعام على من عرف قدر النعمة وأقر بالمنعم اذ (كان الله تبارك) أي مجازيا على الشكر بالمزيد (عليما) باستعداده للانعام عليه فلا يبعد عليه أن يلحق التائب من الكفر والنفاق بالمستقر على الايمان والاعمال الصالحة وانما يعذب من لا يشكره لانه كالشاكى عنه ولا يجب الشكاية عن مخلوق فكيف عن نفسه فانه (لا يجب الله الجهر) أي الظهور (بالسوء) أي القبيح من الغير سيما اذا أظهره (من القول) وهو الشكاية (الا) قول (من ظلم) بذلك السوء فتظلم به فانه يحجه حتى انه يجب دعاءه (وكان الله سميعا) لدعائه (عليما) بما يستحقه الظالم لولم يدع المظلوم ثم أشار الى أنه وان أحب الشكاية فهو أشد حبا لاحسان الى المسمى والعفو عنه فقال (ان تبدوا خيرا) أي تظهروا احسانا الى المسمى قدمه لانه أعلى (أو تحفه) أي الخير وهو الاحسان الى المسمى ووسطه لانه أوسط (أو تعفوا عن سوء) وهو أدنى لکنه مع ذنابه يقيد المناسبة مع الله الموجبة لشدة محبته من حيث العفو مع القدرة (فان الله كان عفوا غفيرا) ثم أشار الى أن الكفر بالله أشد من ترك شكره ومن الشكاية عنه فالتعذيب عليه أولى (ان الذين يكفرون بالله) المنعم فضلا عن الاعتراف بنعمه والشكاية عنه (ورسله) الذين هم أعظم وجوه نعمه منع ان فيه شكاية عن الله بانه لم يهرط طريقا الى معرفته وعبادته (ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسله) بانهم كذبوا على الله فهم أهل الشكاية وانما أعطاهم الله المعجزات امتحانا للخلق مع انهم لم يجعل عليه دليلا فهو مشكوك عنه بتصديقهم بالمعجزات (ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض) فيشكون عن الله بتسويته بين الصادق والكاذب في اظهار المعجزات على يديه (ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلا) كأنهم يزعمون أن تصديق الكل افراط وتكذيب الكل تفريط وخير الامور أوسطها وهو انما يتصور حيث يكون وسطه طرفان وههنا المساوؤ في المعجزات والدعوة الى الحق والقيام بالخيرات في أنفسهم كان الكفر بواحد كفر بالكل بل بالله اذ يمتنع قدون فيه انه صدق الكاذب بخلاف المعجزات (أولئك هم الكافرون حقا) يستهينون بالله بتصديق

تصرفهم وأمنهم وخروجهم من بلاد الى بلاد وان الله تعالى محيط بهم (قوله تعالى تلاق) التقاء وقوله لننذر يوم التلاق أي يوم يلتقي فيه أهل الارض وأهل السماء ويوم التناد يوم يتنادى فيه أهل الجنة والنار ويتنادى أصحاب الاعراف رجالا يعرفونهم بسيماهم والتناد يتنادى الدال من ندال بعبر اذا مضى على وجهه ويوم

الكاذبين وبالرسل بانه لا يتميز صادقهم عن كاذبهم فهو أزيد من الشكاية (و) لذلك (أعتمدنا
 للكافرين عذابا مهينا) ثم أشار الى أن الايمان بواحد من الرسل يكون ايمانا بالكل والايمان
 بهم ايمانا بالله فلكل واحد من الايمانين أجر فقال (والذين آمنوا بالله ورسوله ولم يفرقوا بين
 أحد منهم) وان كان الايمان بواحد ايمانا بالكل لان الكفر بواحد كفر بالكل (أو امكن
 سوف يؤتيهم أجورهم) متعددة (و) يزيدهم المغفرة والرحمة اذ (كان الله غفورا رحيمًا)
 وان زعموا ان ايمانهم ببعض وكفرهم ببعض اظهر والفرق اذ سمعوا الله يكلم موسى
 فكأنهم رأوا نزول كتابه من السماء ولم يروا ذلك في هذا الكتاب من هنا (يستلث أهل
 الكتاب أن تنزل عليهم كتابا) يرون نزوله (من السماء) ولا حاجة لهم الى طلب ذلك بعد رؤية
 اعجازهم المؤكد بالتفريق لكن عادتهم انهم لا يرون آية الاسألوها كبرمنها (فقد سألو موسى
 حين سمعوا الله يكلمه فنزل منزلة رؤيتهم نزوله من السماء (أ كبرمن ذلك فقالوا أرتانا الله
 المتكلم (جهره) أي رؤية ظاهرة فانا لانؤمن بسماع كلامه ولا بنزول الكتاب المشتمل
 عليه (فأخذتهم الصاعقة) أي النار النازلة من السماء (بظلمهم) بانهم لا يرون آية الا يطلبون
 أكبر منها حتى يروا آية ملجئة الى الايمان بحيث لا يقيد الايمان معها فلا يكادون يؤمنون
 ايمانا يقيدهم أصلا ولا يبعد منهم الكفر بعد رؤية الآيات فانهم رأوا آيات موسى (ثم
 اتخذوا العجل من بعد ما جاءتهم البينات) أي الدلائل القاطعة على نفي الشرك ثم تابوا عنه
 (فغفونا عن ذلك) ثم انهم لم ينقادوا لوامر موسى (و) ان رأوا أنا (آتيناهم موسى سلطانا مبينا)
 أي استيلاء ظاهر اعلى اهلاك من خالفه (و) بالغوا في عدم الانقياد لها حتى (رفعنا فوقهم
 الطور) ليتحملوا التكليف (بمينا فهم) أي بما كفهم به عهد وثيق (و) مع ذلك لم يأتوا
 بأسهل الاوامر اذ (قلنا لهم ادخلوا الباب سجدا) فدخلوا يزحفون على استبائهم فأخذتهم
 الصاعقة (و) لم يأتوا بأسهل منه اذ (قلنا لهم لا تعدوا في السبت) هو مع كونه أهون الامور
 (أخذنا منهم) فيه (مينا فاعلينا) فاعتمدوا فيه فسحقوا قردة والذي فعلنا بهم (فمينا فغفونا
 مينا فغفونا) بالخلافه (وكفرهم) مع ذلك (بآيات الله) الظاهرة على أيدي بعض الانبياء
 (وقتلهم) مع ذلك (الانبياء) مع علمهم انه (بغير حق) لكن ستر عنهم حتى بسبب (قولهم
 قلوبنا غلف) أي محجوبة لا يظهرها الآيات ولم يكن ذلك لعدم ظهورها (بل طبع الله
 عليها بكفرهم) فمنعها التدبر فيها (ولا يؤمنون) بما يزعمون الايمان به (الا قليلا) أي ايمانا
 ضعيفا لا جترأهم على تحريفه وكتفائه (و) لو لم يكن كثرة عدم ايمانهم بالتوراة موجبة
 طبع فلا شك انه طبع على قلوبهم (بكفرهم) بالانجيل بالكلية (و) لا يقتصرون عليه بل هو
 مع (قولهم) الذي يجترئون به (على مريم) بعد ظهور كراماتها وارهاصات ولدها ومعجزاته
 يهتدون به (بهتانا عظيمًا) وهم لا يشكرون هذا الكفر بل يفتخرون بهذا الكفر (وقولهم
 ناقلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله) فيفتخرون بقتله وبالاستهزاء برسالاته (و) لا يصح
 لهم ذلك الفخر لانهم (ما قتلوه) لامتسك اهلهم فيما الشتم من صلبيهم اياه لانهم (ما صلبوه

التغابن يوم يغيب فيه أهل
 الجنة أهل النار وأهل
 الغيب النقص في المعاملة
 والمباينة والمقامة (قوله
 عز وجل تبارك أي خسران
 (قوله تعالى تباركنا
 عن آلهتنا) أي تصرفنا
 عنها (قوله تعالى تعسا
 لهم) أي عثارا لهم
 وسقوطا ويقال التعس
 أن يخر على وجهه والنعكس
 أن يخر على رأسه (قوله
 تعالى تباركنا أي تميزوا

ولكن قتلوا وصلبوا من ألقى عليه شبهه اذ (شبه لهم) وذلك لان رهطا من اليهود سبوه فدعا
عليهم فسخطهم الله قرده وخنازير فاجتمعت اليهود على قتله فقال للحواريين ان الله يرفعهني
فرفعه فدخل طيطانوس اليهودي يتأهو فيه فلم يجده فألقى الله عليه شبهه فلما خرج ظن انه
عيسى فأخذ وصاب وذلك من معجزات عيسى لاضلال أعدائه ويدل على هذا الشبه اختلافهم
اذ قال بعضهم ان كان هذا عيسى فأين صاحبنا وقال بعضهم الوجه وجه عيسى والبدن بدن
صاحبنا وقال قوم من النصارى صاب الناسوت ورفع اللاهوت الى السماء لما سمعوا قوله
(و) لم يرتفع الشبه بدليل قطعي في جانب بل (ان الذين اختلفوا فيه لفي شك منه ما لهم به) أي
بما قالوا (من علم) أي مقسك (الاتباع الظن و) لم يكن لهم في اختلافهم قدر مشترك اتفقوا
عليه من انهم قتلوه لانهم (ما قتلوه بقينا بل) اليقين انما هو في أنه (رفعه الله اليه) لما سمع منه
(و) لا يبعد رفعه على الله اذ (كان الله عزيزا) لا يغلب على ما يريد وقد اقتضت الحكمة
رفعه فلا بد ان يرفعه لكونه (حكيمًا) وهي حفظه لتقوية دين محمد صلى الله عليه وسلم حين
انتهائه الى غاية الضعف بظهور الدجال في قتله ثم أشار الى أن من كان يفخر بقتله سيدتدال له
قبل موته فقال (وان) أي وما أحد (من أهل الكتاب الا) والله (ليؤمنن به) أي بعيسى
اذ يكشف بصدقه (قبل موته و) لا يفيد هذا الايمان الارتفاع العداوة الممانعة من قبول
الشهادة لذلك (يوم القيامة يكون عليهم شهيد افيظلم) أي فيشهد بظلم (من الذين هادوا) قبل
من كفر به فتوارقوا الظلم عنهم وهو الذي من أجله (حرمنا عليهم طبيعات أحلت لهم) أي لمن
قبلهم ونسخ تحريمها على من آمن به منهم (و) يشهد أيضا (بصددهم عن سبيل الله كثيرا)
بكفرهم به وبمحمد صلى الله عليه وسلم وعن قتلهم من الانبياء (و) يشهد على (أخذهم الربوا
وقد نهوا عنه و) على (أكلهم أموال الناس بالباطل) من طرق المعاملة والرشوة فيعذب
به هذه الامور اسلافهم الذين لم يدركوه (وأعدنا للكافرين) به (منهم) وراء العذاب على هذه
الامور (عذابا أليما) سيما اذا ضمو اليه الكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم وان زعموا انهم
انما كفروا به فالرسوخهم في العلم فليس الكفر من رسوخهم بل من عنادهم (الكن
الراصون في العلم منهم) أي من أهل الكتاب الذين جروا على مقتضى رسوخهم (والمؤمنون)
من الاميين اللاحقين بهم في الرسوخ بصحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم (يؤمنون بما أنزل
اليك وما أنزل من قبلك) لاطلاعهم على كمالات المنزل عليك وانه صدق ما أنزل من قبلك
فلا بد من الايمان به أيضا (و) لاسيما (المقيمين الصلوة) فانهم يكاشفون بأسرار اعجازها
الكتاب وغرائب نكته كيف (و) هم (المؤتون الزكوة) أي لتزكية أنفسهم كيف (و) هم
(المؤمنون بالله واليوم الآخر) عن مشاهد قلبية (أولئك) وان زعم هؤلاء انهم انما
آمنوا بالكل من عدم رسوخهم فلا يجدون أجرا للمتقين (سنواتهم أجرا عظيما) فوق
ما يتوهم هؤلاء لانفسهم وقد تحقق لهم العذاب فوق ما يتوهمون لأولئك اذا جرهم يدفعه
وعلمهم لم يرفع عنهم ثم أشار الى أن الراسخين انما آمنوا بما أنزل اليك لانهم أحاطوا علما بالمنزل

(قوله تعالى تفي) ترجع
(قوله تبارك اسمه تباركوا)
تعيهوا وقوله تعالى ولا تلمزوا
أنفسكم لاتعيبوا الخواصكم
المسلمين ولا تلمزوا بالالاقاب
لاتدعوا بها والانباز
الالاقاب وأحدنا نيزال
أبو عمر زب أيضا (قوله عز
وجل تجسسوا) أي تجسسوا
وتجسسوا عن الاخبار ومنه
سمى الجاسوس (قوله
تبارك اسمه تباركوا)

على الانبياء السابقين فوجدوه مثله فقال (انا اوحينا اليك كما اوحينا الى نوح والنبيين من بعده) في تنزيه الحق وتوحيد الله (و) كما (اوحينا الى ابراهيم) في التخلق بالصفات الالهية (واسماعيل) في التحقق بما يناسبها (واسحق) في حقوق الاشياء في الظهور في كل شيء بصورة (ويعقوب) في التدبير بمقتضى الشرع والتصوف لتحصيل الكمالات (والاسباط) كيوسف في تنوير القوة الخيالية للكشفات الصورية (وعيسى) في التأثير بالله في الاشياء (وايوب) في استخراج اسرار الاشياء (ويونس) في استنارة النفس بنور الحق (وهرون) في الامامة (وسليمان) في الظهور بالرحمتين (و) لا يبعد ذلك اذ (آتينادود زبور) بجمعنا فيه هذه الامور من الحكمة وفصل الخطاب فيكفيهم مطالعته (و) قد طالعوا كتبنا آتيناهم (رسلا) قد قصصناهم عليك من قبل ورسلا لم نقصصهم عليك (و) ربما يحصل لهم بالاهاام بلا مطالعة ولا يبعد ذلك اذ (كلم الله موسى تكليما) وقد طالعوا كتابه ايضا على أنه لا حاجة الى هذه الاحاطة في الايمان بل يكفيهم كونه صالحا للتبشير والانذار فيكون كما آتيناهم (رسلا) مبشرين ومنذرين) ويتم بالزام الحجة لانه انما ارسل (الا لا يكون للناس) الذين نسوا مقتضى الربوبية والعبودية عند معاقبتهم وتقويت الثواب عليهم (على الله) الذي لا الزام لاحد عليه ليكن الجهال يحبون عليه بالغفلة فأراد أن لا يكون لهم (حجة بعد) ارسال (الرسول) المزيين للغفلة (وكان الله عزيزا) أي غالب على دفعهم بوجوه كثيرة ولا يمكن ان يكونه (حديما) دفعهم بأوضح الطرق في الالزام وان قالوا نحن الراسخون ولا نرى ما أوحى اليك كالذي أوحى الى من قبلك آجيبوا بانهم يرون ذلك ولا يشهدون لاعناد (ليكن الله يشهد) بآجازه (بما أنزل اليك) فان آجازه يدل على انه (أنزله بعلمه) المحيط الذي لا يصل اليه علوم الخلائق (والملائكة يشهدون) عند من يكشفون له (و) لو لم تستمعوا شهادتهم لانكم محجوبون (كني بالله شهيديدا) بآجازه لهم حتى لم يأتوا بمثله على السنة غيرك (ان الذين كفروا) مع اطلاعهم على آجازه من رسوخهم (و) لم يقتصر واعلى الكفر بأنفسهم بل (صدوا) الخلائق عن الايمان به وهو صد لانفسهم وغيرهم (عن سبيل الله قد ضلوا ضالا بعيدا) أعظم من ضلال الجهال الذين لا خبر لهم بتلك الكتب لانه يمكن لهم حصول هداية يعقبها مغفرة وهو لاء لا يرجي لهم (ان الذين كفروا) والكفر لا يغفر (وظالموا) الخلائق باضلالهم وظلم الغير لا يغفر (لم يكن الله ليغفر لهم) كيف والمغفرة فرع الهداية (ولا) كان الله (ليهديهم) طريقا) من طرق الاخرة (الاطريق جهنم) لا طريق الخروج عنها فيبتغون (خالدين فيها أبدا وكان ذلك) في حق الراسخين المعاندين مع الله (على الله يسيرا) أيسر من أن يفعل بالمعتدين بجهلهم اذ لا عذر لهم (يا أيها الناس) الذين نسوا أن الواجب النظر الى الدلائل لا تقليد الراسخين اذا عاندوا (قد جاءكم الرسول) بمعجزات آمن بما دونها الراسخون بأنبيائهم وعاندوه ولا وجه لعنادهم لانه جاء (بالحق) أي بالدين الصواب الذي يجب قبوله بدون المعجزات وقد علم به أنه (من ربكم) فآمنوا واقصدوا (خير اليكم) من تقليد المعاندين (و) ان كانوا راسخين لا تخافوا التلبيس

مورا) أي تدور بما فيها
وقبل تموت تكفأ أي تذهب
وتجني (قوله تعالى وتسير
الجمال سيرا) أي تسير
كما يسير السحاب (قوله
تعالى تأثيم) أي اثم (قوله
تعالى تماروا بالندر) أي
شكوا في الانذار (قوله عز
وجل تطغوا في الميزان)
أي تجاوزوا القدر والعدل
(قوله تعالى محرون)
الحرق اصلاح الارض
والقاء البذر فيها (قوله
تعالى تفرعون) أي

منه في اظهار المعجزات على يدى الكاذب لانه اما التحصيل خير من جر نفع أو دفع ضرر
لاستحالة ذلك في حقه فانكم (ان تكفروا) فهو غنى عن الكل فلو فرضت له حاجة الى شئ
فلا يحتاج اليكم (فان الله ما في السموات والارض و) اما الجهل بقبحه واما لعبث لىكم ما
لا يتصور ان في حق الله تعالى اذ (كان الله عليهما حكيمًا) فتعين ان اظهارها التحصيل خير
لكم لا غير ان آمنتم وتحصيل الضرر لكم ان كفرتم اذ لا يتصور بالعكس من الحكيم وكيف
تقلدون هؤلاء رسوخهم وقد أدى بهم رسوخهم الى الغلو الذي حققكم ان تنهوهم عنه لأن
تقلدوهم فيه فقولوا لهم (يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم) به عظيم عيسى فوق حده (و) لو
بالغتم في تعظيمه (لا تقولوا على الله الا الحق) فلا تثبتوا له شريكاً أو ولداً (انما المسيح) اسمه
(عيسى) لا الله (ابن مريم) لا ابن الله وبالنظر الى معجزاته هو (رسول الله و) الى ولادته من
غير أب (كلمة) لا جزؤه (ألقاها) أى وصل صورتها (الى مريم) هذا من جهة تكوين جسده
(و) من جهة تكوين روحه غاية انه (روح) وصل منه لامن سائر العقول والسموات فلو
قلتم انه الله أو ابنه كنتم كافرين بالله (فآمنوا بالله و) ليس هذا من انعم من الايمان به فآمنوا
بكونه من (رسوله و) لكن (لا تقولوا) الا قانيم أى الجواهر (ثلاثة) أقنوم الاب وهو الذات
وأقنوم الحكمة وهو العلم وأقنوم الحياة وهو الروح القدس ولو قلتم بها (انتم و) عن القول
بجلول بعضهم في عيسى أو اتحاد به واقصدوا (خير اليكم) وهو أنه المتصف بالكمالات ظهر
ظهور الصورة بالمرآة في عيسى ولا تقولوا بالجلول المخل بالالهية بل جعله الاله تابعاً للغير وهو
ينافي وجوب الوجود ولا بالاتحاد لانه اذا اتحد بالخلق لا تبقى الالهية ويتكثر بتكثير
الاتحاد به (انما الله واحد) ولا بالابنية المسببة لتزمنة التشبيه بالحيوانات (سبحانه أن
يكون له ولد) ولو فرض لم يكن من جملة ما في السموات وما في الارض اذ (له ما في السموات
وما في الارض) ملكا ولا يتصور كون الولد اسكالا للوالد ثم هو مشعر بالحاجة (و) لا
حاجة لله اذ (كفى بالله وكيلًا) في القيام بجميع الشؤون ولو قالوا نحن لانفع لو في ديننا
واسكنكم تنقصون حق عيسى اذ تجعلونه عبد الله مع انه كان يفعل أفعال الله من الاحياء
والابراة أجيبوا بان هذا لو كان نقصا لكان عيسى مستنكفاً منه لكن (لن يستنكف)
أى ان يأتف ولن يتعظم (المسيح) من (أن يكون عبد الله ولا) من هو أقوى منه في
فعل الخوارق وهم (الملائكة المقربون) من أن يكونوا مع غاية عاورة بتهم عبيد الله
كيف (و) قد علوا انه (من يستنكف) من ملك أو جن أو انس (عن عبادته) أى امتثال
أوامر ونواهيه (ويستكبر) عن عبوديته (فسيحشرهم) أى المستنكفين وغيرهم
(اليه جميعًا) ليرى كل ما يفعل به وبخالفه من الاعزاز والاذلال فيزداد المفسر ورابعته
وذلة مخالفه ويزداد المذل حزناً بذاته وعزة مخالفه (فأما الذين آمنوا) فلم يستكبروا عن
عبوديته (وعملوا الصالحات) فلم يستنكفوا عن عبادته (فيوفهم أجورهم) على ما تحموا
الذلة فيه لينقلب عزه (ويزيدهم) على أجورهم شيئاً عظيماً (من فضله) المضاف الى عظمته

تجيبون ويقال تفكهنون
وتفكهنون أيضاً بالنون
لغة كل أى تندمون (قوله
تعالى تجعلون رزقكم
أنكم تكذبون) أى
تجعلون شكركم التكذيب
ويقال المعنى يجعلون شكر
رزقكم التكذيب فحذف
الشكر وأقيم الرزق مقامه
كقوله واسئل القرية أى
أهل القرية (قوله تعالى
تشتكى) أى تشكو (قوله
تعالى تحاوركم) محاوركم
أى مراجعة القول (قوله

مبالغة في اعزازهم (وأما الذين استنكفوا) عن عبادته (واستكبروا) عن عبوديته
 (فيعذبهم عذابا أليما) يذللهم به أشد من التذلل بالعبادة والعبودية (ولا يجدون لهم من
 دون الله ولما) يعزهم (ولانصيرا) يدفع عنهم ذلتهم وهولاء علوا ان في الاستنكاف كمال
 الذلة التي يهربون عنها وفي الانقياد كمال العزة التي يطلبونها وأنتم ترون كمال العزة في
 الاستنكاف وكمال الذلة في الانقياد مع انكم تدعون انكم راسخون وأدى بكم رسوخكم
 الى القول بأن التعزز عزة والتذلل ذلة مع انهما انما يكونان من اعزاز الله واذلاله ثم أشار
 الى انه انما يأخذ العوام بقول الراسخين فيعلم بظهورهم برهان قطعي على خلاف قولهم
 (يا أيها الناس) أي الذين نسوا البرهان القطعي من عقولكم (قد جاءكم برهان من ربكم)
 الذي ربي بالادلة العقلية مقتضى عقولكم فأيدها (و) ايس من المقدمات الخفية لكن
 لما خفيت عليكم لهدم التفاتكم اليها (انزانا اليكم) من مقام عظمتنا (فورا ميئنا) من
 المقدمات البديهية لا بما يشبهها من الكواذب حتى ظهر انكم بذلك كفر الراسخين من
 غلوهم حتى صاروا محل غضبه لما كبرتهم مع القطعيات في حق الله (فأما الذين آمنوا بالله) فلم
 ينقصوا شيئا من حقه باثبات الشريك أو الولد (واعصموا به) أي ببرهانه ونوره (فسيدخلهم في
 رحمة منه) مع تركه الراسخين من هولاء في غضبه (و) لونهاهم لان غاظهم من اجتهادهم
 فمدخل هولاء في (فضل) منه يفضلون به على الراسخين منهم في زعمهم كيف وقد ضلوا ضلالا
 (و) هولاء (يهديمهم) هداية توصلهم (اليه) أي الى مقام قربه اذ يسلكهم بمسلكهم بالبرهان
 والنور المبين (صراطا مستقيما) مع اضلاله الراسخين في زعمهم من غلوهم ومن هداية الله لمن
 تبع برهانه ونوره الاطلاع على الحكام المواريث التي حارفيها عقول الخلائق فهم
 (يستفتونك) في المواريث سيما ميراث الكلاله (قل الله) لامن تزعمون رسوخهم (يفتيكم)
 أيها الخياري في الميراث سيما (في الكلاله) وهو من لا ولده ولا والد له وله اخوة وأخوات
 أو كلاهما فيقول (ان) مات (امرؤ هلك) أي تحقق موته (ليس له ولد) ولا والد له
 لم يذكروا ظهور رجيمته للاخوة لانه أقرب حائز والولد قد لا يكون حائزا كابتنت ولا حجب له
 ظاهرا لان الاخوة ليست مدلية بهم والام لا حيازة لها (وله أخت) من الابوين ثم من
 الاب (فلها نصف ما ترك) تنزى لا لفرع أصله منزلة فرعه عند عدمه (وهو) أي المرء (يرثها)
 أي الأخت حائزا (ان) هلك ولم (يكن لها ولد) لانه فرع أصلها فنزل منزلة فرعها الحائز
 عند عدمه لانه ذكر والاصل فيه الحيازة وان كانت لها بنات أخذ الباقي وان كان لها ابن
 حجب بالكلية (فان كانتا) أي الوارثتان من أولاد الابوين أو الاب أختين (اثنتين فلهما
 الثلثان مما ترك) اذ لا حيازة لهما وكذا ما فوق الاثنتين اذ لا من يدلهن على بنات الصلب (وان
 كانوا) أي الوارثون من أولاد الابوين أو الاب (أخوة) ذكر ليعلم ان الوراثة للاخوة
 لا للذكور بل يقل واخوات ليعلم ان النقصيل ايس من جهة الاخوة بل من جهة
 اجتماعهم (رجالا ونساء) فلذلك كرمثل حظ الانثيين) كاجتماعهم في أولاد الصلب (بين الله

تعالى تفصحوا) توسعوا
 (قوله تعالى تحرير رقبة)
 أي عتق رقبة يقال حررت
 المملوك فخر أي أعتقه
 فعتق والرقبة ترجمة عن
 الانسان (قوله تعالى
 تَبَوَّأُوا الدَّارَ) أي لزموها
 واتخذوها مساكن أي
 تمكنوا في الايمان واستقر
 في قلوبهم (قوله تعالى
 تَعَاوَنُوا) أي تضايقت
 (تعاونت) أي اضطراب
 واختلاف وأصله من القوت
 وهو أن يقوت شيء شيئا

لكم) هذه الامور وان كانت دينوية كراهة (أن تضلوا) فيها فكيف يترك بيان الامور
الآخروية التي الضلال فيها أشد (والله بكل شيء عليم) فلا يبين إلا مقتضى ما أحاط به علمه الكامل
فلا يؤخذ في مقابلة بيانه ببيان غيره وان زعم انه راسخ ثم والله الموفق والملمهم والحمد لله رب
العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين سيدنا محمد وآله أجمعين

(سورة المائدة)

سميت بها لان قصتها أعجب ما ذكر فيها الاشتغال بها على آيات كثيرة ولطف عظيم على من آمن
وعنف شديد على من كفر فهو أعظم دواعي قبول التكليف المفيدة عقدة المحبة من
الاتصال الايماني بين الله وبين عبده (بسم الله) الجامع بين اللطف والعنف في أحكامه
التي كلف عباده بها بمقتضى أسمائه وصفاته (الرحمن) يجعلها مناط مصالح العباد في
معاشهم ومعادهم (الرحيم) يجعلها عاقدة محبة من اتصال ايماني بينه وبينهم (يا أيها الذين
آمنوا) مقتضى ايمانكم الذي هو الاتصال المعنوي لكم بالله تقويته بأحكامه التي تقويه تقوية
العقود الحسية للاتصال الحسي (أو فوا بالعقود) أي كملوا القيام بالأحكام التي تقوى
الاتصال الايماني بالانقياد لها سيما لما لا يعقل الجهور ومعناها كتحليل الانعام بذبحها
(أحلت لكم بهيمة الانعام) أي ما لا يعقل من الحيوان فأشار الى سر تحليلها بأن نفوسها
لما أبهم عليها عواقب الامور فتبدلها بالنفوس الانسانية انعام عليها (الاما يلى عليكم)
تحريمه أو اعتبار قول من يحرمه أي الرسول عليه السلام وانما أحل لكم غير المستثنى
مطلقا حال كونكم (غير محلي الصيد) أي غير صائدين أو ذابحين للصيد أو ذابحين عليه أو من
بصادله في كل ذلك تحليل للصيد (و) انما استثنى هذا من غير المستثنى للكل اذ (أنتم حرم)
وانما يتم انقيادكم اذا انقذتم ايمانكم من غير تعقل المعنى فقلتم (ان الله يحكم ما يريد) وان كان
لا يريد شيئا الا وفيه الحكمة البالغة كما يأتي في مواضع الاستثناء (يا أيها الذين آمنوا) لما
اقتضى ايمانكم تحريم الصيد عليكم لقصدكم شتم الله فاقضوا وتحريم قتل الناس
فيها بطريق الاولى (لا تحلوا شعائر الله) أي الاما كن التي هي أعلام النسك فلا تقتلوا فيها
(ولا الشهر الحرام) لانه من الازمنة كالشعائر من الامكنة (و) كيف تستحلون هتك
حرمة الشعائر مع انه حرم هتك حرمة الهدى اليها بل حرمة ما ظن كونه هديا اليها (لا) تحلوا
(الهدى ولا القلائد) أي التي قللت به النعل أو لحاء الشجر ليعلم كونه هديا (و) كيف
تستحلون القتل فيها وقد حرم قتل من قصدها ولم يصل اليها (لا) تحلوا قتل (أمين) أي
قاصدين (البيت الحرام) للزيارة وان لم يكن فيها هتك حرمة وكن لكونهم (يتغنون
فضلا) أي ثوابا (من ربهم ورضوانا) فحكمكم ان تعينوهم لان تقتلوه (و) انما قلنا ان
تحريم الصيد لحرمة البيت لانه أبيع لكم بعد الاحرام (اذا حللتم فاصطادوا) لا يرتفع
تحريم قتلهم لكونهم أهل الحرب انكم (لا يجرمنكم شنآن) أي لا يحرمكم على الجريمة
شدة عداوة (قوم) وان كانت ناشئة من (أن صدوكم عن المسجد الحرام) على (أن تعمدوا)

فمفع الخلال (قوله تعالى
تعزيز الغيظ) أي تنشق
غظا على الكفار (قوله
عز وجل نعم يا أذن
واعية) أي تحفظها أذن
حافظ من قولك وعيت
العلم اذا حفظته (قوله
تعالى ترجون لله وقارا)
أي تخافون الله عظيمة
(قوله تعالى تبارا) أي
هلاكا (قوله عز وجل
فخروا رسدا) أي فوخوا
ونعمدوا والتونخي القصد
للشيء (قوله تعالى تبدل

عليهم بمثل ما اعتدوا عليكم بالصيد (و) لكن (تعاونوا على البر والتقوى) اذا قصدوهما
 (ولا تعاونوا) لقتالهم (على الاثم) بصددهم (و) ان كان بطريق (العدوان) المماثل
 لعداوتهم (واتقوا الله) في ايداء قاصدي فضله ورضوانه وان آذوكم على ذلك (ان الله شديد
 العقاب) لو اعتديتم عليهم بمثل ما اعتدوا عليكم حين قصدوا طلب فضله ورضوانه والجمهور
 على انه انسخت بقوله عز وجل انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم
 هذا ولا يجاع على حل قتال الكفار في الاشهر الحرم والسرفية انه فعل بهم ذلك اولاً لعلهم
 يتركون العناد فلما لم يتركوهم بالكلية أمر المساكين بكافاتهم ولما وصفت الله سبحانه وتعالى
 ذاته بأنه شديد العقاب عقبه به بذكر ما استثنى من المحرمات اشارة الى انه تستحق عليها تلك
 الشدة فقال (حرمت عليكم الميتة) أي ما فارقه الروح بغير سبب خارجي لانها تنجست
 بفارقتها من غير مطهر من ذكر اسم الله تحقيقاً أو تقديراً كاسلام الذابح (والدم) لانه متعاق
 الروح بلا واسطة فأشبهه النجس بالذات لا يؤثر فيه المطهر (ولحم الخنزير) لانه نجس في
 حياته بصفاته الذميمة وهي وان زالت بالموت فهو منجس ولم يقبل التطهر لانه لما كان نجساً
 حال الحياة والموت أشبهه النجس بالذات فكانه زيد تنجيسه بالموت وانما ذكر اللحم اشارة
 الى انه وان لم يكن موصوفاً في الحياة بالصفات المنجسة لروحه كان متنجساً بنجاسة روحه
 ثم زوال الروح (وما أهل الغير الله به) فانه وان ذكر معه اسم الله فقد عارض المطهر فيه
 المنجس مع نجاسته بالموت وان لم يذكرفه في تنجيسه (والمخنقة) أي التي ماتت
 بالخنق فانها وان ذكر اسم الله في خنقها عارضه سرعان خبائث الخناق اليها مع تنجسها
 بالموت (والموقوذة) أي المضروبة بخشب فانه وان ذكر الضارب فيها اسم الله فهو أشد
 خبائث من الخناق وكيف لا تؤثر خبائثها (و) قد حرم (المرتدية) أي التي ألفت بنفسها من
 علو ولو باغراء انسان ذكر اسم الله عليها فخبائثها اغرائها سارية فيها كيف (و) قد حرم
 (النطيحة) وان أرسل انسان الناطح بذكر اسم الله لانه لما لم يكن بطريق الصيد المشروع
 لم تخل من خبائثها (وما أكل السبع) فانه وان أشبهه الصيد لكنه لما أكله قصده بذلك نفسه
 فسرت خبائثته فيها (الاماذ كيم) من هذه المذكورات بحيث ينسب موتها الى الذبح دون
 غيره فانه يتحقق فيه المطهر ولا يؤثر فيه السابق لان اللاحق ينسخه بل هو واقع قبل تأثير
 السابق اذ لا يتم التأثير الا بالموت (و) حرم بلا استثناء (ما ذبح على النصب) وان لم يسمع فيه
 اهلال غير الله وزعم صاحبه انه ذبح لله فلا يسمع منه (و) حرم (أن تستقسموا) أي تأخذوا
 القسمة من الجزور ونحوه (بالازلام) أي الاقداح فانه وان خلا عن الخبائث المذكورة لكن
 (ذالك فسق) خروج عن الاخذ بالطريق المشروع ولما فيه من جهل الثمن والمثلن (اليوم)
 اظهروا الاسرار الالهية في دينكم (يؤس الذين كفروا من) تغيير (دينكم) والطعن
 عليه الا بطريق العناد (فلا تخشوهم) ان يعاندوكم (واخشوني) في خشية كم اياهم مع
 نهي عن خشيتهم وكيف يخشونهم مع اني (اليوم) اكلت لكم دينكم (بأظهاره) هذه الاسرار

البيهة) أي انقطع اليه (قوله
 عز وجل تصدي له أي تعرض
 له (قوله تعالى تلهي) أي
 تشغل يقال تلهيت عن
 الشيء وتلهيت عنه اذا
 شغلت عنه وتركته (قوله
 عز وجل ترهقها قرة) أي
 تغشاها غيرة (قوله تعالى
 تنفس) أي الصبح انتشر
 وتتابع ضوءه (قوله تعالى
 تسنيم) يقال هو أرفع
 شراب أهل الجنة ويقال
 تسنيم عين تجسرى من

(وأتممت عليكم نعمتي) بتطيب المأكولات لتطيب الاعمال (ورضيت لكم الاسلام ديناً)
 بتكميل اعماله بتطيب ما يستعان به عليها لئلا يكون تحريم المذكورات انما هو حال السعة
 (فن اضطر) أي تناول محرماً لوقوعه (في محصة) أي جماعة (غير متجانف) أي معترض (لائم)
 بالا كل فوق الضرورة أو بعصيان بالسفر فانه لا يؤاخذ به (فان الله غفور) لتناوله الحرام
 (رحيم) باعطاء الرخصة فيه (يسئلونك) اذا حرمت هذه الاشياء (ماذا أحل لهم) من جملة
 الانعام فانه لم يبق لنا من اشيئ (قل أحل لكم الطيبات) التي طهرت بالذبح الشرعي (و) أحل
 لكم مقتول (ما علمتم من الجوارح) أي جوارح السباع والطيور (مكبلين) أي مغريرين لها
 لا اذا قتلت بأنفسها (تعلونهم) ان تستشلى اذا أشليت وتزجر اذا زجرت وتجتنب عند
 الدعوة ولا تنفر عند الارادة فتصير كأنهم او كلاًؤكم لتعلمن (مما علمكم الله) ويدل على توحيدهم
 امسا كهن عليكم (فكلوا مما أمسكن عليكم واذكروا اسم الله عليه) تحقيقاً وتوقيراً
 فانه ينزل منزلة ذكرهن له (واتقوا الله) ان تأكلوا ما فقد فيه شرط من هذه الشرائط
 استعجالاً اليها (ان الله سريع الحساب) أي المجازاة على كل ما جحد ودق وكيف تسارعون
 الى محرماته وقد وسع لكم في المباحة لانه (اليوم أحل لكم الطيبات) من الذبائح والصبيد
 (و) ما أشبه الطيبات اذ (طعام الذين أوتوا الكتاب) أي ذبائحهم وصيدهم (حل لكم)
 وان لم يعتد بذكرهم اسم الله لئلا يكرهوا شبيه ما يعتد بذكره (و) انما أبيع لكم مجرد
 هذا الشبه اذ (طعامكم حل لهم) فلو استخفتم طعامهم وبما عاندوا فاستخفتموا طعامكم
 ولا عبرة باستخفاف المشركين طعامنا اذ ليس لهم ما يوجب الشبه بالطيب ولا بد منه فانه أقل
 ما يفيد الحل (و) لما اعتد به هذا الشبه في باب الطعام اعتد به في باب النكاح فأحل لكم
 (المحصات) أي الحرائر (من المؤمنات) بلا شرط بخلاف الاماء (والمحصنات) أي الحرائر
 فلا يصح نكاح الامة الكتابية بحال اذ لا يحتمل عار الكفر مع عار الرق على انه يؤدي الى
 استرقاق الكافر ولد المسلم (من الذين أوتوا الكتاب) ممن آمن أول آبائهم بذلك الكتاب
 (من قبلكم) ويحتمل كفرهن لانه انما لم يحتمل كفر غيرهم لانهم يدعون الى النار وهو لاء
 لما اعترفوا بأصل النبوة ولا شبهة لهم في نفي أمر نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فضلاً عن حجة
 ضعف دعوتهم اليها فلم يعتد به على ان الرجل مستول على المرأة فلا تؤثر فيه تأثير
 الرجل فلذلك لم يصح تزويج المسلمة بالكتابي على أن فيه اذلالاً للمسلمة فلا تحتمل وتذليل
 الكتابية لا ينفي مهرها بل انما تفرغ الذمة (اذا آتيتوهن أجورهن) أي مهرهن بل
 شغل الذمة بحق الاذى أشد من شغلها بحق الله ولو بالزنا وايس هذا بطريق الاجارة فلا
 تحل الا اذا كنتم (محصنين) أي عاقدين النكاح (غير مسافحين) أي زانين من غير تخصيص
 فان اعطاء الاجر لا يفيد الحل (و) ليس هذا لعدم التخصيص لقطعه بالنسب بل لا متخذي
 أخذان) أيضاً التوقف بالنسب على العقد ولا تحتمل مجرد التخصيص (و) هؤلاء وان أشبهوا
 المؤمنين في حل الطعام والنكاح لا يشبهونهم في قبول الاعمال لان (من يكفر بالايمان) أي

فوقهم نسبتهم في منازلهم
 تنزل عليهم من عال يقال
 نسبتهم الفحل الناقه اذا
 علاها (قوله تعالى تحلت)
 تفعلت من الخ لولة (قوله
 ترائب) جمع تريبة وهو
 معلق الحلى على الصدر
 (قوله عز وجل تركي) أي
 تطهر من الذنوب بالعمل
 الصالح (قوله تعالى تردى)
 تفعل من الردى وهو
 الهلاك ويقال تردى سقط
 على رأسه في النار من
 قوله هم تردى فلان من

ينكر وجوب الايمان بشئ مما يجب الايمان به (فقد حبط عمله) لا يقيد اعتباره عند
 أهل مايتهم اذ (هو في الآخرة من الخاسرين) ولما فرغ عن تطيب الطعام والذكاح أشار
 الى تطيب البدن عن آثارهما من الاحداث فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم
 ان تناسبوا ربكم في الطهارة فكما تنزه عن الحدث فلا بد لكم من التنزه عن الحدث لكنه
 مما يعسر التحفظ عليه في جميع الاوقات فلا بد منه (اذا قمتم) متوجهين (الى الصلوة) التي
 هي العبادة البدنية يتيسر فيها التحفظ عليها بخلاف الزكاة والحج والصوم فان كنتم محدثين
 صحيحين مقيمين بدليل وان كنتم جنباً الى آخره (فاغسلوا) والغسل امر امرار الماء (وجوهكم)
 والوجه ما بين منابت شعر الرأس غالباً الى منتهى الذقن طولا ومن الاذن الى الاذن عرضاً
 فيجب غسل جميعه وظاهر اللحية النازلة لدخوله في المواجهة المقهومة منه ويجب غسل
 منابت الخفيف من لحية الرجل ومنابت لحية غيره مطلقاً ويفهم منه النية عرفاً أي لاستباحة
 الصلوة كما اذا قيل اذا رأيت الاميرة قم أي لتعظيمه على انه عبادة لا تحصل بدون النية ولا
 يصلح منه حال الصلوة بدونها لان الحدث أمر معنوي لا يحصل التطهير عنه بدون قصده وانما
 وجب غسله لان فيه أكثر الخواص الظاهرة التي يفتقح بالمحسوسات بواسطتها فلا بد من
 تطهيره عند ظهور آثار حدث عنها واسبق الاحساس على العمل قدم ما فيه أكثر الخواص
 الظاهرة أي غير السمع ثم أمر بتطهير الألة القاعلية للأفعال التي منها تلك الآثار فقال
 (وأيديكم) وهي من رؤس الأصابع الى الكف أسقط ما وراء المرافق اذ جعلها غاية بقوله
 (الى المرافق) فبقيت داخله وذلك لان العمل بالأصابع يحتاج الى تحريك الكف التي
 لا تصرف غالباً الا بتحريك المرافق ثم أمر بمسح الرأس فقال (وامسحوا برؤوسكم) والمسح
 الاصابة والباء لا اصاب أي ألقوا المسح بالرأس فيمكن فيه أقل ما ينطلق عليه اسم الاصاب
 وايجاب مسح جميع الوجه في التيمم لكونه بدلاً من غسل جميعه وانما أمر بمسحه لانه جامع
 للخواص الباطنة فأشبهه جامع الخواص الظاهرة وأخره عن غسل اليدين لانه مخزن الصور
 المدركة بالخواص الظاهرة من أعماله وغيرها ولم يأمر بغسله لانه يضر بصاحب الشعر ولا
 بد منه في الزينة سيما للمرأة فنفى بالمسح ثم أوجب غسل آلة السمع لمساواة آلة العمل
 فقال (وأرجلكم) أي اغسلوها وهو على قراءة النصب وهي قراءة نافع وابن عامر وحفص
 والكسائي ويعقوب ظاهر وجب قراءة الجر على الجوارل سنة الشائعة وعمل الصحابة
 والتابعين بقوله (الى الكعبين) اذ المسح غير محدود وفائدة التيمم على منع الاسراف
 فيغسلها غسل يشبه المسح ولما كانت حركتها وجب حركه جميع البدن اقتصاراً على أدنى
 الغايات لئلا تبطل فائدة تخصيص الأعضاء وفي الفصل بين المغسولات بالمسوح ايماء الى
 وجوب الترتيب والسرفيه ما أشرنا اليه (وان كنتم جنباً) بخروج مني أو التقاء ختانين
 صحيحين مقيمين (فاطهروا) أي بالغوا في تطهير البدن لانه يولد ذباً للجميع تلذذاً أغرقه في غير
 الله فأثر فيه بالحدث (وان كنتم) جنباً (مرضى) يخافون من استعمال الماء بطهارة أو شينا

رأس الجبل اذا سقط (قوله
 تعالى تلتطى) تلهب وأصله
 تلتطى فأسقط إحدى
 التامين استقلاً لا لهما في
 صدر الكلمة ومثله فانت
 عنه تلهى وتنزل الملائكة
 وما أشبهه (تنهر) أي تزجر
 (قوله تعالى تبت يدا أبي
 لهب وتب) أي خسرت
 يدا أبي لهب وقد خسروا
 (باب التمام المضمومة) *

(قوله تعالى تغمضوا فيه)
 أي تغمضوا عن عيب فيه
 أي لستم ياخذون الخبيث

فاحشاً على عضو ظاهر (أو جنباً) كمين (على) ظهر (سفر أو) محدثين مرضى أو مسافرين
 بأن (جاء أحد منكم من الغائط) أي رجع من مكان البراز وفي معناه كل خارج من أحد
 السبيلين أو ثقبية تحت المعدة مع سد المعتاد (أولاً مستم النساء) أي لمستوهن أو لمسنكم
 فإنه أقيم مقام خروج الخارج لانه سببه (فلم تجدوا ماء) في السفر وفي معناه تعذراً استعماله
 بعذر في السفر أو مرض أو برد في الحضر (فتيمموا) أي اقصدوا (صعيداً طيباً) أي تراباً
 طاهراً (فامسحوا بوجوهكم وأيديكم) بإبصال شيء (منه) اليه ما تذلل لاله عضو من الشريطين
 وتذليل الرأس إفراط وتذليل الرجل تفريط وانما رخص الله لكم في التيمم لانه (ما يريد
 الله ليجعل عليكم من حرج) أي ضيق في تحصيل الماء ولأن يترككم في الحدث مانعاً عن
 الصلاة (وايكن يريداً طهوركم) ليجهلكم في حكم الطاهرين بالتذلل بالتراب فإنه لما رفع
 التكبر فكما ترفع الحدث الذي ينشأ عن أمثاله (وليتم نعمته عليكم) بتمكينكم من عبادته
 بكل حال حتى حال الحدث (عليكم تشكرون) هذه النعمة فتستزبدون النعم الأخرى
 (واذكروا) مع هذه النعمة (نعمه الله عليكم) بتطيب الماء كونه المنكوح والبعدن عن
 الحدث لتزادوا واشكراف تزدادوا نعماً (و) هو انما يتم بالأعمال الظاهرة والباطنة التي
 ضمنها (ميثاقه) أي عهده الوثيق (الذي واثقكم به) أي أكد عليكم بقبوله (اذ قلتم)
 لرسوله صلى الله عليه وسلم ألم النازل منزله (سمعنا وأطعنا) حين يابعه قوه على السمع والطاعة
 في العسر واليسر والمنشط والمكره (واتقوا الله) ان تنقضوا شياً من عهوده ولو بالقلب
 (ان الله عايم بذات الصدور) أي بالضمائر المخصوصة به ثم أشار إلى أن الوفاء بالميثاق انما
 يكون بالاستقامة فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى إيمانكم بالاستقامة (كونوا قوامين)
 أي مبالغين في الاستقامة بأذنين جهدكم فيها (لله) وهي انما تتم بالنظر في حقوق الله وحقوق
 خلقه فكونوا (شهداء بالقسط) أي العدل لا تتركوه لمحبة أحد ولا لعداوة أحد وأشار إلى
 ان رعايته في حق الأعداء أشد فقال (ولا يجرمكم شئاً) أي لا يحملنكم شدة عداوة (قوم)
 على ألا تعدلوا) في حقهم فأنالنا منكم به من حيث ما فيه من توفية حقوق الأعداء بل
 من حيث ما فيه توفية حقوق أنفسكم في الاستقامة (اعدلوا هو أقرب للتقوى) أي لحفظ
 النفس ان تجاوز حد استقامتها (و) ان لم تتقوا الأعداء في حقوقهم (اتقوا الله)
 ان تطلوا حقوقه أو حقوق عبادته ولو بطريق توهمون فيه العدل (ان الله خبير بما
 تعملون) ثم انه ان لم يحصل لكم فائدة في الاستقامة ولا في العدل سيما في حق الأعداء كفاكم
 ما وعد الله من المغفرة والاجر العظيم عليه ما اذ قد وعده على ما دون ما فانه (وعداً الله الذين
 آمنوا وعملوا الصالحات) وان لم يبلغوا حد الاستقامة وكالعدل المغفرة والاجر العظيم
 ووعده صدق فلا شك انه يحصل (لهم مغفرة وأجر عظيم) ولولم تعتقدوا وجوب الاستقامة
 والعدل ولو في حق الأعداء اذ تقبضونهم على أهل الحرب كنتم في حكم أهل الحرب

من الأموال عن لكم قبله
 حق الأعلى انما ض
 ومساحة فلا تؤدوا في حق
 الله عز وجل ما لا ترضون
 مثله من غرما نكم ويقال
 نعمضوا فيه أي تترخصوا
 فيه ومنه قول الناس للبائع
 انمض ونمض أي لا تستقص
 وكن كما لك لم تبصر (قوله)
 تعالى توبج الليل في النهار
 أي تدخل هذا في هذا
 زاد في واحد نقص من
 الآخر مثله (قوله عز وجل

اكفركم بآيات الله وتكذيبكم بها (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم) وهي
 أشد من مقاساة شدائد الاستقامة والعدل ومما حصل من ايدائكم للاعداء ثم أشار
 الى ان الله تعالى لو لم يعددكم المغفرة والاجر العظيم على الاستقامة والعدل والمعاقبة على
 تركهما لزمكم القيام به ما شكر الله على حفظه اياكم عن اعدائكم فقال (يا أيها الذين آمنوا)
 مقتضى ايمانكم ملازمة شكره على ذكر نعمه (اذكروا نعمت الله عليكم) في حفظه اياكم
 عن اعدائكم (اذهم قوم أن يسطوا اليكم أيديهم) ليقتلواكم عند اشتغالكم بصلاة العصر
 بعد ما رأوكم تصلون الظهر فتدعو على ان لا أكبوا عليكم (فكف أيديهم عنكم) اذ أنزل
 عليكم صلاة الخوف (واتقوا الله) عند رؤية رخصه أن تتركوا شيئا من الاستقامة المأمورة
 ترخصا من عند أنفسكم فأقل ما فيه خوف تسلط الاعداء (وعلى الله فليتوكل المؤمنون)
 اذا خافوا في الاستقامة أو العدل أحدا فإنه الكافي لمن توكل عليه وهو مستقيم على مقتضى
 الايمان (ولقد أخذ الله ميثاق بني اسرائيل) أشد مما أخذ عليكم اذ امرهم ان يسيروا الى
 أريحا من أرض الشام لقتال الكنعانيين واخراجهم (و) لغاية شدته (بعثنا منهم اثني عشر
 نبيا) يقولون عنهم بالوفاء اذ كان لا يمكن الوفاء به الا بالتوكل الكامل على الله (و) لذلك
 (قال الله) لهم (اني معكم) فلا يغلبونكم وان بلغوا من العظمة والقوة ما بلغوا لو توكلتم
 على وأنتم مؤمنون مستقيمون فإنه يحصل لكم النصر عليهم مع ما أعدكم على الايمان
 والطاعات (لئن أقمتم الصلوة) الجامعة عبادة الظاهر والباطن من جميع اجزاء الانسان
 (وأتيتكم لزكوة) المطهرة من حب ما سوى الله (و) أقمتم جميع الاوامر والنواهي في كل عصر
 بمقتضاه (و) آمنتم برسلي (و) دلتكم على كمال الايمان بهم اذ (عزمتوهم) بالسمع والطاعة في
 العسر واليسر والمنشط والمكره (و) أكلمتمهم وطاعتكم في الاموال والانفس اذ (أقرضتم
 الله) أموالكم وأنفسكم (قرضا حسنا) لا تطلبون فيه ربحا دينويا من ربا وسعة (لا كفرن)
 أي لا تحبون (عنكم سياتكم) أي معاصيكم وهذا دون وعد المغفرة السكينة على مجرد الايمان
 والاعمال الصالحة (ولا دخلنكم جنات تجري من تحتها الانهار) وهذا دون وعد الاجر
 العظيم على مجردهما (فمن كفر) بوعده الله النصر المستلزم للكفر به وبرسله (بعد ذلك) أي
 بعد قول الله اني معكم (منكم) أي الذين لم يزالوا يرون آيات الله المتواليبة لفقائه الموعد
 فليس بحجب (فقد ضل سواء السبيل) الموصول اليه والى كل مطلب عال ضلالا يوجب
 ملازمة الجحيم فصار موسى بهم فلما دان من أرضهم بعث النقباء يتجسسون ونهاهم ان يتحدثوا
 قومهم فرأوا اجساما عظاما فهابوهم وحدثوا قومهم الايوشع بن نون وكالب بن يوفنا فنفقوا
 الميثاق (فجاء) أي فبشيء عظيم صدر منهم من (نقضهم ميثاقهم) المؤكد الموعد عليه
 النصر والمغفرة والاجر العظيم (لأنهم) أي أبعدها عن رحمة الله لافضل الاعمال وصول الموعد
 من أثرها ابقاعهم في التيه (و) يدل على لغتنا اياهم انا (جعلنا قلوبهم قاسية) لاتلين للجهاد
 بروية الآيات والآفات الدالة على غضب الله عليهم وبقيت تلك القساوة والاعنة في ذريتهم

خرج الحي من الميت
 وتخرج الميت من الحي أي
 تخرج المؤمن من الكافر
 والكافر من المؤمن وقبل
 بعض الحيوان من النطفة
 والبيضة وهما ميتان من
 الحي وترزق من تشاء بغير
 حساب أي بغير تقدير
 وتضييق (قوله تعالى تقاة)
 وتقية بمعنى واحد (قوله عز
 وجل تبوء المؤمنون
 ميثاقا للقتال) أي اتخذ
 لهم مصاف ومعه كرا

لذلك (بحرفون الكلام) أى كام الله فى التوراة بصرف القاطه أو معانيه (عن مواضعه)
 بمقتضى كمال الحكمة بحيث يعرف الماهر التغيير بمجرد النظر (و) انما اجتروا على ذلك لانهم
 (نسوا) وان حفظوا القاطه وفهموا معانيها (حظا) كاملا (مما ذكرناه) من زواج
 التوراة (ولا تزال تطلع على خاتمة) أى خصله منسوبة الى الخيانة وراء التحريف تجديد
 (منهم) يتفق عليهم (الاقليم منهم) وهم المؤمنون واذا كثرا الخائفون منهم وقل
 امناءهم فلونست الخيانة اليهم ونقيتها عن القليلين لا يبعد منهم ان يعكسوا (فأعف
 عنهم) ما غيروا من نعمتك (واصفح) عما غيروا من أحكام الله تكن محسنا الى من أساء اليك
 والى الله (ان الله يحب المحسنين) سيما الى المسيئين ولو الى الله ورسوله ونسخ بآية السيف
 بعد ما علم انهم لا يتركون اساءتهم بالاحسان وخيف ضررهم ثم أشار الى ان نقض الميثاق
 قد أثر فى النصارى أكثر مما أثر فى اليهود فيخاف مزيد تأثيره فيكم فقال (ومن الذين قالوا
 انا نصارى) وان لم ينصروا عيسى بعد أخذ الميثاق به عنهم (أخذنا ميثاقهم) ان يحفظوا
 دينه مع كثرة متشابهات كتابه وزجرناهم بأنواع الموعظ (فنسوا حظا مما ذكرناه)
 فاختلوا بنسبهم وبقويته ومساكنة فكفر بعضهم بعضا (فأغرينا بينهم) ان يخذلوا
 فى الظاهر (والبغضاء) فى الباطن فحصل لهم مع لعنة الله عن بعضهم بعضا وقست قلوبهم
 فلا تلبس للاتفاق (الى يوم القيامة) يتعذبون بالقتل والاسر ونهب الاموال فهذا أثر بغضهم
 فى الدنيا (و) لا يقتصر عليه بل (سوف ينبتهم الله) فى الآخرة وكفى به لؤم يهديهم (بما كانوا
 يصنعون) من القاء الشبهات والقتال على الباطل فلونقضتم الميثاق بخلاف عليكم أن
 يصيبكم فى الدنيا مثل ما أصاب أحد الفريقين وفى الآخرة ملازمة النار ولوزعوا ان
 أحد من الفرق لا يقدر على ازالة شبهة الفرق الاخرى يقال لهم (يا أهل الكتاب قد جاءكم
 رسولنا) لا قامة الحجج وازالة الشبه مما خفى عليكم أو ظهر لكم واكنكم تحفونه لئلا تلزموا به
 فأتاكم (بينكم كثيرا) كنتم تحفون من الكتاب مما يقيم حجة أو يرفع شبهة (و) مقصوده
 بذلك اظهار الحق لا كشف فضائلكم لذلك (يعفوا عن كثير) ولولم يكن ما بينه من
 مخفياتكم لوجب قبوله لانه (قد جاءكم من الله نور) من الادلة القطعية والعقلية (وكتاب
 مبين) اتملك الادلة تأييد الهادى بآثاره وليس من اضلال الشيطان اذ يهدى به الله من اتبع
 رضوانه) أى طاب الاعتقادات والاعمال والاخلاق والاحوال التى فيها رضاه لكم الهادى
 أنفسهم (سبل السلام) أى سلامتها عن شوائب الكفر والبدعة (ويخرجهم من الظلمات)
 أى ظلمات الشبه (الى النور) أى نور الدلائل القطعية (بأذنه) أى بتوفيقه (ويهديهم الى
 صراط مستقيم) فلا تميل فى تلك الابواب الى افراط ولا تفريط ثم أشار الى افراط بعض
 النصارى فى حق عيسى وتفریطهم فى حق الله فقال (لقد كفر الذين قالوا) ان ناسوت عيسى
 اتخذ بلاهوت الله فكأنهم قالوا (ان الله هو المسيح) مع ان المسيح هو (ابن مريم) والله
 ليس بابن مريم (قل) لو كان عيسى متحدا بالله لكان واجب الوجود لذاته لكانه ممكن وكل

(قوله عز وجل تصعدون)
 الاصعاد الابداء فى السفر
 والانتحار الرجوع (قوله عز
 وجل تبسل نفوس) أى ترهبون
 وتسلم لله لالهلكة (قوله تعالى
 تشمت فى الاعداء) أى
 تسرهم والشماتة السرور
 بمكاره الاعداء (قوله تعالى
 ترهبون) أى تخيفون
 (قوله تعالى تقيضون
 فيه) أى تدفون فيه
 بكثرة (قوله تعالى
 تحزنون) أى تحزنون

يمكن داخل تحت قدرة الله تعالى (فمن يملك) أي يقدّر أن يدفع (من) مرادات (الله شيئا
 أن أراد أن يهلك المسيح) من جهة كونه (ابن مريم) هو يساوي فيها (أخوه ومن في
 الأرض) وهو يقدر على أهلهم (جميعا) فضلا عن آحادهم وكذلك من جهة روحه لأن
 غايتهما سماوية (ولله ملك السموات والأرض وما بينهما) فكل ذلك محل تصرفه بالإيجاد
 والإفناء فالله تعالى قادر على إفنائهما كما هو قادر على إيجادهما ولو لكانه (يخلق ما يشاء) مما له
 ضد فيقضي به ومما لا ضده فلا يقضي عادة لجريان سنته أنه لا يفعل شيئا بلا سبب (و) لكن
 ذلك لا ينافي قدرته إذ (الله على كل شيء قدير) ثم أشار إلى أنهم كما أفرطوا في حق عيسى أفرط
 البعض الآخر منهم في حقه بآثبات ابنيته واليهود في حق عزيز بآثبات ابنيته وأفرطوا في حق
 أنفسهم والسكل فرطوا في حق الله تعالى فقال (وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله) لآثبات
 اتباع ابنه عزير وعيسى بالحقيقة والتابع في حكم المتبوع (و) أن لم تكن أبناءه فلا أقل
 من آثبات (أحبائهم) لآثبات أحباء ابنه المحبوبين له ومحبوب محبوب به سيما إذا كان ابنا
 محبوب المحب (قل) أن الابن والمحبوب لا يعذبه الوالد والمحب (فلم يعذبكم) بالأسر والقتل
 والمسخ والنار وإن زعمتم أياماً معدودة وإيس من الابتلاء إذ المحبوب لا يتلى فهو (بذوقكم)
 على أن تابع الابن لا يكون في حكمه كيف وابن الله خرج من البشرية ولستم بخارجين
 منها (بل أنتم بشر) غاية ما يمكنكم من الانتقال عنها الانتقال إلى الملكية وهي أيضا جهة
 الخلافة فأنتم (من خلق) وابن الله خرج من الخلافة بالكلية والمخلوق محل مشيئته فلا
 يتعين في حقه كم الغفران الذي يتعين في حق الابن بل (يعفون من يشاء ويعذب من يشاء
 و) كيف تخرجون عن مشيئته مع دخولكم في ملكه إذ (لله ملك السموات والأرض
 وما بينهما) لا يعسر عليه تنفيذ مشيئته بعبادكم كما يعسر على بعض الملوك إذ (إليه المصير)
 أي مصير الكل ثم أشار إلى أنه لا عذر لهم في عجزهم عن رد متشابهات كتابهم إلى محكمته من
 اختلافهم في كيفية الرد فقال (يا أهل الكتاب) العاجزين عن رد متشابهاته إلى محكمته (قد
 جاءكم رسوالتنا) ردها ولا تعذرون في اختلافكم في كيفية الرد لانه (يبين لكم) كيفية
 وانما يرجي قبول عذركم لو بقيتم (على فترة من الرسل) لكن الله تعالى أزال عذركم بارساله
 كراهة (أن تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير) في أخذ أحد الطرفين وترك الآخر فان اعتذرت
 الآن لم يقبل منكم (فقد جاءكم بشير ونذير) بل لو لم يرسل إليكم كان له إزالة عذركم إذ لا يتعين
 لازالته إرسال الرسل (والله على كل شيء قدير) لكنه لما كان قاعا للعذر من أصله باوضح
 الطرق اختاره ثم أشار إلى تفریطهم في أمر الله الوارد على لسان موسى وتفریطهم في حقه
 مع حبه إياهم على شكر الله ليسارعوا إلى امتثال أمره فقال (واذ قال موسى لقومه يا قوم)
 ما لكم تفرطون في أمر الله ولم يفرط في حقكم (اذكروا نعمة الله عليكم) فوق نعمته على من
 سواكم (اذ جعل فيكم أنبياء) هم أكل الخلائق ومكملوهم (وجعلكم) أي بعضكم الذين
 يجعلون الباقين في حكم الملوك فكانه جعل جميعكم (ملوكا) يتقنون أحكامهم (وآنا كم)

(قوله تعالى تفندون) أي
 تجهلون ويقال تهجرون في
 الرأي وأصل الفند الخرف
 يقال أفند الرجل إذا خرف
 وتغير عقله ولم يحصل كلامه
 ثم قيل فند الرجل إذا
 جهل والأصل ذلك (قوله
 تعالى تسمعون) أي ترعون
 أطيعكم (قوله عز وجل تبذر
 تبذرا) أي تسرف اسرافا
 (قوله عز وجل تخافت بها)
 أي تخفها (قوله عز وجل
 تخافهم) تجادل فيهم

من الفضائل والعلوم (مالم يؤت أحد من العالمين) من أهل عصركم فقطضى هذه النعم
المبادرة إلى امتثال أوامر المنعم شكره لا يزيدكم نعمه (يا قوم) أدعواكم إلى ما تستريدون به
النعم (ادخلوا الأرض) أي أرض أريحا (المقدسة) بما كنتم من مضي من الأنبياء وقد
تلوث الآن بما كنه الأعداء من جبابرة الكنعانيين فأراد تطهيرها بأخراجهم واسكانكم
لأنها (التي كتب الله) أي قدر صيرورتها (لكم) لو قاتلتم من فيها (و) قد أمركم بذلك أمرا
جازما (لا تردوا) أي لا ترجعوا عن أمره فترجعوا عن منزلة قربه (على أدباركم) أي
ظهوركم فيطهركم غضبه (فتنقلبوا) أي فترجعوا (خاسرين) لا يبقى لكم ملك ولا علم ولا عمل
(قالوا يا موسى) نادوه باسمه استأنه له (ان فيها قوم ماجبارين) أي متغلبين ليس لنا مقاومتهم
(وانا) وان وعدنا الله النصر (ان ندخلها) وان حصل لنا فيها ما حصل من المزيد (حتى يخرجوا
منها) لرب يقع في قلوبهم من غير قتال منا (فان يخرجوا منها) بذلك الرب (فان ادخلون)
لأننا إلى بتعليمهم بعد ذلك (قال رجلان) يوشع بن نون وكالب بن يوفنا (من الذين يخافون)
الخسران على مخالفة أمر الله وترك الأمر بالمعروف ولذلك (أنتم الله) بالنبوة المسماة قديمة
لسائر النعم (عليهم ما ادخلوا) متحزبين (عليهم الباب) فانه مخوف لهم (فاذا دخلتموه) بأمر الله
بعد وعده النصر لكم (فانكم) مع غاية ضعفكم (غالبون) عليهم مع غاية قوتهم (وعلى الله)
لا على قوة أنفسكم (فتوكلوا وان كنتم مؤمنين) بكمال قدرته ووعده النصر (قالوا يا موسى)
(انا) وان وعدتنا النصر وأمرتنا بالتوكل على الله وجزمت بتعليمنا عليهم (ان ندخلها أبدا
ماداموا فيها) فان كان لربك قدرة على تضعيفهم وتقويتنا ولك اعتماد على تقويته أياك
(فاذهب أنت وربك فقاتلا) فانكما تكفيان على قتالهم ولا حاجة لربك بنا فلا ندخل قريتهم ولا
نقرب منها بل (اناهما) أي في مكان بعيد عنهم (فاعدن قال رب اني لأملك) أحدا
ألزمه قتالهم (الأنفسي وأخي) أي ومن يؤاخيني ويوافقني كهرون ويوشع وكالب ويجادني
غيرهم (فأفرق) أي فاحكم بما يميز بين الحق والمبطل لتفرق (بيننا وبين القوم الفاسقين)
أي الخارجين عن أمرك (قال) فرق أن أضلهم ظاهرا كما ضلوا باطنا وأخرجهم عما آتيناهم
من فوائد علمهم وفضائلهم وملكهم كما خرجوا عن أمرى حتى أخرجهم عن أرضهم الموعودة
لهم (فانها محرمة عليهم أربعين سنة) أربع عشرات الكل أعداد الأفراد المكررت تكرارا يباغ
عدده العشرة لاشتماله على واحد واثنين وثلاثة وأربعة ضالين خارجين عن ملككم وعن الملك
الموعود لهم إذ (يتيهون) أي يترددون (في الأرض) التي اختاروا القعود فيها غير أرضهم
وأرض عدوهم وهي ستة فراسخ يسيرون فيها من الصباح إلى المساء فاذا هم بحيث ارتحلوا منه
لألذة ولا فرح لهم وان كان الغمام من الشمس يظلمهم وعمود من النور يضيء بالليل لهم
ومعاشهم من المن والسلوى وماؤهم من الحجر الذي يحملونه واذا رأيتهم في التيه لا يلبثون
بشيء مما ذكر (فلا تأس) أي تحزن (على القوم الفاسقين) الخارجين عن أمرنا وأمرك فلا
تشفع لهم وكان معهم موسى وهرون ويوشع وكالب غير أنهم لا يتعذبون بل يتأذون وكفى به

(قوله ترهقني) تغشني
(قوله اصنع علي عيني) أي
تربي وتغذي بمرأى مني
لا اكل لي غيري (قوله
تخبت له قلوبهم) أي تخضع
وتطمنن والخبت الخاضع
المطمنن إلى ما دعى إليه
والخبت المطمنن من
الأرض (قوله تسحرون)
تخدعون (قوله عز وجل
تلهيهم تجارة) أي تشغلهم
يقال ألهاني عنه اشغاني
عنه (قوله تقبهاوا) أي
تخلفوا (قوله تعالى تكتن
صدورهم) أي تخفي

فارقاومات فيه هرون ثم موسى والنبياء غير يوشع وكالب ثم دخل يوشع اربعا بعد موته بثلاثة
 أشهر ولا يبعد وقوع نارك امر الله في التيه مع انه وقع بمثل امره لاعتن التقوى وهو القاتل
 من ابني آدم فقتل أخاه ظالما ثم صار ضل من الغراب في دفنه (واتل عليهم نبا ابني آدم)
 هايل وقايل ملتبسا (بالحق) اى الواقع في كتب الاولين من غير نظرفيها ولا سماع من
 أهلها (اذقز باقربانا) ما يتقرب به الى الله تعالى لبدل قوله بنزول نارنا كله على استحقاق
 توأمة قاييل التي اراد آدم تزويجها من هايل اذ أوحى الله اليه أن زوج كل واحد منهم ما توأمة
 الآخر فسخط قاييل اذ كانت توأمة اسمها اقليما أجل فقال آدم قربا قاييلنا فنيكنا تقبل
 تزويجها منه (فتقبل من أحدهما) وهو هايل قرب جلا سمينا (ولم يتقبل من الآخر) وهو
 قاييل قرب اردأقم (قال لا قتلناك) على قبول قربانك الذي تتوسل به الى تزويج توأمتي
 (قال) عدم قبول قربانك كان من قبلك اذ لم تتق الله فلم ترض بحكمه ولم تخلص النية (انما
 يتقبل الله من المتقين) والله (لئن بسطت) اى مردت (الى يدك لنتقلني) ظالما (ما أنا يا سطيدي
 اليك لا قتلناك) دفعا (الى) وان لم أكن في الدفع ظالما (أخاف الله) ان يكره مني هدم
 بنيانه الجامع ليظهر فيه من حيث كونه (رب العالمين) ولولم أخف الله لم أكن لا قتلناك دفعا
 (انى أريد أن تبوء) اى ان ترجع الى الله ملتبسا (بانى) اذ يحمل عليك اظلمك لى وليس لك
 حسنة (وانك) الذى لا يحمله أحد وان قتلك دفعا (فتكون) بالاثنتين (من أصحاب النار)
 اخذامنهما مكانى ومكانك (و) ايس ذلك لارادنى شقاوتك بل لوقوعه من ظلمك اذ (ذلك
 جزاء الظالمين) فلم يتأثر بهذه الكلمات (فطوأت) اى زينت (لنفسه) الامارة بالسوء
 قتل أخيه) الذى حقه ان يحفظه من كل من قصده بالسوء بالتحمل على نفسه (فقتله) عند
 عقبة حراء أو بموضع المسجد الأعظم بالبصرة (فاصبح من الخاسرين) دينا اذ صار كافرا
 حاملا للدماء الى يوم القيامة ودينا اذ صار مطرودا مبعضا للخلائق في حراء على ظهره
 أربعين يوما حتى أروح ولا يدري ما يصنع به من افراط حيرته (فبعث) اى أرسل (الله غرابا)
 فجاء (يبعث) اى يحفر بمنقاره ورجله متعمقا (فى الارض ليريه) اى الغراب القاتل أخاه
 (كيف يوارى) اى يستر (سوءه) اى جسده (أخيه) الميت فانه يستعجب ان يرى (قال يا ويلتى)
 اى يا هالكى احضرى اذ صرت أضل من الغراب (أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب) الذى
 هو أخس الحيوانات فى القدرة على تحصيل معرفة الموارد مع انى أحوج اليه (فأوارى
 سوءه أخى) فعلم انه صار أجهل من الحيوانات العجم (فاصبح من النادمين) بكونه ادنى منها
 وأضل (من أجل ذلك) المصير منه الى أدنى من الحيوانات العجم وأضل منها وخسران
 الدارين والذهاب بالاثنتين (كتبنا على بنى اسرائيل) الذين لا يبالون لزاجر ومرغب لم يبلغ
 الغاية (أنه من قتل نفسا بغير) قتل (نفس أو) بغير (فساد) يسرى ضرره (فى الارض) كقطع
 الطريق وزنا المحصن والشرك (فكأنما قتل الناس جميعا) اى أثم انهم من قتل الجميع كقاييل

صدورهم (قوله عز ذكره
 تقاتلون) اى ترجعون
 (قوله عز وجل تصعرون
 خذلنا للناس) اى تعرض
 بوجهك عنهم فى ناحية من
 الكبر والصغر ميل فى العنق
 والصغر داء يأخذ البعير فى
 رأسه فيقلب رأسه فى
 جانب فيشبه الرجل الذى
 يتكبر على الناس به (قوله
 جل اسمه ترجى) اى
 تؤخر (قوله عز وجل تؤوى
 اليك) اى تضم (قوله
 تشطط) اى تجر وتصرف
 وتشطط اى تبعده من

وان لم يسن القتل (ومن أحيائها) أي عقاءها بالقتل (فكأنما أحياء الناس جميعاً) أي تصدق عليهم بالحياة لو أمكنه ولم يكن هذا المصوب مما تركناه عندنا ولم نوصله إليهم بل (و) الله (لقد جاءتهم) به (رسالتنا) لا مجرد الدعوى بل (بالبينات ثم) أي بعد مجيئهم (ان كثير منهم بعد ذلك) الزجر المسموع من رسلنا (في الأرض) بالفساد والقتل (المسرفون) فحصل لهم انهم قتل الناس جميعاً مراغمة برمتها هية ولا انهم قتلهم لانهم أهل الفساد الذين استمقناهم الله لانه (انما جزاء الذين) يقطعون الطريق كأنهم (يحاربون الله ورسوله) لانهم اياهم ان باصلاح الأرض (و) هؤلاء (يسعون في الأرض فساداً أن يقتلوا) من غير قطع ولا صلب ان افردوا القتل (أو يصابوا) بعد القتل وقيل أحياء ان قتلوا وأخذوا المال (أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف) أي من جانبيين مختلفين ان أخذوا المال ولم يقتلوا (أو ينفوا من الأرض) بحيث لا يستقروا بمكان ان اقتصر واعي الخويف فأول التقسيم (ذلك) الجزء ليس بجزائهم بالحقيقة بل هو غاية انه (لهم عزي) أي هو ان وفضيحة (في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب عظيم) هو جزاؤهم بالحقيقة لكنه لما سقط بحدود الدنيا اذا اقيمت سمي بجزائهم وحصر فيه وجعل جزاء جميعهم (الا الذين تابوا) من قطع الطريق (من قبل ان تقدر وعاء عليهم) فان ذلك يسقط حدودهم والعذاب الاخرى أيضاً وان ترددتم في ذلك اعظم جرمهم (فاعلموا ان الله غفور رحيم) لكن لا يسقط حق الخلق فيقتلون قصاصاً ويغرمون المال هـ اذا كانوا مسايين وأما المشركون فاذا آمنوا وتابوا عن القطع قبل القدرة عليهم سقط عنهم الجميع فاذا كان هـ هذا جزاء قاطع طريق الدنيا فقاطع طريق الآخرة وجزاؤه اقطع لانه المحارب الحقيقي لله ورسوله من كل وجه بل من عصي الله في خاصة نفسه ففيه نوع محاربة الله ورسوله (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم اتقاء محاربه ولو بمعاصي تخصكم (اتقوا الله) أن تضيعوا حقاً من حقوقه فانه قاطع لمحبة موجب لمحاربه ولا يتم الا بوسيلة محبته (و) لذلك (ابتغوا اليه الوسيلة) من الاعتقادات الصحيحة والاخلاق النافلة والاعمال الصالحة ولا تتم الا بمجاهدة النفس (و) لذلك (جاهدوا) أنفسكم مستقرة (في سبيله) لا بطريق الرهبانية (اعلمكم تفعلون) أي راجين فلاحكم ولا فلاح بالمال ولا يصلح للوسيلة الى الله تعالى حتى انه لا يقيد النجاة (ان الذين كفروا لو ان لهم ما في الأرض) من الاموال وغيرها (جميعاً ومثله) مضموماً (معهم) جاؤا به (ليقتدوا به) فيختصوا (من عذاب يوم القيامة ما قبل منهم) لا يقيدهم تخفيفاً بل (لهم عذاب أليم) كان لهم من قبل الفداء ولم يكن فداؤهم لنيل الفلاح بل غاية لهم أنهم (يريدون ان يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها) بهذا السبب ولا غيره (و) ليس لهم سبب من الاسباب يدفعه حينئذ من الاحيان بل (لهم عذاب مقيم) أي دائم (و) ليس هذا هو ان المال بحيث يهون العذاب على قاطع الطريق لاجله فانه يقطع فيه أشرف أعضاء السارق اذ (السارق) وان كان دون قاطع الطريق في القوة (والسارقة) وان كانت أضف منه يستحق ان قطع الكف (فاقطعوا أيديهم هـ)

قواهم شطت الداراي بعدت
(قوله تمارونه) أي تجادلونه
وتعروونه تجردونه
وتستخرجون غصبه من
سريت النافسة اذا حلتها
واستخرجت لبنها (قوله
عز وجل تخسروا الميزان)
أي تنقصوا الوزن وقرئت
لا تخسروا الميزان بفتح
الهاء ومعناه لا تخسروا
الذواب الموزون يوم
القيامة (قوله عز وجل
تمنون) من الفتي وهو الماء
الغليظ الذي يكون منه
الولد وقوله يعني أي يقدر

اى الكف من يمينه ما اطلق عليه اليد اقيامها بافعها وجمعها لان اليدين اقوتهم اقامة
 مقام اليدين وانما امر بقطعها (جزا بما كتب) بقطع الآلة الكاسية (نكالا) اى عقوبة
 (من الله) على فعل السرقة المنهى عنه من جهة لافى مقابلة اتلاف المال فانه غير السرقة
 فذلك لا يسطر بغير المال بخلاف العفو عن المال ولا يلى فيه لعزة السارق (والله عزيز)
 لا يلى مع عزته الموجبة لامتنال امره عزته من دونه وكيف يخالف أمره وهو (حكيم) يحتل
 أمر نظام العالم بخالفه أمره اذ فيه نفع عام للخلائق ولا يفسد في مقابلة ضرر السارق على
 ان له فيه نفع لانه يكون سببا للتوبة (فن تاب) اى رجع الى الله لو (من بعد ظلم) مثل هذا
 الظلم العظيم (وأصلح) بالخروج عن التبعات (فان الله يتوب عليه) اى يرجع عليه بالتوفيق
 للخيرات (ان الله غفور رحيم) ولا يستبعد من الله تعالى ذلك اذ لا تصرف الكمال في الكل
 (ألم تعلم أن الله له ملك السموات والارض) يتصرف فيها بالاصلاح والخذلان لانه لا رادة
 ظهوره بالجلال والجمال على وجه الكمال (يعذب من يشاء ويغفر لمن يشاء) لا مانع له من
 الظهور بالجلال بعد الظهور بالجلال وبالعكس اذ (الله على كل شئ قدير) ثم أشار الى ان
 المذكور في حق السعاة بالفساد في الارض وفي معناهم الزناة وفي حق السراق حدود الله
 وحق الرسول ان يقيمهم من غير مبالاة بكفر من يسارع الى الكفر بهم افعال (يا أيها
 الرسول) الذي شأنه القيام بأمر المرسل من غير مبالاة أحد (لا يحزنك الذين يسارعون) الى
 الوقوع (في الكفر) بما تقيم من الحدود (من) المنافقين (الذين قالوا آمنا بافواههم) ثم
 وليست متعلق الايمان (ولم تؤمن قلوبهم) وهى متعلق الايمان فغايتهم انهم يكفرون
 باللسان أيضا لا تبالي مع سبق كفرهم (ومن) عوام (الذين هادوا) روى ان شريقتين محصنتين
 زينا فكريهما فارقا رسولهما مع رهط الى قريظة ليسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عنهما وقالوا ان أمركم بالجلد والتخميم اى تسخير الوجه بالفحم فاقبلوا وان أمركم بالرجم فلا
 فجعل عليه السلام عبد الله بن صوريا حكيمه وبينهم وقال له أنشدك الله الذى لا اله الا هو
 الذى فاق البحر لموسى ورفع فوقكم الطور وأنجاكم وأغرق آل فرعون والذى أنزل عليكم
 كتابه وحلاله وحرامه فهل تجد فيه الرجم على من أحسن قال نعم فوثبوا عليه فقال خفت ان
 كذبت ان ينزل علينا العذاب فامر عليه السلام برجمهم فاجتمعوا عند باب المسجد وكيف
 يحزنك قولهم وغايتهم انهم (سماعون لا يكذب) اى للحكم الكذب عن يقرب منك فان
 ترددوا في قوله لم اظهور العداء بينك وبينهم فهم (سماعون اقوم آخري) اى اقول
 قوم آخري لا يتوهمون فيهم عداوتك لانهم (لم يأتوك) فلا يعلمون انهم من شدة عداوتهم
 لك (يحرفون الكلام) اى كلم التوراة في الاحكام (من بعد مواضعه) كما فعلوا
 في نعوتك (يقولون) لمن أرسلوه اليك من عوامهم (ان اوتيتهم هذا) الذى نقول لكم
 (نخذوه) أى فاقبلوه (وان لم تؤتوه فاحذروا) من قبوله وقد ظهر كذبهم من قول عبد الله بن
 صوريا فكان حقهم الرجوع عنه بعد ظهوره لكن أراد الله فتنهم بالتعذيب الابدى (ومن)

ويخلق (قوله عز وجل
 تورون) اى تستخرجون
 النار بقدر حكم من الزنود
 (قوله عز وجل تدهن)
 تنافق والادهان النفاق
 وترك المناصحة والصدق
 (قوله عز وجل تراث) اى
 ميراث

• (باب التاء المكسورة)
 (قوله عز وجل تلقاه اصحاب
 النار) اى تجاء اهل النار
 ونحو اهل النار وكذلك
 تلقاء مدين تجاء مدين
 وقوله من تلقاء نفسه اى من
 عند نفسه (قوله عز وجل
 تبيان) أى تفهال من البيان

يرد الله فتنته فلن تملك له من الله شيئا) في دفعها وهي انما تندفع بطهارة القلب في الدنيا ولا يمكن
(اولئك) البعداء في الضلال بعد ظهور كذبهم (الذين لم يرد الله أن يطهر قلوبهم) فكيف
تندفع عنهم فتنة الله بالعذاب الابدي بل (الهم في الدنيا اخرى) أي هو ان يأخذ الجزية
صاغرين لاستبكارهم على الله (ولهم في الآخرة عذاب عظيم) وكيف لا يعظم عذابهم وهم
(سماعون للكذب) بعد ظهور كذبهم مع انهم قد علموا من الخبرين انهم (أكلون السمحت) على
تحريف الكتاب (فان جاؤك) أي السماعون للكذب من أكلهم السمحت (فاحكم بينهم) ان
شدت لانهم اتخذوك حكاما أو أعرض عنهم) لانهم يسارعون الى الكفر بحكمك (وان تعرض
عنهم فان يضروك شيئا) بنسبة الجهل اليك (وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط) بالعدل الذي
في كتابهم وكتابك لا بما سمعوا من الكذب من أكلة السمحت ولا تنقيتهم لان الله تعالى
يدفعها عنك (ان الله يحب المقسطين) وهذا التحخير في أهل الحرب وأما أهل الذمة فيجب
الحكم لالتزامهم احكامنا (وكيف يحكمونك) أي كيف يجبرونك الحاكم في حد الزاني
المحصن (وعندهم) لا عندك (التوراة فيها) لا في غيرها في زعمهم (حكم الله) بالعدل (ثم) كيف
(يتولون) عن حكمك (من بعد ذلك) الانقياد لك المشعر بتجويزهم الفسخ (و) اذا لم ينقادوا
لحكم التوراة ولا لحكمك علم انه (ما اولئك بالمومنين) بالتوراة ولا بك لان عدم انقيادهم
لم يكن مع الاقرار بحكمهم بل مع الانكار لما في التوراة أيضا ولا وجه له لانه انما ينكر
الشيء اما لانه لم ينزل من الله أو لانه لا دليل فيه أو لوجود الشبهة أو لمخالفة جهور العقلاء
أو لاختصاصه بطائفة دون اخرى ولم يكن في التوراة شيء من ذلك (انا أنزلنا التوراة فيها
هدى) ذكر الدلائل (ونور) رفع الشبهة (يحكم بها النبيون) الذين هم أعقل الناس (الذين
أسلموا) أي انقادوا لحكم التوراة لا الذين نسخوا بعض احكامها (للذين هادوا) لا لمن يأتي
بعدهم (و) لم يختص به الانبياء بل يحكم به (الربانيون) أي الاولياء (والاحبار) أي العلماء ولم
يكن حكمهم بما حرفوه بل (بما استحفظوا) أي أمروا بحفظه عن التحريف لكونه (من
كتاب الله) وكيف يحرفونه وكانوا مانعين من التحريف اذ كانوا (عليه شهداء) فان انكروا
ما اتفق عليه هؤلاء من خشية الناس (فلا تخشوا الناس واخشوا) ليس خشية الناس
الامن فوات الرشا (لا تشتروا) أي لا تستبدلوا (بآياتي ثمنا قليلا) انحكموا بالتحريف على انه
حكم الله (ومن لم يحكم بما أنزل الله) وحكم بالتحريف على انه الذي أنزله الله (فاولئك هم
الكافرون) وقد حكموا بخلاف ما أنزل الله اذا أخذوا بقتل واحد من بني النضير على بني
قريظة دية اثنين وهي قتل اثنين بواحد وفقوا عيين من بني قريظة لعين من بني النضير
(و) قد (كتبنا عليهم فيها) أي في التوراة (ان النفس بالنفس) فديتهم ادية الواحدة (والعين
بالعين) ولا يتأق في الانف (و) لذلك أخذوا (الانف بالافو) مع اتيانه في الاذن والسن
أخذوا (الاذن بالاذن والسن بالسن) لم يوسعوا الجروح على المفضول بل قالوا (الجروح

قال ابو محمد ليس في الكلام
مصدر على وزن تفعال
مكسور التاء الاحرفان
وهما قبيان وتلقا فانهما
مصدران جا آ بكسر التاء
واما الاء التي ليست
بمصادر على هذا الوزن
فمخوفات وتجفاف وتبرك
اسم موضع فهي مكسورة
التاء وسائر المصادر مما
يجي على هذا المثال فهو
مفتوح التاء نحو تمشاء
وترماء وما أشبه ذلك

قوله قال ابو محمد الى قوله
وما أشبه ذلك كتب عليه
في النسخة التي بابي ناليس
من الاصل اه مصحح

(فصاح) على ان الفضل غير منضبط بالنسبة بل فضل الفاضل معفو عنه كأنه متصدق به
 (فن تصدق به) فعفا عن الجاني (فهو كفارة له) أي لذنب المجنى عليه كما يحصى ذنوب الجاني
 في حق نفسه فهذا ما أنزل الله (ومن لم يحكم بما أنزل الله) بل أخذ الزائد من المنصوص للفاضل
 (فأولئك) وإن راعوا الفضل (هم الظالمون) لأنهم حكموا بخلاف حكم الله العدل (واقفين)
 أي اتبعنا هؤلاء الظالمين غالباً (على آثارهم) لرفع تلك الآثار الظالمة (بعيسى) لا على أنه الله
 يحكم بخلاف حكم الله بل على أنه موصوف بوصف (ابن سريم) وهو وان نسخ بعض أحكام
 التوراة كان (مصدقاً لما بين يديه) أي للحكم السابق عليه (من التوراة) بأنه حكم الله في ذلك
 العصر (و) انما لم يحكم بما فيه الانا (آتياء الانجيل) وهو مثل التوراة من حيث ما (فيه
 هدى ونور) لم يكن نسخه تكذيباً له بل كان (مصدقاً لما بين يديه) أي للحكم الذي نزل
 قبله من حيث أنه كان حكماً قبله (من التوراة) حين لم تنسخ ولم يبق حكم حين نسخ (و) كان
 (هدى) إلى مصالح أهل كل زمان علم به ان المصلحة كانت في زمن موسى الحكم بما
 في التوراة وفي زمن عيسى الحكم بما في الانجيل هذا باعتبار المعاش (و) كان اختلاف
 الحكم (مؤظفة) نافعة (للمتقين) بأن أمر الدنيا ينعكس في الآخرة بمقتضى اختلاف الزمان
 كما اختلفت الاحكام في الدنيا باختلاف الأزمنة (و) لم يكن الحكم بالانجيل مخصوصاً بعيسى
 بل (ليحكم أهل الانجيل بما أنزل الله فيه) لا بما في التوراة وان تساوى في الهدى ولكنه لم
 يبق هدى بعد النسخ حتى صار الحاكماً به كما بخلاف ما أنزل الله (ومن لم يحكم بما أنزل الله)
 على رسوله فانهم وان حكموا بما أنزل الله على من قبله (فأولئك هم الفاسقون) أي الخارجون
 عن حكم الله اذ لا عبرة بالنسخ ثم أشار إلى ان الانجيل وان نسخ التوراة فهو منسوخ بكتابك
 كما توراة في بعض الاحكام التي لم تنسخ في الانجيل فقال (وأولئك) من مقام عظمة (الملك)
 يأتمل الرسل (الكتاب) الكامل الذي لا يستحق غيره ان يسمى كتاباً (بالحق) أي بالحكم
 الثابت الذي لا ينسخ بكتاب بعده إلى يوم القيامة لا شمله على مصالح زمانك ومصالح الأزمنة
 الآتية إلى يوم القيامة ولكن لم يطل مصالحه مصالح التوراة والانجيل فيما تقدم بل كان
 (مصدقاً لما بين يديه من) مصالح (الكتاب) السابق عليه (و) لم يعلم صدق هذا الكتاب من
 موافقة تلك الكتب حتى يدل نسخه لها على كذبه بل كان هذا (مهمناً عليه) أي شاهداً على
 صدقه لا يجازيه دونها واذا كان حكمه ثابتاً إلى يوم القيامة ولم يبق مصالح الكتابين مصالح
 في هذا العصر (فاحكم بينهم بما أنزل الله) اليك (ولا تتبع) ما في كتبهم اذ صارت بعد النسخ
 أحكامها (أهواءهم) تصرفك (عما جاءك من الحق) الذي لا ينسخ وانما صارت الآن
 أهواءهم اذ (لكل) من أهل عصر (جعلنا منكم شرعة) أي طريقة موصلة إلى الله
 (ومنهاجاً) أي طريقاً واضحاً إلى مصالحهم (و) ليس هذا بطريق البدء بل بطريق
 الابتلاء فانه (لو شاء الله ل جعلكم) بأهل الاعصار (أمة واحدة) متفقة على ملة (ولكن)
 جعلكم أمة مختلفة (ليبلوكم فيما آتاكم) من الشرائع المختلفة هل تنزكون ما ألفتتم منها ما

(قوله عز وجل تسع آيات
 بينات) خروج يده بيضاء
 من غيبر سواء من غير
 برص والعصا والسنون
 ونقص من الثمرات
 والطوفان والجراد
 والقمل والضفادع والدم
 (قوله عز وجل والتين
 والزيتون) هما جبلان
 بالشاء ينتبان التين
 والزيتون يقال هما
 طور سيناء وطور زينا
 بالسريانية ويروى عن

أحدث بعدها أم لا ولم يفعل ذلك بطريق التحكم بل راعى فيها مصالح الأزمنة (فاستيقوا)
 أي قابضوا الشرائع (الخيرات) بلا تردد من جهة ترك المألوفات ولا عسر في ترك المألوفات
 من حيث اختصاصها بالإيصال إلى الله دون المتجددة بل (إلى الله مرجعكم جميعا) لا إيصال
 الشرائع كلها إليه مادامت باقية وأنتم وان جهلتم فوات ذلك الشرائع الآن فاذا رجعت
 إلى الله (فينبشكم بما كنتم فيه تختلفون) أي بفواته كل شريعة في عصرها (و) يجعل
 بعضها أكمل من بعض حتى يكون غاية الكمال لا يأمرك (أن احكم بينكم بما أنزل الله)
 اليك وان خالف ما ألقوه (و) ليقول لك (لا تتبع أهواءهم) اذ لم يبق لها كمال بعد
 ظهور شرعك (و) لغلبة الأهواء الفاسدة التي لا توافق ما أنزل اليك ولا بما أنزل إليهم
 (احذرهم أن يفتنوك) بالاطماع في إيمانهم المطمع في إيمان اتباعهم فيصرفوك
 (عن بعض ما أنزل الله اليك) في كتابك وكتابهم في الحكم لاجلهم على خصماتهم على خلاف المنزل
 روى أن بعض أسيادهم قالوا اذهبوا بنا إلى محمد صلى الله عليه وسلم اعلنا نقتنه عن دينه فألقوه
 فقالوا يا محمد قد عرفت أنا أخبارا إليهم وديوانا تتبعناك اتبعك اليهود وان يفتننا وبين قومنا
 خصومة تتحاربكم اليك فتقضي لنا عليهم فنصدقك فانزل الله عز وجل هذه الآية (فان تولوا)
 عن الإيمان لتوليكم عن قنتمهم (فاعلم أنما يريد الله أن يصيبهم) بالأهلاك الكلى (بعض
 ذنوبهم) وهو أن يقتنوك عن بعض ما أنزل الله اليك ولا هلاكهم دينهم بتعريف كتابهم
 (وان كثير من الناس) وان لم يحرفوا كتابهم (لفاسقون) أي خارجون عن حكمه كتمضيهم
 بنى النضير على بنى قريظة في باب القتل وهو في طلب الحكم منك مثلهم (أ) يقتنوك
 عن بعض ما أنزل الله (حكم الجاهلية يبعثون) منك كأنهم يرونه أحسن الأحكام
 (ومن أحسن من الله حكما) وان خالف أهواء المحكوم عليهم لئلا يسهل (لقوم)
 يوقنون) أي يتظرون بنظر اليقين إلى العواقب (يا أيها الذين آمنوا) اذا كان يؤدد
 أهل الكتاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم لقصد افتقانه عن بعض ما أنزل الله مع
 غاية كماله فكيف حال من يتوعد إليهم من المؤمنين (لا تأخذوا اليهود والنصارى أولياء)
 كيف وهي بالموافقة من كل وجه فلا تكون مع مخالفة الدين الموجبة أشد العداوة لذلك
 (بعضهم أولياء بعض) للموافقة من جميع الوجوه (ومن يتولهم منهم فانه) وان
 زعم انه مخالف لهم في الدين فهو بدلالة الحال (منهم) لدلائلها على كمال الموافقة ولا يكون
 توليهم للاستهداء بما يسهل مع منهم لانهم ظالمون بالتجريف فلو لم يحرفوا فالموالون لهم
 ظالمون بمواليتهم بعد النهي عنها فليسوا بآيين للهداية (ان الله لا يهدي القوم الظالمين)
 واذا بطر عذر الاستهداء في مواليتهم ظهر المقصود من مواليتهم وهو السلامة
 من شرهم عند غلبتهم (فترى الذين في قلوبهم مرض) أي شك في وعد الله لاظهار دينه
 (يسارعون فيهم) أي في مودتهم دفعا لشرهم عند غلبتهم من غير نظر فيما يلحقهم من الضرر
 في دين الله والضيعة بالنفاق (يقولون) في عذرهم (نخشى أن تصيبنا دائرة) من القتل

مجاهد انه قال تنبشكم
 الذي تأكلون وزيتكم
 الذي تعصرون

(باب الناء المتوحه)

(قوله عز وجل تواب) أجز

على العمل (قوله عز

وجل تفتنوه) أي

ظفرتم بهم (قوله عز وجل

ثقلت في السموات

والارض) يعني الساعة

أي خفي عليها عن أهل

السموات والارض واذا

خفي الشئ ثقل (قوله

عز وجل ثبتهم) أي

حبيسهم يقال ثبتهم عن

فكون الدولة لهم فكن تحفظ عن شرهم ولا يتفكرون في ان الدائرة ربما نصيب من
 بوالوخم من أهل الكتاب (فعسى الله) أي قرب رجاء (أن يأتي بالفتح) أي النصر
 للمؤمنين على أهل الكتاب (أو أمر من عنده) أو يأتيهم بأففة سماوية تهلكهم (فيصحبوا)
 أي المنافقون (على ما أمر وافي أنفسهم) من الشك في ظهور الاسلام (نادمين)
 لاقتضا حهم بالنفاق مع الفر يقين (و) ذلك لانه (يقول الذين آمنوا) لليهود عند تباعد
 المنافقين عنهم (أهل الذين أقسموا بالله جهد أيمانهم انهم لمعكم) وقد تباعدوا عنكم
 فيظهر انهم لم يكونوا مع المؤمنين ولا مع اليهود فيتحقق انه (حبطت أعمالهم) من ترددهم
 في دين الاسلام ودين اليهود جميعا (فأصبحوا خاسرين) في الدنيا انظر نفاقهم عند الكل
 وفي الآخرة اذ لم يبق لهم ثواب لاعلى تقدير صحة دين الاسلام ولا على تقدير صحة دين اليهود
 ثم أشار الى انه عز وجل كماله لك هذا الدين بدائرة لا يملك بارئها فظاهره فضا لا عن النفاق
 فقال (يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه) لم يكن ارتداده سبب هلاك هذا الدين
 (فوفى بأقلى الله) لظهاره (بقوم) من أهل الكمال بحيث (يحجبهم) قيل معنى محبة الله
 ثأور ورضاه وتوفيقه وانعامه (ويحبوبه) اذ يرون كمالهم منه ومعنى محبة العبد ايتار
 جناحه على ما سواه والمسايرة الى طاعته وطلب مرضاته وفيه اشارة الى أن من ارتد فافغا
 ارتد بغض الله اياه لمحبة له مساواه (أذلة على المؤمنين) الذين يتذللون لله من افراط محبتهم له
 فيجبون محبته ويتذللون لهم (أعزة على الكافرين) المستكبرين على الله كسر التكبرهم
 الذي هو سبب عداوتهم لله وبياعون في كسر عليهم اذ (يجاهدون في سبيل الله) فيضربون
 رقابهم ويأسرون أهلهم وأولادهم وينهبون أموالهم (ولا يخافون لومة لائم) في الجهاد
 بأنه القاء النفس في التهلكة أو قطع رحم الآباء والأولاد والأقارب والمتردون يتذللون
 عند الفر يقين ويجبنون عن الجهاد ويخافون لوم الكفرة (ذلك) المذكور من حب
 الله اياهم وحبهم لله وذاتهم للمؤمنين وعزتهم على الكافرين وجهادهم في سبيل الله وعدم
 مخالفتهم للوم اللوام (فضل الله) الذي فضل به أوليائه اما المحبتان فظاهر وكذا العزة على
 الكفار والجهاد وأما الذلة على المؤمنين فلانه تواضع موجب للرفع وأما عدم خوف
 الملامة فلما فيه من تحقيق المودة مع الله (يؤتيه من يشاء) ممن يريد به مزيدا كرام من
 سعة جوده كيف (والله واسع) جوده لكنه لا يجوده هذه الفضائل على كل أحد لانه
 (عليم) وقد علم ان هؤلاء أحق بالمزيد ولما نسي عن موالاته اليهود والنصارى أشار الى من
 يمين لالموالاته فقال (انما وائكم الله) المقيض عليكم كل خير (ورسوله) الذي هو واسطة
 النفيض (والذين آمنوا) المعينون في موالاته ورسوله بأفعالهم لانهم (الذين يقيمون
 الصلوة) التي هي أجمع العبادات البدنية (ويؤتون الزكاة) القاطعة محبة المال الجالب
 للشهوات (وهم راكعون) أي متذللون غير معجبين فان رؤيتهم تؤثر فيهم بوالهم بالعون
 في موالاته ورسوله (و) لا ينبغي لمن بوالهم ان يخاف شر الغير فان (من يتول الله) المفيض

الامر ان يحبه عنه (قوله
 تعالى غود) فعول من التمد
 وهو الماء القليل ومن
 جعله اسم قبيلة أو أرض
 لم يصرفه ومن جعله اسم
 حتى أبواب صرفه لانه مذكر
 (قوله عز وجل الثرى) أى
 التراب الندى وهو الذى
 الذى تحت الظاهر ومن
 وجهه الأرض (ثاني
 عطفه) أى عادلا جانب به
 والعطف الجانب يعنى
 معرضاته كبر (قوله عز
 وجل ثاوي) أى مقبلا
 (قوله تعالى ثلاث عورات)

للقوة والنصر (ورسوله) المستفيض منه لهما (والذين آمنوا) الموعود لهم بما كان
من حزب الله وهو وان صار مغلوبا حينئذ عاقبة الغلبة له (فان حزب الله هم الغالبون)
في العاقبة ثم أشار الى أن موالاته غيرهم ان كانت لجر نفع فضررها أعظم وان كانت لدفع
ضررها فالضرر الحاصل به الابنى بالمدفوع فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى إيمانكم
حفظ تعظيم دينكم ولا تحفظ في موالاته غير من ذكر (لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم)
الذي هو رأس مالكم كما اتاكم الذي به انتظام معاشكم ومعادكم وهو من أطاع عاداتكم الابدية
وسبب قربكم من ربكم ومواصلته (هزوا) أي شيئا مستخفا (و) بالغوا في الاستخفاف
به حتى لعبوا بقول أهله (لعبا) وذلك مما يخاف سر يانه الى من يؤايلهم لكونه (من الذين
أوتوا الكتاب من قبلكم) مع ان الواجب ان لا يياي اليهم لان وجوده منهم (و) من
(الكفار) بالسوية من حيث انه لا يستند الى دليل ومع ذلك يخاف سر يانه الى من يؤايلهم
من العوام فلا تتخذوهم (أولياء) ان اعتقدتم انكم لا تتأثرون بهم (اتقوا الله) ان
يؤثر فيكم بكم والاتهم التي نهى عنها (ان كنتم مؤمنين) بأن مخالفتهم موجبة لتأثير ما يضر
(و) ان كان مما لا ينبغي ان يؤثر في العقلاء كما أنكم (اذا ناديتهم الى الصلوة) التي هي أكمل
القرابات تداءعيتهم فيه المعاني الشريفة من تعظيم الله باعتبار ذاته وأسمائه وصفاته
وأفعاله ومن ذكر توحيد به باعتبار ذاته وباعتبار عدم مغايرة أسمائه وصفاته ومن تعظيم
رسوله باعتبار قيامه بمصالح المعاش والمعاد ومن الصلوة من حيث هي وصف له ما بين العبد
وبين الله ومن حيث افادتهم الى الدرجات ومن تعظيم مقصده وهو الفلاح في الظاهر
والباطن وما هو غاية مقصده من القرب من الله باعتبار عظمة ظاهره وباطنه ومن الوصول
الى توحيد الحقيقى (اتخذوها هزا وادعيا) يقولون من أين لك صياح كصياح العير (ذلك)
الاستهزاء بمثل هذه الامور (بأنهم قوم لا يعقلون) فكيف يياي له وان كان من أهل الكتاب
(قل يا أهل الكتاب) العالمين بالنقاى والكلمات التي يستحق على تحقها وفقدانها الاستهزاء
(هل تنقمون) أي تصيبون بالاستهزاء (منا) لنقص فينا وكل فيكم قد فاتنا (الآن آمننا
بالله) وهو رأس الكلمات (وما أنزل اليها) وهو أصل الاعتقادات والاعمال والاخلاق
والاحوال والمقامات (وما أنزل من قبل) وهو يشهد لما أنزل علينا فجعلتم هذه الامور
نقاى موجبة للاستهزاء (وأن أكثركم فاسقون) أي خارجون عن جميع ماذ كر لدعوة
الولد والاتحاد بعبسى أو كونه ثالث ثلاثة وكفركم بما أنزل اليها ونحرية فيكم لما أنزل اليكم
فجعلتم هذه الامور كالتي يستهزئ من انصف بها من فاتته وهذا الانتقام بالحقيقة مقبول
عليكم (قل هل أنبئكم بشر من ذلك) الانتقام الذي لنا أن نتقم به منكم ان انتقمتم به منا
(منوبة) أي انتقاما لنا منكم ثابتا (عند الله) غير قابل للقلب عينا مشوبة (من اعنه الله)
أي أبعد من رحمة منكم (و) لم يقتصر عليه بل (غضب) مع ذلك (عليه) فأعد له العذاب
الشديد الخالد (و) لم يقتصر عليه بل عذبهم في الدنيا أيضا بالسخاذ (جعل منهم القردة

أي ثلاثة أوقات من أوقات
العورة (قوله عز وجل
ما قبل) أي مضى (قوله
تعالى تبارك) أي متدافعا
ويقول تعالى تبارك
قول النبي صلى الله عليه
وسلم أحب الأعمال الى الله
عز وجل الحج والعمرة
التيسية والحج اسالة الدماء
من الذبح والنحر
(باب الشاء المضمومة)

(قوله عز وجل ثبات) أي
جماعات في تفرقة أي حلقة
حلقة كل جماعة منها ثبته

والخنازير) وهم أصحاب السبت والمائدة (و) جعل منهم (عبد الطاغوت) أي عباد العجل
فنحن ان كنا نراهم اذ كرم فلا شك ان (أولئك) البعداء في مراتب الشر (شر مكانا) أي منزلة
منها كيف (و) هم (أضل عن سواء السبيل) الموصل الى الخير (و) من علامات كمال شرهم
وضلالهم انهم (اذا جاؤكم قالوا آمنا) اظهروا للايمان أول النهار ولا يكفروا آخره للتشكيك
على المسايين (وقد دخلوا بالكفر) من قصد التشكيك على المسايين (وهم قد خروا جوا به)
مستمرين عليه فان كان هذا الدين باطلا عندهم قالهم تلبسوا به وان كان حقا قالهم
تلبسوا على المسايين وهذا الشر والضللال مما يدل عليه ظاهرهم (والله أعلم بما كانوا
يكتمون) مما يوجب تجاوزهم نهاية الشر والضللال (و) من دلائل الشر والضللال فيهم أنك
(تري كثيرا منهم يسارعون) من غير مبالاة من الله ولا من الناس مستغرقين (في الانم) أي
المعصية المخصوصة بأنفسهم (و) لا يقتصرون عليه بل يسارعون في (العدوان) أي الظلم
أيضا لاجل أنفسهم (و) لاجل غيرهم من (أكلهم السحت) أي الرشوة (لبئس ما كانوا
يعملون) من الجمع بين الكفر والتلبس على المؤمنين وبين المعاصي المخصوصة والمظالم من
أجل أنفسهم ومن أجل من أكلوا منهم الرشوة ولا يختص هذا بجهالهم وحكامهم وانباء
الدنيا منهم بل يشاركهم فيها زهادهم وعلماءهم فان لم يفعلوا بأنفسهم فهل يبنونهم مع قدرتهم
عليه (لولا) أي هلا (ينهاهم الربانيون) أي الرهبان (والاحبار) أي العلماء (عن) افعالهم
الظاهرة مثل (قولهم الانم) كدعوة الولد والقول بالاتحاد أو بثالث ثلاثة واطهار الايمان
بطريق الميكر وتحريف الكتاب والاستهزاء بالدين (وأكلهم السحت) أي الرشوة المفسدة
أمر العالم كله (لبئس ما كانوا يصنعون) من ترهيبهم وتعلمهم لغير دين الله (و) لم يقتصروا في
ذلك على السكوت بل قال فتخاص بن عازوراء بحضور جماعة رضوا بقوله فكانه (قالت
اليهود) كلهم ما لا يصح في حق الله حقيقة ولا مجازا (يد الله مغلولة) وأرادوا مقبوضة حين
قبض الله عنهم الرزق قال الله عز وجل في الرد عليهم (غاث أيديهم) حقيقة في الآخرة
ومجازا في الدنيا لاتصافهم بغاية البخل (ولعنوا) أي ابعدها عن الرحمة فلا يوفقون للتوبة
(بما قالوا) من الكلمة الشنيعة التي لاتصح في حق الله حقيقة ولا مجازا اذ لا تحل من جنابه
أصلا (بل يدها) أي اسماءه المتقابلة في القبض (مبسوطتان) بأنواع العطايا المختلفة
والتقابل بين اسمائه حصل التقابل بين الحوادث حتى صار عطاء قوم حزنا لا آخرين وهو
لا يبالى بهم بل (يتفق كيف يشاء) فيصير الخير في حق قوم شرا في حق آخرين (و) لذلك
(ليزيدن كثيرا منهم ما أنزل اليك من ربك) من جوامع الخبرات (طغيانا) أي عدوانا على
الناس (وكفرا) في أنفسهم بعد كفرهم وطغيانهم بالتحريف وأخذ الرشوة أولا (و) لا
يختص هذا بكتابك بل (ألقينا بينهم) باختلافهم في كتابهم (العداوة) في الظاهر (والبغضاء)
في الباطن ولم يرتفعوا بكتابك الا في لرفعهما بل استمر مع الزيادة (الي يوم القيامة) لكن
لم يؤثر فيكم مع الزيادة وقد أثر فيما بينهم بدونها اذ (كلما أودوا نارا) في قلوب الخلق من

(قوله عز وجل ثعبان)
أي حية عظيمة الجسم
(قوله عز وجل ثمر) جمع
ثمر ويقال الثمر بضم
الهمزة المال والتمر بفتح
الهمزة جمع ثمرة من الثمر
المأكول (قوله عز وجل
ثبور) أي هلاك وقوله
عز وجل دعوا هذالك
ثبورا أي صاحوا
واهلاكا (قوله تعالى
ثقفوا) أخذوا وظفر
بهم (قوله عز وجل ثلة) أي
جماعة (قوله عز وجل ثوب)

الغضب (للحرب أطفأها الله) بأخلاقك (و) لا ينقطعون برؤية اطفاء الله نارهم بل لا يزالون
 (يسعون في الارض فسادا) بالقاء الشبه (و) ليكن لا يؤثر سعيهم اذ (الله لا يحب المفسدين)
 ولذلك ضيق عليهم فضيق الرزق عليهم ليس من بخل الله بل من كفرهم ومساوئهم الى البكاثر
 (ولو أن أهل الكتاب آمنوا واتقوا) مباشرة البكاثر (لكفرنا عنهم سيئاتهم) أي صغائرهم
 فلا يبقى لهم معصية تكون سببا لقبض الرزق عليهم (ولا ندخلناهم) في غاية السعة كانهم الآن
 في (جنات النعيم) وسندخلهم فيها بلا عذاب وهذا بمجرد الايمان وترك البكاثر (ولو أنهم)
 مع ذلك (أقاموا التوراة والانجيل وما أنزل اليهم من ربهم) فعملوا بجميع ما فيها مما لم ينسخ
 (لا) (كأول) من ثمار بسايتهم ما ينتثر عليهم (من فوقهم و) ما يلقطون (من تحت أرجلهم)
 من غاية كثرتهم ومن الرزق المعنوي الهبات السماوية من فوقهم وأجور الاعمال الصالحة
 من تحت أرجلهم هذا الوافقوا على اقامتها لكنهم لا يتفقون بل غايتهم أنه وجد (منهم أمة)
 أي طائفة (مقتصدة) غير غالبة ولا مقصرة وهم الذين آمنوا بمحمد (و) لو كثرت هذه
 الطائفة أيضا لمصل ذلك أيضا لكن (كثير منهم ساء ما يعملون) فضلا عن مجرد الايمان
 واجتناب البكاثر فـ لا عن اقامة الكتب الالهية ولا كثرة مساوي الاكثرين مع عجز الامة
 المقتصدة عن ارشادهم احتج الى ارسال الرسول اليهم (يا أيها الرسول) الذي أرسل لبيان
 المساوي لتجنب (بلغ ما أنزل اليك من ربك) مما يفصل مساوئهم (وان لم تفعل) ما تؤمر به
 من تبليغ الجميع ستر البعض مساوئهم (فما بلغت رسالته) أي شـ يا أيها الرسل به (و) لا
 تحتمهم في تبليغ مساوئهم اذ (الله يعصمك من) اساءة (الناس) اليك بل لا يهديهم طريق
 الاساءة اليك (ان الله لا يهدي القوم الكافرين) طريق الاساءة اليك ثم أمره بتبليغ ما هو أشد
 عليهم من بين مساوئهم فقال (قل يا أهل الكتاب) الزاعمين انهم الكاملون في أمر الدين
 المكملون فيه الناس (استمعوا لشي) فضلا عن الكمال والتكميل ولا يخصـ لانكم (حتى
 تقيموا التوراة والانجيل وما أنزل اليكم من ربكم) من سائر الكتب السماوية فتمـ ملوا
 بكل ما فيها وتكملوا الناس بها ولـ كنتم كافرين بأكثر ما أنزل اليكم فلم تستمعوا لشي
 مما أنتم فضلاء لم تقوه (و) ستمتكون أقامة ما كانوا يقيمونه من التوراة بسبب هذا
 القول فانه والله (ليزيدن كثيرا منهم ما أنزل اليك من ربك) فضلا عن مثل هذا القول
 (طغيانا) على كتابهم بالتحريف (وكفرا) بما فيه من نعوتك واذا بالغت في تبليغ ما أنزل
 اليك فرأيت مزيد طغيانهم وكفرهم (ولا تأمن) أي فلا تحزن (على القوم الكافرين) اغاية
 خبتهم في ذواتهم وانما تحزن على ما كان قابلا لازالة الخبث عنه وليس ارسالك لازالة
 ما لا يمكن ازالته بل انما امتنع اسوء اختيارهم مع انه يمكن في ذاته كما قال (ان الذين آمنوا)
 بالاسان (والذين هادوا) وان كان لهم ماذكر من الفضائل (والصابون) كذلك وان كانوا
 أفضل منهم (والنصارى) وان قيل فيهم ان الله هو المسيح أو انه ثالث ثلاثة (من آمن بالله)
 منهم بقلبه (واليوم الآخر) الداعي للايمان بالله (و) دل عليهم بان (عمل صالحا) بمقتضى

أي جوري الكفار

• (باب الثناء المكسورة)

(قوله تعالى ثيابك فطهر)
 فيه خمسة أقوال قال
 القراء معناه وعمالك فأصلح
 وقال غيره معناه قلبك
 فطهر فكفي بالثياب عن
 القاب وقال ابن عباس
 معناه لا تمكن غادرا فان
 الغادر دنس الثياب وقال
 ابن سيرين معناه اغسل
 ثيابك بالماء وقال غيره
 وثيابك فقصير فان تقصير
 الثياب طهر لها

الكتب الالهية (فلا خوف عليهم) من كفرهم ومساوئهم السابقة (ولا هم يحزنون) على ما فاتهم من الاعمال الصالحة حال الكفر فانه يدل الله سبحانه عليهم حسنات ويدل على قابليتهم لازالة الخبث عنهم اعطاؤهم الميثاق بذلك (لقد اخذنا ميثاق بني اسرائيل) بازائه (و) يدل على امتناعهم من سوء اختيارهم أنا (أرسلنا اليهم رسلا) كثيرين كل واحد منهم أعقل أهل زمانه وأولى باتباع قوله فن غابة خبثهم لم يقبلوا قول أحد منهم لانهم كانوا يدعون الى ترجيح أمر العقل والشرع على الهوى الغالب عليهم بل (كلما جاءهم رسول بما لا تهوى أنفسهم) مع ان وضع الرسالة الدعوة الى مخالفتهم ترجيح العقل والشرع عليه (فريقا كذبوا) مع ظهور دلائل صدقهم (وفريقا يقتلون) بعد التكذيب سدد الدعوتهم الى ما يخالف أهويتهم (و) انما اجتروا على ذلك لانهم (حبوا ألا تكون) في تكذيبهم وقتلهم (فتنة) أي ابتلاء بقصد ذيب مع أنهم قد رأوا آثار المكذبين قبلهم وسمعوا اخبارهم (فعموا وصرخوا) من غاية خبثهم (ثم) أي بعد هذا العمى والصمم (تاب الله عليهم) بالتوفيق للايمان بعيسى فابصرهم آياته الفعلية وسمعهم آياته القولية (ثم) أي بعد هذا الابصار والاسماع والتوفيق للايمان بعيسى (عموا) عن رؤية المعجزات الفعلية لمحمد صلى الله عليه وسلم (وصموا) عن المعجزات القولية لاجمعهم اذا آمن النجاشي وأصحابه بل (كثير منهم و) هم وان لبسوا على العامة بانصافهم مع عيسى لا يمكنهم التلميس على الله ان (الله بصير بما يعملون) ثم أشار الى أن عماءهم وصمهم كان قبل محي محمد صلى الله عليه وسلم بما قالوا في عيسى عليه السلام (لقد كفر الذين قالوا ان الله اتحد لاهوته بناسوت عيسى فكأنهم قالوا (هو المسيح) وان قالوا انه من حيث ناسوته (ابن مريم) فعموا عما في عيسى من امارات الحدث (و) صموا من مقالاته ان (قال المسيح بابني اسرائيل) أي يا أولاد المسمى بالعبادة لله (اعبدوا الله) ولم يقل اعبدوني ثم صرح بقوله (ربي) قاعا لمادة توهم الاتحاد ولو بقيت الربوبية مع الاتحاد فلا بد من الفرق بين الربوبيتين لكنه نفى الفرق بقوله (و ربكم) ولو صح هذا الاتحاد في حق عيسى لصح في حق غيره وقت اتحاده به وهو شرك وقد قال عيسى عليه السلام (انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة) ولا يحرم على من قال بأمر جائز وان حرم فلا يجعل مأواه النار فقد قال (وماواه النار) كيف والشرك أعظم وجوه الظلم وقد ثبت بقول عيسى الذي قالوا به فيه (وما للظالمين من أنصار) فلا ينصرهم عيسى ولا غيره ولا حجة ولا شبهة يعتد بها ثم أشار الى من شركه أظهر فقال (لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة) والباقيان عيسى ومريم وأحد الاقانيم أو الجواهر الثلاثة الحياة والعلم وروح القدس (وما من اله) في نص الانجيل والتوراة وجميع الكتب السماوية ودلائل العقل والكشف (الا اله واحد) لا يتعدد أفرادا ولا أجزاء (وان لم ينتهوا عما يقولون) بعد ظهور الدلائل القطعية متـ كين بمتشابهات الانجيل (ليمن الذين كفروا منهم) بالدلائل القطعية (عذاب أليم) وان تمسكوا بالمتشابهات مثل عذاب من لا يتسك بشئ (أ)

• (باب الجيم المفتوحة) •
 (قوله عز وجل جهرة)
 أي علانية (قوله جنفا)
 أي ميلا وعدولا عن الحق
 ويقال جنفا على أي مال
 على (قوله الجارذى القريب)
 أي ذى القرابة والجار
 الجنب أي الغريب
 والصاحب بالجنب أي
 الرفيق في السفر وابن
 السبيل الضيف (قوله عز
 وجل الجوارح) أي
 الكواكب يعني الصوائد
 (قوله عز وجل جرحتم) أي
 كسبتم (قوله عز وجل

يكفرون بالقطعيات (فلايتوبون) عن التمسك بالمشابهات بردها (الى) مراد (الله) اذا
 عجزوا عن ردها الى المحكمات (ويستغفرونه) التمسك بالمشابهات في مقابلة القطعيات وهم
 (و) ان آلهوها حتى صارت هيئة راسخة لقلوبهم فلا يعبدون الله سترها بحجوها عن
 القلوب اذ (الله غفور) بل (رحيم) تبديل ظاهرها بنور الصواب ثم أشار الى بطلان التمسك
 بحجراته وكرامات أمه على الهيئتهما بل غايتهما الدلالة على نيوته وولايتهما فقال (ما المسيح)
 المعلوم حدوثه من كونه (ابن مريم) بالخوارق الظاهرة على يديه (الارسل قد خلت) أي
 مضت (من قبله الرسل) أولو الخوارق القاهرة (وأمه) بخوارقها (صديقة) ولو استدل
 بخوارقهما على الهيئتهما عورض بأنهما (كانا يابا كلان الطعام) عن احتياجهما اليه
 (أنظر كيف تبين أهم الآيات) على توحيد الله وبطلان الاتحاد والهيئة عيسى وأمه وبطلان
 شبهاتهم (ثم انظر أني يؤفكون) أي يصرفون الى الاصرار على التمسك بالمشابهات الظاهرة
 البطلان (قل أن عبدون) المسيح وأمه مع انهما عندكم (من) جملة من هو من (دون الله) ولا
 الهيئة لادني ولو جعلتموها من علك ضرا أو نفعا فهم من جملة (ملايكتكم ضرا ولا نفعا)
 بل غايتهما شفاععة من عبدهما أو شكايته من لم يعبد هما (والله هو الصميع) لشفاعتهم
 أو شكايتهما (العليم) بمن يستحق الاجابة من الشفاععة والشكايه ولو جعلتموهن مالهكي
 النفع والضرف فهو غلو (قل يا أهل الكتاب) الذي هو ميزان العدل (لا تغلوا) في تعظيم عيسى
 وأمه فتدخلوا (في دينكم) اعتقادا (غير الحق) بلا دليل عليه مع تظاهر الادلة على خلافه
 (ولا تتبعوا) تلاميذا (أهواء قوم) تمسكوا بخوارقهما على الهيئتهما فان نظروا الى سبقتهم
 فغايتهن انهم (قد ضلوا من قبل و) الى كثرة اتباعهم فغايتهن انهم (أضلوا كثيرا) الى
 تمسكهم بمتشابهات الانجيل فغايتهن انهم (ضلوا عن سواء السبيل) اذ لم يردوها الى المحكمات
 وكيف لا يتركون الغلو وقد أوجب مادونه الالهي (اعن الذين كفروا) وان كانوا (من)
 بني اسرائيل على لسان) من هو دون محمد صلى الله عليه وسلم (داود) قال في حق أهل ايلة
 لما صطادوا في السبت اللهم العنهم واجعلهم آية فسخوا قرده (وعيسى ابن مريم) قال
 في حق أصحاب المائدة اللهم العنهم واجعلهم آية فسخوا خنازير ولم يكن كفرهم مثل
 غلوهم ولا مبدؤهم مثل مبدئهم من ترك القطعيات بالمشابهات بل كان (ذلك) الكفر
 (بما عصوا) بصيد السمك في السبت والتكبر على الفقراء المشاركين في أكل المائدة
 (و) انما افضى عصيانهم الى الكفر لانهم (كانوا يعبدون) وهو انهم (كانوا لا يتناهون)
 اذ انهم (عن منكر فعلوه) فلم يؤاخذوا به فلا يزالون يفعلونه مع النهي (لبئس ما كانوا
 يفعلون) من تكرير المنكر مع النهي وليس كالغلو شبهة واهية مع الدلائل القاطعة
 على خلافه ثم انتهوا انما يتم بحالة النهي وهم انما يتولون من هو أشد غلوا (تري
 كثيرا منهم يتولون الذين كفروا) وقد غلوا في تعظيم الاصنام فهذا التولي ادعى الى الغلو
 من عصيانهم الى الكفر (لبئس ما قدمت لهم أنفسهم) فقصيان الاواين سبب خط الله

جبارين) أي أقوياء عظام
 الاجسام والجبار القهار
 والجبار المسلط كقوله عز
 وجل وما أنت عليهم بجبار
 أي بمسلط والجبار المتكبر
 كقوله ولم يجعلني جبارا
 شقيما والجبار القتال
 كقوله واذا بطشتم بطشتم
 جبارين أي قتالين
 والجبار الطويل من الجمل
 (قوله تعالى جن عليه
 الليل) أي غطي عليه وأظلم
 (قوله تعالى جاعل الليل
 سكا) أي يسكن فيه الناس
 سكون الراحة والشمس

وهذا كانه عين (أن خط الله عليهم) ومسخهم عذاب دنيوي منقطع (وفي العذاب هم خالدون) كيف وقد والوا أعداءهم زعوا الايمان بهم ايعادوا من يؤمن بهم (ولو كانوا يؤمنون بالله) الذي يشرك به أعداؤه (والنبي) أي عيسى الذي يكذبه الأعداء (وما أنزل اليه) فيرجحون ما ألفوا عليه آباءهم (ما اتخذوهم أولياء) ايعادوا بهم أولياءهم فهم وان ادعوا الايمان بهم ليسوا بمؤمنين (ولكن كثير منهم فاسقون) أي خارجون عما ادعوه ويشاركهم اليهود في هذه الموالاة لعداوة المؤمنين (لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا) لايمانهم بعيسى ومحمد عليهم ما السلام (اليهود) لتوحيدهم واقرارهم بنبوته الانبياء (الذين أشركوا) ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا) النصارى لايمانهم بعيسى وانما ايعادونهم لايمانهم بمحمد ولذلك يوالون الكفار سيما (الذين قالوا) لعوامهم تقية (انا نصارى) مع تصديقهم واقرارهم بنبوته محمد صلى الله عليه وسلم فيما بينهم وهم النجاشي وأصحابه رضى الله عنهم فانهم على صرف المودة معهم (ذلك) الصفاء في المودة (بأن منهم قسيسين) يعلمون كمال أمر محمد عليه السلام من كتبهم (ورهبانا) لا يريدون لانفسهم مالا ولا جاها (و) قد ارتاضوا بحيث حسنت اخلاقهم وأقلها (أنهم لا يستكبرون) على آحاد الناس فكيف على أرباب المعجزات والعلم بكمال الشئ مع عدم الصارف عن الميل اليه من العناد والاستكبار موجبا لكمال الميل اليه وهو المودة (و) بكمال قسيسيتهم ورهبانيتهم ومودتهم للكمالات (اذا سمعوا ما أنزل) من الحضرة الجامعة الالهية (الى الرسول) الجامع من الكلام الجامع بحار العلوم الحقيقية مع التبشيز والانتذار بالوجوه الكثيرة الجامعة (ترى أعينهم تفيض) أي تنصب (من الدمع) الحاصل من اجتماع حرارة الحب والخوف مع برد اليقين (مما عرفوا من الحق) من كتابهم فوجدوه أكمل منه وأفضل (يقولون) من عدم استكبارهم (ربنا آمنا) بك وبما أنزلت وبما تجلبت فيه بذاتك وأسمائك وصفاتك وأفعالك على أكمل الوجوه (فا كتبنا مع الشاهدين) لتجلياتك فيه من أمة محمد صلى الله عليه وسلم (وما لنا لا نؤمن بالله) الذي ظهر في العالم والانسان (وما جانا) أي تجلياتك فيه وأسمائك (من) المجالى الكاملة كأنهم أعين (الحق) لانطمع في الرشا والجاه المانعين عنه بل (انطمع) بما يوجب الايمان من (أن يدخلنا ربنا) الذي ربانا بالقسيسة والرهبانية منازل قربه (مع القوم الصالحين) التابعين للقطيعات دون الشبهات الواهية كمشابهات الكتب السماوية (فأتابهم الله بما قالوا) فضلا عن مساعدتهم الباطنة في تدبر كتابه وأعمالهم المرتبة عليه (جنات) من كليات فوائدها هذا الكتاب (تجربى من تحتها الانهار) من جزئيات تلك الفوائد (خالدين فيها) لاتعرض لهم فيها شبهة تزعمهم عنها الاختصاص بها بأهل الحجاب (وذلك جزاء المحسنين) الذين يقرؤون كتاب الله كأنهم يسمعون من الله ثم يجازون بالجنة الحسية بعد الموت (والذين كفروا) أي ستر واعظمة هذا الكتاب (وكذبوا باياتنا) منه ومن سائر المعجزات (أولئك) وان بلغوا حد القسيسية

والقمر حسبنا أي جعلهما
يجريان بحساب مع علوم
عنده (قوله تعالى جاثمين)
بعضهم على بعض وجاثمين
باركين على الركب أيضا
والجنوم للناس والطير
بمغزلة البروك للبعير (قوله
عز وجل جنحو السلم) أي
مالوا الى الصلح (قوله تعالى
جهنم بجهنم) كال
الكل واحد ما يصديه
والجهنم أصل حال الانسان
(جاسوا) أي عاثوا وقتلوا
وكذلك حاسوا وحاسوا
وداسوا (قوله تعالى جنبا)

والرهبانية (أصحاب الخيم) لا يزالون في حرارة الشبهات الى ان يموتوا فيصيروا الى الخيم
الانحوى ثم أشار الى أن من أسباب كفرهم وتكذيبهم ان يعسر على أنفسهم تحليل شئ حرم
في كتابهم فتسخ تحريمه حتى انهم لو اسلموا لا يزال تحريمه من أنفسهم فقال (يا أيها الذين آمنوا)
مقتضى إيمانكم ان لا تغيروا شياً من أحكام دينكم وان كان مغيراً لما تقدم من الأديان
(لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم) أي الأشياء التي ليس فيها حق الغيروهي من جنس
ما أحل الله لكم ولو بالنسخ فان محرمة كقربان الله وتكذيبها (ولا تعتدوا) بمجاوزة
الحلال الى الحرام فاحذروا الشبهات فانه وان لم يكن تكذيباً وكفرافه هو خروج عن محبة
الله (ان الله لا يحب المعتدين) من الاعتداء الذي يكرهه الله كراهة تناول ما نسخ تحريمه
نظراً الى حرمة السابقة فلا تكرر هو اذ لا بل (كلوا مما رزقكم الله) ليتم اعتقادكم بكونه
(حلالاً طيباً) لا يشوبه حرمة (واتقوا الله الذي أنتم به مؤمنون) ان تعارضوا في أحكامه
ولو بكراهة من أنفسكم ويمكن ان يقال لما مدح الترهيب نهى عن الإفراط فيه بتحريم
الذائد من المباحات الشرعية وأشار الى انه اعتداء على النفس والاهل بمنع الحقوق وانه
كما لا يجوز الاعتداء في الترهيب لا يجوز في الترفه فلا يفرط في كل المباحات وان كان حلالاً
بلا شبهة وأمر بتقوى الله في وضع قواعد يخالف قواعد الشرع بل غاية ما يجوز أخذ
معان من علم الشريعة مؤكدة لمقتضاه ثم أشار الى ان تحريم الحلال باليمين ليس بكفر بل
(لا يؤخذكم الله باللغو) أي بفعل شئ وقع بلا قصد (في إيمانكم) ولكن يؤخذكم بماء قد تم
(الإيمان) أي بفعل شئ علمتم به الإيمان فليبقا وثيقاً عن قصد منكم ومع ذلك مؤاخذه
ليست بمجازمة بحيث لا يمكن دفعها (فكفارتها) أي فالحصل المباحية لانه (اطعام عشرة
مساكين) تمليك كل مسكين مداوعة أي حنيفة نصف صاع لانه بمنزلة الامساك عن
الاطعام عشرة أيام العدد الكامل الكاسرة للنفس المجترئة على الله تعالى (من أوسط
ما تطعمون أهليكم) لامن أجود ما تطعمونهم فضلاً عما يخصونه بأنفسكم ولامن اردا
ما تطعمونهم فضلاً عن الذي تعطونه السائل (أو كسوتهم) يعطى كل مسكين ثوباً واحداً
اذا را أو رداه أو قيصاً أو سراويل أو عمامة أو كساء أو نحو ذلك اذ يجزى بسترة العورة ستر
المعصية (أو تحرير رقبة) اذ فيه فك رقبة عن الاثم وشرط الشافعي فيها الايمان بقياسا على
كفارة القتل (فن لم يجد) شيئاً منها (فصيام ثلاثة أيام) لانه لما كان ضيراً بنفسه اكتفى فيه
بأقل الجمع (ذلك) وان قل (كفارة إيمانكم) التي اجترأتم بها على الله تعالى (اذا حلقتم) أي
نقضتم اليمين ويجوز عند ارادته (واحفظوا إيمانكم) عن الخلف اذ لم يكن ما حلقت
عليه خيراً لا يذهب تعظيم اسم الله عن قلوبكم (كذلك) أي مثل هذا البيان الكامل
(بين الله لكم آياته) أي اعلام شرائعه (اعلمكم تشكرون) نعمه بصرفها الى ما خلقته
ومن جانتها صرف اللسان الذي خلق لذكرا لله وتعظيمه الى ذلك فاذا فات صرف بعض ما ملكه

أي غضاو يقال جنياً أي
مجنياً طرياً (قوله عز وجل
جان) أي جنس من الحيات
وجان واحد الجن أيضاً
(قوله عز وجل جلايب)
ملاحف واحد جلاب
(قوله عز وجل الجواب) أي
الحياض يجبي فيها الماء أي
يجمع واحد جابية (قوله
عز وجل الجوارى في البحر
كلاء لام) أي السفن في
البحر كالجبال الواحدة
جارية ومنه قوله عز وجل انا
لما طغى الماء جعلناكم في

الى بعض ما يجب به ليقوم مقام الشكر باللسان اذ به يتم تعظيمه فاذا لم يجد كسر هوى النفس
من أجب له فهو أيضا من تعظيمه فافهم ثم أشار الى سائر ما به تك حرمته الله وحرمته مظاهره
الكاملة مما يكثر فيه الخلاف والى ما نسخ تحايله بتحريمه أو اشتبهه بالحل لال فقال (يا أيها الذين
آمنوا) مقتضى إيمانكم حفظ تعظيم الله وتعظيم أنفسكم وحفظ حرمانه (انما الخمر) وان
حل في بعض المال مقدار ما لا يسر ~~كم~~ ومنها (والميسر) أى القمار وان أشبهه المسابقة
والمناضلة (والانصاب) أى الاصنام المنصوبة للعبادة وان أشبهت المحاريب التى جعلت
علامة للقبلة (والازلام) أى القداح وان أشبهت القرعة (رجس) أى خبيث لان الخمر
تضيع العقل ومادون السكر داع الى ما يستكمله فاقم مقامه فى الشرع الكامل والميسر
يضيع المال والانصاب تضيع عزه الانسان بتذله لما هو أدنى منه والازلام تضيع العلم
للجهل بالثمن والمثمن فاستطابتها (من عمل الشيطان) أى تزينه فان زين لكم (فاجتنبوه
اعلمكم تفعلون) أى رجاء أن تسالوا الطيبات الحقيقية وانما زينها الشيطان لخبثها وان
كان فى بعضها منافع فهو لا يريد ذلك بل (انما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة)
المشاعة والمضاربة والمقاتلة فى الخمر والميسر عند السكر وضيع المال وربما يقامر الرجل
بأهله وولده فاذا أخذ هذه الخصم وقعت العداوة بينهما أبدا (و) لا أقل أن يوقع بينكم
(البغضاء) القاطعة للتعاون الذى لا بد للانسان منه فى معيشته (فى الخمر والميسر ويصدكم)
أى يبعدكم (عن ذكر الله) اذ يغلب السرور والطرب على النفوس والاستغراق فى الملاذ
الجسمانية فيلهى عن ذكر الله والميسران كان صاحبه غالبا انشرفت نفسه ومنعه حب
الغلبة والقهر عن ذكر الله وان كان مغلوبا بما حصل من الانقباض والاحتياط الى أن
يصير غالبا لا يخطر بباله ذكر الله (وعن الصلوة) الجامعة لآثاره بجميع الاعضاء واذا
كان فيها هذه المفسدات الدينية والدينية (فهل أنتم منتهون) عنها أم مصرون على ما أنتم
عليه (وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول) فى نهى ما وان كان غير معقول (واحدروا)
مخالفتهم ما وان كانت جامعة لآمنافع خالية عن المضار (فان تولىتم) أى عرضتم عن
اطاعتهم ما ومن حذر المخالفة فلا يتول الرسول عقابكم حتى لا تبالوا (فاعلموا أنما على
رسولنا البلاغ المبين) أى ما كان غير تبايعكم الذى لا يعتربه شبهة وانما يتولاه من أرسله
ولما نزل تحريم الخمر قالت الصحابة يا رسول الله كيف بحال اخواننا الذين ماتوا وهم يشربون
الخمر ويا كاون مال الميسر فنزل (ليس على الذين آمنوا وعمالوا الصالحات) المأمور به فى
عصرهم (جناح) أى حرج (فما طعموا) مما حرم بعد ذلك (اذا ما اتقوا) ما حرم عليهم
قبل ذلك (وآمنوا) بأن الله أن يحرم ما يشاء ويحلل ما يشاء (وعمالوا الصالحات) بعد
أكله فلم يتركوا ذلك ~~كر~~ الله والصلوة ولم يقع بينهم العداوة والبغضاء (ثم اتقوا) تضييع
الاعمال بالرياء والعجب (وآمنوا) أى أتوا بمقتضاه من الاخلاص وذكر المنة (ثم اتقوا)
عن نسبة تلك الاعمال الى أنفسهم (وأحسنوا) بنسبتها الى الله تعالى فلم ينشأ لهم من

الجارية يعنى سفينة نوح
عامه السلام (جائية) بركة
على الركب وتلك جارية
الخاصة والمجادل ومنه
قول على بن أبى طالب
رضوان الله عليه أنا أول
من يجئ للخزومة (قوله)
عز وجل الجوارى المنشآت
يعنى السفن اللواتى انشئت
أى ابتعدت بهن فى البحر
والمنشآت اللواتى ابتدئت

ما كواهم شيء من المفاسد فلا حرج لهم في ما كواهم بل صاروا محبوبين لكونهم محسنين
 (والله يحب المحسنين) ولما فرغ عن ذكر ما تقررت تحريمه بعد التحريم أو تحريمه بعد التحليل
 ذكر ما يحرم تارة لعارض ويحل أخرى لزاله فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى إيمانكم
 تحريم ما حرم ولو لعارض سيما إذا اشتد فيه الابتلاء (ايأولئك من الله بشيء من الصيد)
 وأنتم محرمون وذلك عام الحديبية كانت الوحوش تغشاهاهم في رحالهم (تساله أيديكم)
 لتأخذوه (ورما حكم) انطعنوه وانما ابتلاكم بهذه الحديبية (لأن الله لم يخافه بالغيب)
 أي ليميز عندكم من علم الله أنه يخافه مع غيبته لقوة إيمانه عن لا يخافه وإذا جحد الله هذا
 ميمز بين الخائف وغيره (فمن اعتدى) بالصيد (بعد ذلك) التمييز (فله عذاب أليم) يصيب مثله
 من لا يخافه ثم أشار إلى مبدأ الابتلاء ومنتهاه فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى إيمانكم
 التذلل سيما حال الأحرار (لا تقتلوا الصيد) لأنه تجبر (وأنتم حرم) في غاية التذلل (ومن قتله
 منكم) أي المحرمون (متعمدا) أي إذا كرا لأحراره (فجزا مثل ما قتل من النعم) أي
 فعليه بطريق الجزاء إعطاء مثل ما قتله من الصيد بدحال كون المثل من النعم باعتبار الهيئته
 عند الشافعي والقيمة عند أبي حنيفة (يحكم به) أي بما ناله مجتهدان (ذو اعتدال منكم)
 أي المساوون حال كونه (هديا بالغ الكعبة) أي واصل إلى الحرم (أو) عليه (كفارة)
 طعام مساكين (يشترى بقيمة مثل النعم يعطى كل مسكين مدا (أو) عليه (عدل) أي مثل
 عدد أمداد (ذلك) الطعام (صياما ليدوق) هاتك حرمة الله (وبال) أي سوء عاقبة (أمره)
 من هتك حرمة الله بعد إعلانه (عفا الله عما ساف) من قتل الصيد قبل الإعلام (ومن عاد)
 إلى القتل بعد الجزاء (فينتقم الله منه) بطالب الجزاء في الدنيا والمعاقبة في الآخرة وكيف
 يترك ذلك (والله عزيز) ومقتضى عزه الانتقام من هاتك حرمة فهو لا محالة (ذو انتقام)
 وكيف يترك الانتقام ممن اعتدى من غير ضرورة أو وسع في المأكولات إذ (أحل لكم
 صيد البحر) إذ ليس فيه التجبر المنافي للتذلل الأحرار (و) أحل لكم (طعامه) وهو ما قد فقه
 البحر وأنضب عنه وانما لم يكن فيه تجبر إذ جعل (متساو لكم) أي المحرمون (وللسيارة)
 أي وللمن يسير من مكان إلى مكان (وحرم عليكم صيد البر) وإن لم تصطادوه إذا صيد لكم لأن
 فيه مزيد التجبر (مادمت حراما) فلو تركه الصائد عنده إلى تحلل لكم يحل لكم (واتقوا الله)
 في تحليل ما حرم وتحريم ما أحل بالتبليس اذهو (الذي إليه تحشرون) ولا يمكن التبليس
 عليه وانما حرم الصيد على المحرم لأنه قصد الكعبة التي حرم صيدها فجعل كالواصل
 إليه وانما حرم صيدها لأنه (جعل الله الكعبة) مثال بيت الملائكة لا يعرض لما فيه
 أو في حرمة والله تعالى لما تنزه عن المكان والزمان لا بداهة من مكان يختص بالزيارة فجعل
 لهم الكعبة (البيت الحرام) لله إذ جعله (قياما) أي مقام زيارة الله والتوجه إليه في
 عبادته (للناس) المتفرقين في العالم يحصل لهم الاجتماع الموجب للتألف الذي يحتاجون
 إليه في تدعيمهم الذي به كمال معاشهم ومعادهم لا احتياجهم إلى المعاونة فيهم ففسرت الحرمة

(قوله عز وجل وجبني
 الجنة بين) أي ما يجتنبني
 منهما (قوله جدر بنا) أي
 عظمة ربنا يقال جدر فلان
 في الناس إذا عظم في
 عيونهم وجل في صدورهم
 ومنه قول أنس كان
 الرجل إذا قرأ البقرة
 وآل عمران جدر فينا أي
 عظم (قوله جابوا الصخر)
 أي خرخوا الصخر واتخذوا
 فيه بيوتا ويقال جابوا
 قطعوا الصخر وقابتوا
 بيوتا (جاء) مجتمعا كثيرا

الى مكان القاصد كيف (و) قد نرت الى زمان القصد اذ جعل (الشهر الحرام) قياما
للناس أي زمان قصدهم للزيارة فخرم فيه القتال ليحصل فيه التالف (و) جعل (الهدى)
أيضا قياما أي سبب قصدهم للزيارة اذ يأمنون بسوقه الى البيت على أنفسهم (والقلائد)
فانهم اذا قلدوا أنفسهم لحاء شجر عند الاحرام آمنوا (ذلك) لتجتمعوا كل سنة عند بيته
وتوجهوا اليه كل يوم مرات فاجتمعوا في التوجه اليه (لتعلموا أن الله) يريد ربط
الكل بعضه ببعض كإرباط أمر العالم الكبير وهو لا يتأني الا بالعلم بكل جزئ منه فهو يدل
على أنه (يعلم ما في السموات وما في الارض) قد راعى في ذلك مصالح معاشكم ومعادكم
ولا يتأني الا بعلم ما غاب لتعلموا (أن الله بكل شيء عليم) وقد كثرت الحرمات بحرمته يت واحد
وشدد في أمر الجزاء لتعلموا شدة عقابه لئلا يسهلوا ذلك (اعلموا أن الله شديد
العقاب) سيما اذا قصدتم ابطال حكمته في الربط والتدن لانه يشبهه تفريق المملكة على
الملأ (و) لا تغتروا بعدم معاقبته لبعض المفرقين في الحال بل اعلموا (ان الله غفور رحيم)
فأخر العقاب ليمتدوا في غفرتهم ويرحمهم ولا تغتروا بغفرته ورحمته بعد ارسال الرسل
بالانذار ولم يكذبوا بعدم حصول المنذر به في الحال اذ ليس بيدهم ولم يجعل عليهم
تخصيلا بل (ما على الرسول الا البلاغ) بل هي بيد الله أخره لئلا يكثر معاصيهم (و) لا يخفى
عليه اذ (الله يعلم ما تبدون وما تكتمون) وكيف يترك مقتضى علمه وفيه تسوية بين الحديث
والطيب (قل) انه وان كان غفورا رحيمافانه (لا يستوي) عنده (الحديث والطيب) بل
لابد أن يترجح الطيب (ولو أعجبك كثرة الحديث) بحيث يوهمك ترجيحه عند الله فلا يترجح
عنده ما ليس براسخ في نفس الامر (فاتقوا الله) أن تغتروا بكثرة الحديث أو بغفرته
ورحمته (يا أولى الابواب) أي المطلعين على الحقائق فانها تأتي التسوية فان حصلت المغفرة
والرحمة لاربابها فلا فلاح لهم فاطر كوا هذه الجهة (اعلمكم تفعلون) بمنازل القرب الذي
للطيبين عند الله ولما سمعوا ذلك وقد خفي خبث بعض الاشياء وطيبه فأكثروا السؤال
عن الاشياء قال الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم اعتبار ما اعتبر به الله
اظهاره لا ما لم يعتبر به لئلا يسهلوا (لا تسئلوا عن أشياء) خفي وجه
خبثها وطيبها (ان تبد) أي تظهر (لكم) فتؤمروا باجتنابها (تسؤكم) للخرج فيه
(و) السؤال وقت الوحي موجب لظهوره (ان تسئلوا عنها حين ينزل القرآن تبد لكم) ولم
يمنعكم عن السؤال عنها لئلا يسهلوا (كم على غفلة بل لانه) (عفا الله عنها) لا يستبعد من الله
اذا (الله غفور) للخبث الظاهر (حليم) لمن أراد موأخذته به لئلا يسهلوا (وقد وجدت
الحكمة في عفوها اذا خرج فيه رعا يفضي الى أعظم وجوه الخبث) قد سألها قوم من
قبلكم ثم لما أوقعهم في الخرج (أصبحوها كافرين) لذلك قال عليه السلام ان أعظم
المساكين جرم من سأل عن شيء لم يحرم فحرم من أجل مسئلته وذلك لانه صار سببا لكفر البعض

ومنه جنة الماء اجتماعه
* (باب الجيم المضمومة)
(قوله جل وعز جناح) انهم
(قوله تعالى جنب) غريب
وجنب بهيد وجنب الذي
أصابته جنابة يقال جنب
الرجل وأجنب واجتنب
وتجنب من الجنابة (جرف)
أي ما يجزفه السيول من
الودية (قوله جل وعز
جهد) وسع وطاقة وجهه
مشقة ومبالغة (قوله
الجودي) اسم جبل (قوله
جب) اسم ركة لم تطوفاذا
طويت فهي بئر (جفاء)

قوله في تفسير الحام وهي
التي الخ كذا في الاصلين
بأيدينا والصواب وهو
الفعل ينتج من ضربه
عشرة الخ اه معصم

مارى به الوادى الى
جنباته من الغناء ويقال
أجفأت القدر بزبداء اذا
ألفت زبداء عنها (قوله
جرز) وجرز أرض غليظة
يابسة لا تبت فيها ويقال
الأرض الجرز التي تحرق
ما فيها من النبات وتبطله
يقال جرزت الأرض اذا
ذهب نباتها فكأنها قد
أكلته كما يقال رجل جرز
اذا كان يأكل على كل
ما كول لا يبقى شئ وسيف
جرز يقطع كل شئ وقع

ولما كان التحريم بالسؤال بهذه المناسبة فكيف حال التحريم بالاستقلال (ما جعل الله)
من شئ محرماً بتحريم أهل الجاهلية (من بحيرة) وهي الناقة التي تحت خمسة أبطن آخرها
ذكر وجرز أى شقوا أذنهم فيخلى سبيلها لتركب ولا تحلب وقاسوه على عتق الانسان
مع ظهور الفرق لما في عتق الانسان من تملك التصرفات ولا تصرف للحيوانات العجم (ولا
سائبة) وهي الناقة المحلاة بنذر اذ لا تعتق بنذر ما ليس بعبادة (ولا وصيلة) وهي الشاة التي
قالوا فيها انهم اذا ولدت أنثى فهي لهم وان ولدت ذكراً فلا صنماهم وان ولدتهما وصلت
الأنثى أخاهما فلا يذبح لاجلها (ولاحام) وهي التي اذا نتجت من صلب الفحل عشرة أبطن
لم يمنع من ماء ولا مرعى ويحرم ظهره لانه حماء والاول كالعق بالانذر والثاني كالعق
بالنذر والثالث مشبه بما يشبهه العتق والرابع ملك النفس بالتمليك والامعنى للتمليك
في الحيوانات العجم فهذه الامور غيرة معقولة تظاهر او باطنا فلا يفعلها الحكيمة (ولا يكن
الذين كفروا يفترون على الله الكذب) بتحريمها (وأكثرهم لا يعقلون) معنى التحليل
والتحريم فضلاء عمال الاجل التحريم والتحليل وانما يقدرون قدماهم (واذا قيل لهم) اتركوا
تقليد القدماء المفتريين على الله الكذب (تعالوا الى ما أنزل الله) من كتابه (ولو لم تجدوا
فيه تعالوا) (الى الرسول قالوا) لا فراط جهلهم وانهم ما كهم في التقليد لا حاجة بنا الى كتاب
الله ولا الى رسوله بل (حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا) يقدرون آباءهم (ولو كان آباؤهم
لا يعلمون شيئاً) من التحريم والتحليل وما لاجل بانفسهم (ولا يهتدون) ايمان من يبين
لهم من الانبياء والعلماء (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم اصلاح أنفسكم
واخوانكم ما أمكن (عليكم) أى الزموا أن تصالحوا (أنفسكم) باتباع الدلائل من كتاب
الله وسنة رسوله والعقليات المؤيدة بها ودعوة الاخوان الى ذلك باقامة الحجج ودفع الشبهة
وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر بما أمكن من القول والفعل لا تقتصر وافي ذلك اذ
(لا يضركم من ضل) فقال حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا وأخذ بشبهة أو عاند في قول أو فعل
(اذا هتدو) بدعوتهم الى ما أنزل الله والى الرسول واقامة الحجج لهم ودفع الشبهة عنهم
وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر بما أمكن من القول والفعل ولا تقتصر وافي ذلك
اذ (الى الله مرجعكم جميعاً فينبئكم بما كنتم تعملون) من التقصير أو الایفاء قولاً أو فعلاً
في حق أنفسكم أو غيركم وكيف يقصر في اقامة حجج الدين ودفع الشبهة عنه ولا يقصر في اقامة
الحجج على الاموال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم حفظ أموال اخوانكم عند
أوصيائهم بالشهود وحفظ الشهود من موافقتهم لا اوصيائهم بشهود آخر (نهادة بينكم)
أى شهادة ما يجري بينكم وبين الاوصياء ويقطع النزاع بينكم (اذا حضر) أى قرب
(أحدكم الموت) فأوصى الى أحد أن يشهد (حين الوصية) فيه اشارة الى أن الشهادة على
قول الموصى وحده أو الوصى وحده غير تامه (اثنان ذوا) أى صاحباً (عدل) لا عدول
الكفار في اعتقادهم بل (منكم) أيها المسلمون (أو آخرون من غيركم) من أهل الذمة

وكان هذا في أول الاسلام اقله المسلمين ثم نسخ تحريم الشهر الحرام وقتال آمين البيت
 الحرام والصفح عن أهل التحريف ولايم الاحوال كالأول بل يختص بالسفر كما قال (ان
 أنتم ضربتم) أي سافرتم وامتدس فركم (في الارض) بحيث بعدتم عن بلاد المسلمين
 (فأصابكم مصيبة) أي مرض (الموت) نخفتم على الاموال والودائع والديون فاذا كان
 الشاهدان من أهل الذمة (تجسونا) أي تقفونهما عند المنبر (من بعد الصلوة) التي
 تعظمونها وهي العصر (فيقسمان بالله) لأبشئ آخر يعظمونه (ان ارتبتم) أي شككتم
 في شهادتهما لعدم اسلامهما فبقولان في القسم (لانشتري به) أي بقسمنا (نمنا) للمشهدود
 عليه (ولو كان ذا قربي و) كما لانشهد بالزور (لانكم كنتم شهادة الله) التي أعلمناها وأمرنا
 بأقامتها (انا اذا) أي اذا شهدنا بالزور أو كتمان شهادة الله (لمن الاثمين) أي المعدودين من
 المستقرين في الاثم (فان عثر) أي اطاع (على أنهما) أي الشاهدين (استحقا) أي استوجبا
 (انما) بتزوير أو كتمان (فأخران) أي فيشهد آخران على الاثم (يقومان مقامهما)
 ليكون من أهل الذمة وفيه اشارة الى اعتبار شاهد مع بين المدعى لانه يقوم مقام الشاهد
 معه وسبب يصرح به في آخر الآية يشهدان (من) جهة الورثة (الذين استحق) أي جنى
 (عليهم) وان قرئ على بناء الفاعل فذاعله القسم فتقبل شهادتهما لانهما (الاوليان)
 اذ لم يظهر استحقاقهما الاثم كن يكون من أهل الذمة (فيقسمان بالله لشهادتنا)
 من جهة الورثة (أحق من شهادتهما) من جهة الموصى (وما اعتدينا) أي وما تجاوزنا
 الحق أدنى تجاوز وتصير به شهادتنا أحق من شهادة من أفرط في التجاوز (انا اذا لمن الظالمين)
 أي من المبطلين حق الموصى بالكلية (ذلك) الاقسام بعد الصلاة المعظمة عندهم وان
 لم يرفع الريبة الكلية عنهم لعدم اسلامهم لكنه (أدنى) أي أقرب (أن يأثروا بالشهادة على
 وجهها) الواجب اما لان يخافوا من الله أو يخافوا الفضيحة من شهادة الآخرين مع بينهما
 (أو يخافوا) الفضيحة من (أن ترد أيمان) على المدعى مع شاهد (بعد أيمانهم) منهم
 (وانقوا الله) أن يفضحكم أو يعذبكم ان شهدتم لأعلى وجهها أو تكتموا شهادة الله
 (واسمعوا) أمرهم بالتقوى وأداء الشهادة على وجهها ونهيهم عن كتمانها والا كنتم فاسقين
 (والله لا يهدي القوم الفاسقين) الى حجة تدفع عنهم الفضيحة أو العقوبة وروي أن تميم بن
 أوس الداري وعدي بن بقاء وكانا نصرانيين خرجا للتجارة الى الشام ومعهما بديل بن أبي
 مريم مولى عمرو بن العاص وكان مسلما فلما قدموا الشام مرض بديل فكتب مامعه في
 صحيفة وطرحها في متاعه ولم يخبره ما بها ثم أوصى اليه ما أن يدفعه متاعه الى أهله ومات
 ففتشاه وأخذوا منه انا من فضة فيه ثلثمائة مثقال فضة منقوشة بالذهب فغيباه فأصاب أهله
 الصمفة وطالبوه ما بالاناء فجحدوا فترافعوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحلفهم ما
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد صلاة العصر عند المنبر وخلا سيبلهما قال تميم فلما أسلت
 تأمنت من ذلك فأتيت أهله فأخبرتهم الخبر وأديت اليهم خمسمائة درهم وأخبرتهم أن عند

عليه ويهاكم وكذلك
 السنة الجروز (قوله عز
 وجل جنباً) أي على
 الركب لا يستطيعون
 القيام عما هم فيه واحد
 جان (قوله عز وجل
 جند اذا) أي قتاتا ومنه
 قيل للسويق الجذبي يعني
 مستأصلين مهلكين وهو
 جمع لا واحد له مثل الحصاد
 مصدر ويقال جند الله
 دابرهم أي استأصلهم
 (قوله جند) أي خطوط
 وطرأني واحداً جيدة

صاحبي مثاها فتوا به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لم فسألهم البينة فلم يجدوا فامرهم أن
يسخفوه بما يعظم به على أهل دينه فخلق فنزلت فقام عرو بن العاص والمطلب بن أبي
رفاعة السهميان فخافا فنزعت خمسمائة درهم من عدى بشهادة واحد وعين المدعى ولو
هدى الفاسقين اليوم الى ما يدفع تميتهم فلا يهدى بهم (يوم يجمع الله الرسل) لالزام الكفرة
(فيه قول ماذا أجبت) أي ماذا أجابكم من أرسلتم اليهم (قالوا) نصبرهم من هيئته
(لا علم لنا) وان علمنا ظاهر ما قالوا لانه لم مافي قلوبهم لانه غيب وأنت مخصوص بأحاطة
المغيبات (أنك أنت علام الغيوب) ولم يكن تحير الرسل لغضب الله عليهم بل مع قاطفة بهم
(اذ قال الله) يوم جمعه للرسول (يا عيسى ابن مريم) ناداه باسم أمه لان النسبة اليها تشعر
بالرحمة (اذ كررنا عليك وعلى والدتك اذ أيدتك) أي قويتك (روح القدس) أي
يجمع روحك طاهرة عن العلائق الظلمانية بحيث يعلم أنه ليس بواسطة البشر فيشهد
ببراءتك وبرائة أمك ومن ذلك التأييد قويت نفسك الناطقة لذلك (تكلم الناس في المهد
وكهلا) أي في أضعف الاحوال وأقواها بكلام واحد دلالة تفاوت فيه وقد تكلمت ببرائة
أمك (و) اذ كررنا من ذلك التأييد أيضا (اذ علمت الكتاب) أي ظاهر العلم الذي يكتب
(والحكمة) أي باطنه الذي لا يكتب بل يخص به أهله (و) كلاهما فيك اذ علمت (التوراة)
الشاملة على الظواهر (والانجيل) المطلع على البواطن (و) اذ كررنا أثرت بذلك التأييد
(اذ تخلق) أي تقدر (من الطين) صورة (كهينة) أي كصورة (الطير) لامع النوى عن
التصوير بل (بأذن فتفتح فيها) أي في تلك الهيئة (فتكون) فتصير (طيرا) لحصول
الروح من نفختك فيها (بأذن و) كما أثرت بإفاضة الروح أثرت بإفاضة العصاة (تبرئ
الأكه والابرص) وهو مع كونه دون الاحياء كان (بأذن) فكون الاحياء بأذن بطريق
الاولى ثم أشار الى تأثيره في إعادة المعدوم فقال (واذ تخرج الموتى) من القبور احياء
(بأذن) فهذا مما فعل به من بحر المنافع ثم أشار الى ما دفع عنه من المضار فقال (واذ كففت)
أي منعت (بنى اسرائيل عنك) أي اليهود حين هموا بقتلك لانتبك بل (اذ جئتهم بالبينات)
التي توجب انقيادهم لك لعلها عن قوى البشر فلا يتوهم فيها السحر (فقال الذين كفروا
منهم) أي مضوا على كفرهم من بنى اسرائيل (ان هذا الاسحرم بين) أي ظاهرا لا يلبس
بالمعجزات فهذه كلها لهم لازمة ثم أشار الى المتعدية فقال (و) اذ كررنا على عليك
بالتكميل (اذ أوحيت) بطريق الالهام (الى الحواريين أن آمنوا بي ورسولي) عن
دعوته يحصل للرتبة التكميل وثواب رشد هم (قالوا آمنا) وأكادوا ايمانهم بقواهم
(واشهد) لتوذيها عند ربك (بأثامهم) أي منقادون لكل ما تدعونا اليه ثم اذ كرر
ما قررنا به ايمانهم واسلامهم من الانعام بالمائدة اليهم مع ما فيها من النعمة الدينية (اذ
قال الحواريون يا عيسى ابن مريم) ذكره باسمه ونسبوه الى أمه لئلا يتوهم انهم اعتقدوا
الهيئة أو ولدته ايسر متقل بانزال المائدة (هل يستطيع) أي يجيب دعوتك (ربك) اذا

(قوله جبلا وجبلا وجبلا
وجبلا وجبلا وجبلا) أي
خلقا (جزأ) أي نصيبا
وقيل انا وقيل بنات
ويقال أجزأت المرأة اذا
ولدت أنتى قال الشاعر
ان أجزأت حرة يوما فلا عجب
قد تجزئ الحرة المذكار
أحيانا
وجاء في التفسير أن مشركي
العرب قالوا ان الملائكة
بنات الله عز وجل عما يقول
المبطلون علوا كبيرا

دعوته (أن ينزل علينا ما ند من السماء) التي يتوهم فيها أنه ليست محل الكون والفساد
 (قال اتقوا الله) أن توقفوا إيمانكم على رؤيتها (ان كنتم مؤمنين) به وبرسالي (قالوا)
 آمننا لكنا (نريد أن نأكل منها) من غير كلفة تشغلنا عن عبادة الله (وتطمئن قلوبنا) فلا
 تعتر بها شبهة لا يؤمن من ورودها بالمثل هذه الآية (ونعلم أن قد صدقنا) فيما تعدنا
 من نعيم الجنة مع أنها سماوية (ونكون عليها) أي على مثلها من مواعيد الجنة (من
 الشاهدين) أي في حكم من شهدا بالبصر لا من سمعها بالخبر (قال عيسى ابن مريم) نسبه
 إلى أمه ليدل على مزيد ثلله (اللهم ربنا) أي يا الله المطلوب لكل مهتم الجامع للحالات
 الذي ربنا بها (أنزل علينا) بمقتضى تلك الجمعية والترتبة (ما ند من السماء) التي فيها
 ما تعدنا من نعيم الجنة (تكون لنا عيدا) سرورا (لا قلنا) الذين يدركونها (وآخرنا)
 الذين يسمعونهم أفيتقون في دينهم (وآية منك) على كمال قدرتك وصدق وعدك وأصديقتك
 إياي (وارزقنا) النعم الآخرة والموعودة (وأنت خير الرازقين) اذ تعطي المزيد من
 بشركك بنعمتك (قال الله أني منزلها عليكم) اجابة لدعوتكم فهي مستدعية لمزيد شكر
 وإيمان (فمن يكفر) بي أو برسولي (بعد) أي بعد انزالها المقيد للعلم الضروري بي ورسولي
 (منكم) أيها المنعمون بها (فأني أعذبه عذابا) أي نوعا منه (لأعذبه) أي بذلك النوع
 (أحد من العالمين) وهو مسخهم خنازير روى أنها نزلت سفره حرا بين غمامتين وهم
 ينظرون إليها حتى سقطت بين أيديهم فقام عيسى عليه السلام وتوضأ وصلى وبكى ثم كشف
 المنديل وقال بسم الله خير الرازقين فاذا سمكة مشوية تسيل دسما لافلس فيها ولا شوك وعلى
 رأسها ملح وعند ذنبها خيل وحولها من ألوان البقول ما عدا الكراث وإذا خمسة أرغفة
 على أحدها زيتون وعلى الثاني عسل وعلى الثالث سممن وعلى الرابع جبن وعلى الخامس
 قديد فقال شمعون يا روح الله أمن طعام الدنيا أم من طعام الآخرة قال ليس منهما ما ولكن
 اخترعه الله بقدرته كذا ما سألتكم واشكروا عديداكم الله ويرزقكم من فضله فلم يأكل منها من
 ولا مريض الأعوفى ولا فقير إلا استغنى فلبثت أربعين صباحا تنزل ضحى فاذا نزلت اجتمع
 الأغنياء والفقراء والصغار والبنكار والرجال والنساء ولا تزال منصوبة يؤكل منها حتى اذا
 فاء النبي طارت صعدا وكانت تنزل غيا ثم أوحى الله إلى عيسى عليه السلام اجعل ما ندني
 للفقراء دون الأغنياء فعظم ذلك على الأغنياء حتى شكوا وشكوا الناس فيها فسخ
 منهم ثمانية وثلاثة وثلاثون رجلا بآلوا على فرشهم مع نسائهم فأصبحوا خنازير فعاشوا
 ثلاثة أيام ثم هلكوا ثم أشار إلى أنهم كما هلكوا بالتقريب في شكر تلك النعمة هلكوا في
 أشدها في الإفراط في حقه حتى استحق اللوم من جهتهم فقال (واذ قال الله يا عيسى ابن
 مريم) أشار بتسميته إلى نبي الهيته وبإضافته إلى أمه إلى نبي وليته له (أنت) أي المرسل
 لدعوة الناس إلى التوحيد (قلت للناس) بدل ذلك (اتخذوني وأمي الهين) لا تأبى إمكان
 (من دون الله) أي قربه بقربكم إليه (قال سبحانه) أي نزهته تنزهك الكامل

(جنة) ترس وما أشبهه
 مما يستتر (جمع الشمس
 والشمس) جمع بينهم ما في
 ذهاب الضوء
 (باب الجيم المكسورة)
 قوله عز وجل جبت كل
 معبود سوى الله قال أبو
 عمر وسعت المبرد يقول
 الجبت التما فيه مبدلة
 من السين وهو الكافر
 المعاند ويقال الجبت
 السحر (الجزية) الخراج
 المفعول على رأس الذي

(ما يكون لي) أي ما يصورني بعد اذ بعثتني اهـ داية الخلق (أن أقول) في حق نفسي
 (ما ليس لي بحق) أي ما استقر في قلوب العقلاء عدم استحقاق له مما يصلهم (ان كنت قلته فقد
 علمته) أي قبل أن أقول فكيف أرسلت للهداية من علمته مضللاً لانيك (تعلم ما في نفسي) أي
 حقيقة (ولا أعلم ما في نفسك) حتى ما يتعلق بنفسى من علمك بخفاياها (انك أنت علام الغيوب)
 فتعلم ما غاب عني من صفات نفسي وضمائر هالكين لو كانت في ما كنت مرسل فدل إرسالك
 على أني (ما قلت لهم الا ما أمرتني به أن) أقول لهم (اعبدوا الله) لامتقيداً باعتبار
 ظهوره في مظهرى بل باعتبار كونه (ربى وربكم) لا يتوجه على ما أحدثوا بعدى لاني
 انما (كنت عليهم شهيداً ما دمت فيهم) يتأقلى فيهم عما شاهد فيهم بما لا ينبغي (فلما)
 رفعتني فصرت كأنك (توفيتني كنت أنت الرقيب) أي الناظر (عليهم و) كذا قبل
 ذلك اذ (أنت على كل شئ شهيد ان تعذبهم) بما شهدت فيهم من اتخاذهم اياى وأحق الهين
 (فانهم) وان خرجوا عن خالص عبوديتك بالشرك (عبادك) فلان ان تتصرف فيهم بما شئت
 ولولم يفعلوا ذلك أيضاً ولا يمنعك من اتخاذهم شريكاً من ذلك (وان تغفر لهم) فليس من
 عجزك ولا من سفهك بل من عزتك أن لا تبالي بعاصيهم ومن حكمته أن لا تغاقب من توسل
 اليك بعبادة الغير أو عبدك بظهورك (ففي كل حال) (انك أنت العزيز الحكيم) فالعزة
 والحكمة كما يقتضيان العذاب باعتبار كذلك رفعه باعتبار آخر فلذلك لم يعتبر في التعذيب
 بل انما اعتبرت العبودية (قال الله) الغفران وان لم يطل عزتي ولا حكمتي لكن سبق
 وعدى بأنه (هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم) فلو فعلت بالكاذبين مثله لم يظهر نفع صدقهم
 وذلك النفع أنه يكون (لهم جنات) من غرس صدقهم (تجربى من تحتها الانهار) كما جرى
 لهم من صدقهم أنهار المعارف والاعمال الصالحة ولا يختص لهم ذلك يوم دون يوم بل
 يكونون (خالدين فيها أبداً) لانهم (رضى الله عنهم) لصدقهم (ورضوا عنه) بحقيقة الصدقهم
 فلم يسخطوا لقضائه في الدنيا وكيف يسقط التعذيب عن غيرهم وهو موجب لدخول تلك
 الجنات مع ان (ذلك الفوز العظيم) الذي لا يناله أهل التكذيب سيما اذا كانوا سعاة
 بالفساد بل مقتضى قواعد المالك الاتقام منهم والانعام على أهل الصدق (لله ملك السموات
 والارض وما فيهن و) لا يعدم منه ادا منهم على أهل الرضا الكلى والسخط الكلى اذ (هو
 على كل شئ قدير) * ثم والله الموفق والملمهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد
 المرسلين محمد وآله أجمعين

(سورة الانعام)

سميت بها لان أكثر أحكامها ووجهالات المشركين فيها وفي التقرب بها الى اصنامهم مذكورة
 فيها وقد اشتملت على أكثر جهالاتهم ويتم ظهورها بها (بسم الله) الجامع للكمالات
 المستوجبة للمعاصد من الذاتية والوصفية والفعالية (الرحمن) بايجاد السموات والارض

وسميت جزية لانها قضاء
 منهم لما عليهم ومنه قوله
 جـ ل وعز لا تجزى نفس
 عن نفس شيئاً أى لا تقضى
 ولا تغنى (قوله عز وجل
 جـ دار) أى حائط وجمعه
 جـ دار (قوله عز وجل
 جـ لة الاولين) أى خلق
 الاولين (قوله تعالى جذوة)
 وجذوة وجذوة من
 النار قطعة غليظة من
 الحطب فيها نار لا الهب لها
 (قوله عز وجل جـ لة)

والظلمات الحسية التي يتوقف عليها بعض المنافع والعقليات التي هي سبب عمارة العالم
السفلى بحجبها عن الذات الالهية والصفات (الرحيم) بإيجاد النور الكاشف عنهم ما وعن
ايصال المكنونات اليهما (الحمد لله) أي جميع المحامد بما حجبته نفسه أو خلقه أو جسد به
الخلق ربه أو بعضهم مخصوص به لانه (الذي خلق) أي قدره بقدرته تقتضيه الحكمة
بحيث يستوجب الحمد (السموات) التي هي بأوضاعها وحركاتها أسباب الكائنات
والقاسمات التي هي مظاهر الكمالات الالهية وجميعها يشعر بغاية كثرتها بحيث يكون
لامر واحد أسباب كثيرة فلا ينقطع بانقطاع سبب معين (والارض) المشتملة على قوابل
الكون والفساد التي هي المسببات ووحدها يشير إلى أن في قوابلها ما يقبل مع وحدته
الصور الكثيرة من اختلاف الاسباب (وجعل) أي أوجد من غير تقدير اذ لا مقدار لهما
في ذاتهما (الظلمات) الحسية وهي ظلال الاجسام الكثيفة الساترة عن المحسوسات
والمعنوية الوهمية أو الخيالية الحاجة عن المعقولات التي يتوقف بعض المنافع على ذلك
وفيها استتار الحق بالصفات الجلاية بل تجاها بها وجميعها يشعر بكثرتها كيف ومنها
الشبهات والحاجة عن ادراك الصواب ورفعهما يظهر فضل مدركه وجعلها بازاء السموات
يشعر بأن بعض أسبابها مما يحجب عن المسبب (والنور) وهو الظاهر بنفسه المظهر
اخره ووحده مع كثرة أنواعه لان المراد ما يوجب ظهوره في المظاهر أو يوصل الى
توحيده وآخره ما عن ذكر السموات والارض لانها سببا لادراك امتناعه وهم افرع
المدرك والمدرك (ثم) صار انعامه بذلك سبب العدل عنه الى غيره أو التسوية بينه
وبين غيره لاستعظامهم بعض ما أنعم به أو احتجابهم به عن المنعم اذ (الذين كفروا) أي علم
كفرهم وان أنكروه وثبت في الازل فستروا المنعم مع غاية ظهوره أو عبدوا مظاهره على
اعتقاد كمال ظهوره فيها وهو اعتقاد النقص بالنظر الى ما هو كماله فهو ستر بالحقيقة (برحمهم)
الذي رباهم بهذه النعم ليلزموا بابه وعبادته ولا ينظروا الى غيره (يعبدون) يعملون عنه الى
عبادة بعض ما أنعم أو يسوون بينه وبين بعض ما أنعم في اعتقاد الالهية أو استحقاق العبادة
ويتجدد ذلك منهم حتى في حال تعظيمهم للعق لانهم لا يعظمونه بحيث لا يشاركه الغير ولا
يتوجهون اليه بحيث يخلون عن كل ما سواه ثم أشار الى انه وان توهم نسبة سائر النعم الى غير
الله فلا يتوهم نسبة نعمة خلق الانسان الذي هو المظهر الجامع الى غيره اقصوره مع امتناع
كون القاصر موجد الاكامل فقال (هو الذي) علم بحيث لا يعارضه وهم ملضميه في العقول انه
(خالقكم) خاطبهم ليشير الى اعزازهم بخطابه الازلي مع كونهم (من طين) في غاية الهوان
ولاشعوره فهو غاية الانعام الموجب غاية ذم من مال عنه أو سوى بينه وبين غيره والطين
هو التراب الممزوج بالماء فهم مخلوقون من الارض مع أثر سماوي (ثم) أي بعد ما علم
خالقكم (قضى) أي قدر وكتب في جباهكم (أجلا) هو أجل الموت وهو أيضا أثر سماوي
ليكونه من الزمان الذي هو مقدار أسرع الحركات السماوية ونكره لاهتمامه وانما قدره

أي قصاع كبار واحد لها
جفنة وقصة (جمالان
صفر) أي ابل سود أي
جمع جمالة وواحد الجمالة
جل وجمالان بضم الجيم
قلوس سفن البحر (قوله
تعالى جسد لها) أي عنقها
(قوله عز وجل الجنة) أي
جنة كقوله تعالى من
الجنة والناس وجنة
جنون كقوله تعالى
فابصاحبكم من جنة
• (باب الحاء المفتوحة) •

لينتقل من دار القصور الى الكمال ليكون أجمع وليدل على أجل القيامة المشار اليه بقوله
 (وأجل مسمى) أى معين فى حق الكل (عنده) لا يعلم غيره لانه ان قرب تعطات الامور
 وان بعد لم ياتنت اليه ولم يذكره منافى لانه لم يكتب فى الجاهل بعدم اختصاصه بأربابها
 وجعله جلة اسمية للدلالة على ثبوته فى العقول اذ بدونه يلزم العيب فى خلقها وتفهيم الخطاب
 الازلى وفى الاجلين اقوال انتهت حياة وابتداء حياة وابتداء موت وانتهاء موت أو ابتداء
 موت وابتداء حياة وانتهاء حياة وانتهاء موت وهذا أظهر (ثم) أى بعد انعامه عليكم
 بمخلقةكم واعزازكم بخطابه مع غاية هو ان أصلكم وبعده العلم بانتقالكم الى داره وإلى
 حكمه (أنتم تفترون) أى ثابتون على الشك أو المجادلة فى الحق بتجديد الافعال وكيف
 تفترون فيه (وهو الله) أى الظاهر بذاته وصفاته (فى السموات وفى الارض) ليراهما برياها
 مفصلا ثم ظهر فيكم مجلا اي شاهدها كما كان يشاهدها فى نفسه فكل ما فيكم ظهورا
 الذى يشاهدها فهو (يعلم سركم) مظهر باطنه (وجهركم) مظهر ظاهره (و) كما يعلم ما فيكم
 باعتبار المظهرية (يعلم ما تكسبون) باعتبار قائقةكم التى يختلف بها الظهور الواحد
 وهى جهة الجزاء اذ هى جهة الاعراض عن آيات الله (و) لذلك (ما نأتيهم من آية من آيات
 ربهم الا كانوا عنها معرضين) فلا يسمعون تدلون بها عليه والاعراض عن دلالاتها تكذيب
 للحق الناطق بالدعوة اليه (فقد كذبوا بالحق لما جاءهم) فزعموا ان الآيات كالات الحق
 ظهرت بتلك المظاهر ليعبد فيها وهذا استهزاء به اذ قالوا بظهور الالهية فيها فكأنهم
 جعلوها من الحوادث فهذا الاعراض والتكذيب والاستهزاء بها انباء مرجعها انباء
 الاستهزاء فان لم تظهر فى دار الابتلاء فلا بد من ظهورها فى دار الجزاء (فسوف يأتيهم انبيؤا
 ما كانوا يستهزئون) وقد جاء المستهزئين قبلهم انبيؤهم (ألم يروا) أى ألم يعلموا علم يشبه
 الرؤية بالبصر لاسمها وبالتواتر من اتيان المستهزئين الاولين انبيؤهم مرارا كثيرة (كم
 أهلكت) أى كثيرة من أهلكت كما بحيث أفادت تجربة واستقرار عادة (من قبلهم من) أهل
 (قرن) أى زمان فكأنهم لم يبالوا بذلك لما رآوا من تمكين الله فتوهموا انه منافى للاهلاك
 ومن توسيع الرزق عليهم فتوهموا انه منافى للنضيق بالانتقام منهم على انهم بتوهمون
 ان اهلاك من تقدرم انما كان لاثرة فلكية لا لذنوب صدر منهم فرد الله تعالى عليهم بقوله
 (مكناهم) لم يقل اهلكهم لقطع بعدم انتفاعهم بخلاف الخطاب بين اذ يتوقع لهم النفع قبل
 اهلاكهم (فى الارض) فيه اشارة الى أن التمكن فى السماويات هو الذى يمكن جعله منافيا
 للاهلاك (ما لم تكن اياكم) فلا يمنع تمكينهم من اهلاكهم (وأرسلنا) هو أبلغ من أنزلنا
 فى الدلالة على الكثرة (السما) أى المطر (عليهم مدرارا) أى مغزارا (وجعلنا) فى وقت
 أو مكان لا مطر فيه (الانهار تجري من تحته) فهذه التوسعة لا تنافى تضيقهم للعذاب
 بل صارت ذنوبهم بعد ذلك سبب الاهلاك الكلى (فأهلكناهم) وقد ترتب على ذنوبهم
 فكان (بذنوبهم) اذ ترتب الشئ على سببه هو الاصل (و) انما أهلكتناهم فى الدنيا على ذنوبهم مع

(حنيف) من كان على دين
 ابراهيم عليه السلام ثم
 يسمى من كان يحنث ويحج
 البيت فى الجاهلية حنيفا
 والحنيف اليوم المسلم
 ويقال انما سمي ابراهيم
 حنيفا لانه كان حنفا عما
 يعبد آباؤه وقومه من
 الآلهة الى عبادة الله
 عز وجل أى عدل عن
 ذلك ومال وأصل الحنف
 ميل فى البهاى القدمين
 من كل واحدة على
 صاحبها (قوله عز وجل
 حج البيت) أى قصد البيت
 ويقال حجبت الموضع

انهم ليست دار الجزاء ليكون عبرة لمن بعدهم اذ (أنشأنا من بعدهم قرنا) خلقنا فيه اناسا
 (آخرين) فلا تناسخ فيه يمنع من المبالاة بالاهلاك للعود عن قرب (و) لكن أساء
 هؤلاء المنشؤون من بعدهم الاعتبار بحيث (لوانا) من مقام عظمة متباعد على سبيل التحميم الذي
 هو أتم في الاعجاز (عليك) أيها الخبير نفسه الداعي الى الخيرات في العموم (كأبا) عظيم
 الشأن في الاقفاط والمعاني (في قرطاس) وأوانزوله من السماء (فلسوه بأيدهم) التي هي
 أعدل الاعضاء اللامسة مع انه لا دخل للسكر في هذه القوة (أقال الذين كفروا) أي
 مضوا على كفرهم بانكار امكان الارسال والمعجزات (ان) أي ليس (هذا) المعظم بهذه
 الوجوه الدالة على انه لا يكون الا من الله (الاسحرميين) انفسه لا يحتاج الى بيان (وقالوا)
 اما كانت المعجزة من المحالات الصريحة فلا دليل على النبوة سوى شهادة الملك (لولا أنزل
 عليه ملك) يشهد بصدقه (ولوا أنزلنا ملكا) فلو أنزلناه بصورة الملك كونه (أقضى الامر)
 أي انقطع أمر التكليف اذ لا يتنع الايمان بعد انكشاف عالم الملكوت (ثم) ان لم يقض
 (لا ينظرون) أي لا يجهلون اذ الامهال للظرفان المعجزة وان أفادت علما ضروريا لا تخلو
 عن خفاء يحتاج الى أدنى نظر ولا خفاء مع انكشاف عالم الملكوت فلا وجه للامهال للنظر
 ولم يقبل الايمان معه فلا بد من الموازنة عقبيه (ولو جعلناه ملكا) بحيث يراه أهل عالم
 الشهادة (لجعلناه رجلا) أي على صورته ليدركه أهل عالم الشهادة (و) لو جعلناه رجلا
 (للبسنا عليهم) من استحالة ارساله شاهد امثل (ما يبسون) على أنفسهم ومقلديهم من
 استحالة ارسال البشر ولولم يكن شيء من الامرين فلا وجه لانزاله أيضا لانهم لم يروا
 المعجزات من المحالات وانزال الملك غاية به انه من المعجزات كان طلبهم ذلك استهزاء فهم
 يستحقون بذلك الاستهزاء من الله (و) قد فعل الله ذلك بمن قبلهم لانه (أفعد استهزئ برسل
 من قبلك فحاق) أي أحاط من الجوانب (بالذين سخروا منهم) لا بالرسل (ما) أي الاستهزاء
 الذي (كانوا به يستهزئون) اذا هلكوا في الدنيا على أقبح الوجوه ثم ردوا الى أفظع العذاب
 أبدا لا يدين وجعل الرسل في أعلى منازل القرب من رب العالمين فان أنكروا انه حاق بهم
 ما كانوا به يستهزئون (قل) ان لم تصدقوه بما تواتر ولم تسكتوا بما رأيتم في مكان لعدم دلالة
 على استمرار هذه السنة ولو أصرتتم الكل في مكانكم لتسببتموه الى السحر فالآن (سيروا) سيرا
 ممتدا (في) اطراف (الارض ثم) بعد تحملككم مشاق السير المذهبة رعونة النفس (انظروا)
 في آثارهم الدالة على انه حاق بهم ما كانوا به يستهزئون لتعلموا (كيف كان عاقبة المكذبين)
 الذين تضمن كذبهم الاستهزاء وكان عاقبتهم استهزاء الله بهم فان زعموا انه لا دلالة
 فيها على انها كانت لتكذيبهم اذ ليست بمعصية يعاقب بها صاحبها مثل تلك العقوبة (قل)
 أي معصية أعظم من التكذيب والاقول بانكار الرسالة والمعجزة وفيه تعجيب الله عن اقامة
 الدليل على صدق من أرسلهم وانكار رحمة وعمله وحكمته فان أنكروا قدرته على المعجزة
 سألهم (لمن ما في السموات والارض) فان قالوا هو الله لكن المعجزة ليست من فعله حتى تدل

أحجه بما اذا قصدته ثم سمي
 السفر الى البيت مجادون
 ما سواء والحج والحج
 لغتان وية الحج المصدر
 والحج الاسم وقوله عز
 وجل يوم الحج الأكبر
 يوم النحر ويقال يوم
 عرفة وكانوا يسمون
 العمرة الحج الأصغر قوله
 تعالى حصورا على ثلاثة
 أوجه الذي لا يأتي النساء
 والذي لا يولد له والذي
 لا يخرج مع التذاذ ماشيا
 قوله عز وجل الحواريون
 هم صنف من الانبياء
 عليهم السلام الذين خلصوا

على تصديقه (قل لله) هي أيضا لانها الماعين فله أو فعل من أعطاه القدرة عليه لكنه لا يعطى أحدا قدرة تفضي الى مجزئه عن شيء سيما تصديق الرسل الذين تقتضي الحكمة ارسالهم لانه من الرحمة وقد (كتب) ربكم (على نفسه الرحمة) وكما هو في الجزاء اذ بدونه تضيع مشاق المعارف الالهية والاعمال الصالحة وتضيع المظالم والجزاء في دار الدنيا لانه فرع التكليف ودار التكليف لا تكون دار الجزاء لان مشاهدته ممانعة من التكليف فلذلك حلف (ليجمعنكم) في القبور (اليوم القيامة) واذا حلف فهو (لا ريب فيه) ولا يعرف الا بالرسالة الرسول فلا يكون تكذيبه الا بسبب خسران ما وعد على معارفه وأعماله الصالحة على أسنتهم (الذين خسروا أنفسهم) ففوتوا عما وعده الله والزموا قهره وغضبه الذين ظهرت آثار ذلك على بعضهم في الدنيا (فهم لا يؤمنون) وكيف يرتاب في يوم الجزاء والدنيا ان صلحت له فأنما تصلح جزاء لمن يتلذذ بغير الله (و) أما من كان تلذذه بالله لانه نفسه بل (له) وهو (ماسكن) اليه (في الليل والنهار) أي خال السكر والصحو فلا بد له من جزاء غير لذات الدنيا ولا يكتفي تلذذه بالله في الدنيا لانه ممزوج بالمشوقه (وهو السميع) لانه (العليم) بمخمينه فلا يجمع بعض تلذذه الا برؤيته ومكالمته ولا يتم الا يوم القيامة ولا يبعد اعطاؤه الجزاء على الاعمال الغيرة المنحصرة لغير المنحصرين لا تفحص اراكل له لانه من جملة ماسكن أي دخل في الليل والنهار الحاصرين وهو السميع لانيات العاملين العليم بأعمالهم ومقاديرها ولا يبعد ادحاؤها للجمادات من ابدان الاموات لانها وان كانت دون الحيوان والنبات الساكنين بالليل المتحركين بالنهار كان الكل من مظاهره حتى ان له ماسكن في الليل والنهار من الجمادات فكما قبل ظهوره قبل ظهور رحيماته وظهور رسوله لسماع خطابه وظهور رعا له لادراك اعماله وجزائهم فلا ينبغي ان يرتاب في يوم الجزاء له الذين الامرين ثم انه كما لا يكتفي نعم الدنيا لجزاء من سكن الى الله فلا يتلذذ بغيره لا يكتفي آفات الجزاء من أشرك به وان كان مرغوبا للجمعه هو وحتى لا موافقته الانبياء لما فيه من تراء متابعه الا بآء (قل) بطريق الانتكار على نفسه كالحاضا للنصح (أغير الله) الذي له الكمالات بالذات (أأخذوا بما) مع انه لا كمال له في ذاته أغير (فاطر) أي مخترع (السموات والارض) من غير مثال سابق فكالاتهم ممانعه وقد اشتمل على آيات ومنافع كثيرة أنعم بها على الخلائق على ان الولي انما يتخذ لانعامه أو الحاجة اليه (وهو) كاف فيهما لانه (يطعم) ويحصل مقدماته وما يترتب عليه (و) لا حاجة له ولا انعام عليه ولا يطلب العوض لانه (لا يطعم) فيجب اتخاذه وليا بل عبودا لشكره على انعامه وكفايته الخوائج بلا عوض وكيف لا يعاقب على ذلك وفيه مخالفة أمره (قل اني أمرت أن أكون أول من أسلم) لا يصير متبعوا للباقيين فهم مأمورون بالاسلام ومخالفة تنبيه اذ قد نهيت عن الشرك صريح بانه في ضمن الامر وأكذلك تأكيذا فقل (ولا تكونن من المشركين) ونهى المتبعون نهى التابعين والامر والنهي من الحكيم القدير سيما للمتبعون لا يكون للعبث فأقل ما فيه الخوف حتى للمتبعون (قل اني أخاف ان

وأخلصوا في التصديق
بهم ونصرتهم وقيل أنهم
كانوا قصارى بنفسهم
الحوار بين التبيين
التياب ثم صار هذا الاسم
مستعملا فيمن أشبههم من
المصدقين وقيل كانوا
صناديق وقيل كانوا ملوكا
والله أعلم (قال أبو عمرو فيه
ثلاث لغات صفوة وصفوة
وصفوة والسكر
أجود من) (قوله تعالى
حبيل) (حسرة)
ندامة واعتماد على ما فات ولا
يمكن ارتجاعه (قوله تعالى
حسبنا الله) كافيا الله

عصيت) بخالفة أمر أو نهى ولو فسادون الشرك (ربى) الذى ربانى فبلغنى رتبة المتبوعة
 فان عصيانه أخوف (عذاب يوم عظيم) تظهر فيه عظمة القهر الإلهى وان كفى فيمادون الشرك
 الآفات الدنيوية لكنه لا يختصص به بالتعذيب يخاف عذابه لانه موضوع له بل صار
 اعمومه بحيث (من يصرف) العذاب (عنه يومئذ فقدره) بعظم عنايته كيف (وذلك
 الفوز المبين) الذى يفوق الفوز بدخول الجنة اذ فوته أهون من مقاساته فاذا عظم فوز
 النجاة يومئذ من عذاب مادون الشرك فما حال عذاب الشرك كيف ولا يرفع عنه عمل ولا شهادة
 بل الآفات الدنيوية لا ترتفع بمعالجة ولا قوة ولى الا باذن الله (و) ذلك لانه (ان يمسك الله
 بضر) ولو دينويا (فلا تكشفه) من دواء ولا موالاة ذى قوة بل لا يكشفه اذ لا يكشفه
 عقيب الدواء والرقى والجورات (الاهو) اذ ليس لغيه قدرة يعارضه ولذلك كثيرا ما لا
 يفعلوه ويفعل عقيب دعوانه أكثر مما يفعل عقيبها (وان يمسك بخير فهو على كل شئ
 قدير) فيقدر على اتمامه وان أراد الغلبة قطعه وأكثر ما يتم بالشكر فان أبى فلتعويضه
 بأجل منه وأكثر ما يقطعه بالكفر فان أتم فلا مستدراج (و) لو فرض لغيه قدرة مستقلة
 فليس له معارضة الله تعالى اذ (هو القاهر فوق عباده) فان شاء أمضى تأثيره وان شاء
 قطع (و) ليس على سبيل التحكم ل (هو الحكيم) فلا يعصى الا حيث لا يضر بالاخرة الا فى
 حق المستدرج (الخبير) بمن يحتاج الى الوساطة ومن لا يحتاج اليها فن استغنى بالله أغناه
 ومن توسل بوسائط الخيرات ففعل بها والاضرر بأخرته وكانهم اذا سمعوا بذلك قالوا لا نعرف
 هذا العذاب الا عن قولك ولا نشيت الا بشاهد عظيم (قل أى شئ أكبر شهادة) بحيث
 لا يمكن معارضته بما يساويه فان سقوا بين شهادة الله وغيره (قل الله) أكبر شهادة اذ لا احتمال
 للكذب فى قوله أصلا وهو (شهيد) أى مبالغ فى الشهادة على نبوتى بحيث يقطع النزاع
 (بينى وبينكم) اذ شهد بالقول فى الكتب التى أنزلها على الاولين وبالفعل فيما ظهر على
 يدي من المعجزات (و) أعطانى المعجزة القولية التى لا مجال لتوهم السحر فيها اذ (أوحى الى
 هذا القرآن) الجامع للعلوم التى يحتاج اليها فى المعارف والشرائع فى القساظيسيرة فى أقصى
 مراتب الحسن والبلاغة (لا تذكركم به) يامن بلغوا الغاية القصوى فى باب البلاغة (ومن
 بلغ) من عقلاء العالمين وفضلائهم اذ يعرفون اعجازه فيقع فى قلوبهم صدقه ولما أقام
 الشهادة على نبوته طلب منهم الشهادة على شركهم وأشار الى انه لا شاهد له من الدلائل
 العقلية والنقلية والكشفية للرسول والاولياء وانما هو أقوالهم فقال (أنتم) من
 غير أصل (لتشهدون أن مع الله آلهة أخرى قل) انه وان كثرت الشهاد منكم عليه
 حتى تواتر (لا أشهد) لان التواتر انما يفيد العلم لم حيث كان عن مشاهدة ولا مشاهدة هنا
 ولا دليل بل أشهد على توحيده (قل انما هو اله واحد) لا يشارك فى الهيته ولا فى صفات
 كماله (وانى برى مما تشركون) من عبادة تكم لها واعترف قادم استحقاقها لها وكانهم
 اعترضوا على شهادة الله فى كتب الاولين بانكار جهو وأهل الكتاب اياه فأجيبوا بأنه انكار

(قوله تعالى حببت
 أعمالهم) أى بطلت (حظ)
 نصيب (حريق) نار تلهب
 (قوله عز وجل حلائل)
 جمع حليلة الرجل أى
 امرأته وانما قيل لامرأة
 الرجل حليته ولأرجل
 حليها لانه يحل معها
 وتحل معه ويقال حليلة
 بمعنى محلة لانها تحل له ويحل
 لها (قال أبو عمر ومنه قول
 عنزة وحليل غانية تركت
 مجذلا) (قوله عز وجل حسبي)
 فيه أربعة أحوال كافيا
 وعالميا ومقتدرا ومحاسبا
 (قوله عز وجل حاق بهم) أى

لما عرفوه كما اعترف به من آمن منهم لا غراض كانت لهم وقد ظهرت ولاية عدوهم لذلك
 ستر ما لم يظهر في العموم ولا تحريفه فقل (الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه) لانه ذكر فيه
 نعمته وهو وان لم يفد تعينه باللون والشكل والزمان والمكان تعيين بقرائن المعجزات
 فبقائه الاحتمال البعيد دفيه كبقائه في الولد بأنه يمكن ان يكون غير ما ولدته امرأته أو
 يكون من الفجور مع دلالة القرائن على برائتها من التزوير والفجور فهو (كما يعرفون
 أبناءهم) في ارتفاع الاحتمال البعيد بالقرائن على برائتها فانكاره خسران لما عرفوه ولما
 أمروا بالدين به (الذين خسروا أنفسهم) بتقويت ما أوتوا من الكتاب وما أمروا به
 (فهم لا يؤمنون) وكيف لا يخسرون وهم ظالمون وكل ظالم خاسر وانما قلنا انهم ظالمون لانهم
 يحرفون كتاب الله لفظا أو معنى فيفترون على الله الكذب ويكذبون آيات الله من كتابهم
 ومعجزات محمد صلى الله عليه وسلم وكأبه وقد يفترون بعض ما في كتابهم وهو أيضا كذب
 فعلا واجمع ذلك لانه لا يتأتى لهم ترك الايمان لمحمد صلى الله عليه وسلم لم يدون أحدهم هذه
 الامور (ومن اظلم من افترى على الله كذبا أو كذب بآياته) لانهم بالتحريف يدعون
 الهمة أنفسهم وبالله كذب يريدون تيجيز الله عن تصديقه الرسل وينسبون ايجادها الى
 غير الله مع افتقارها الى القدرة الكاملة وانما قلنا كل ظالم خاسر لان كل ظالم لا يفلح
 (انه لا يفلح الظالمون) أي لا يفلحون في الدنيا باقطة طاع الخجة عنهم وظهور المسلمين عليهم
 وفيه اشارة الى أن مدعى الرسالة لو كان كاذبا كان مفرقا على الله فلا يكون مفلحا فلا
 يكون سببا لصلاح العالم ولا محلا لظهور المعجزات ولما ذكر جواب الاعتراض على شهادة
 الله بنسبة ظلم الافتراء على الله وتكذيب آياته اليه أشار الى جواب اعتراض الله على
 شهادة المشركين ان مع الله آلهة أخرى بالكذب على أنفسهم بانكار شهادتهم وهو أيضا
 ظلم على ظلم بالافتراء على الله بالشرك وقد شاركهم في القولون في الشرك أيضا فقال (ويوم
 نحشرهم) أي فكما لا يفلحون في الدنيا باقطة طاع الخجة عنهم وظهور المسلمين عليهم لا يفلحون
 يوم نحشرهم أي الانس والجن والشياطين والملائكة (جميعا) ليفتضح جميعا من لا يفلح
 من الظالمين من يدافعوا ويظهر المفلحون بكمال العزة (ثم نقول للذين أشركوا) أي
 مضوا على الشرك بأن ما تواعاهم وهم الشاهدون أن مع الله آلهة أخرى وكذا المفترون
 على الله بالتحريف والمكذبون بآياته يجعلها للغير (أين شركاؤكم) الذين جعلوهم
 شركاءنا وهم شركاؤكم في العبودية (الذين كنتم تزعمون) من عند أنفسكم بلا دليل
 عقلي ولا تقلي ولا كسفي قصدم بذلك فعل الفاتنين في المملكة يجعلها للغير من هي له
 فيتحيرون (ثم لم تكن فتنتهم) أي جواب ما اعترض به على فتنتهم التي هي شهادتهم أن مع
 الله آلهة أخرى (الأن قالوا) معاذرين عنها بغيرها مؤكدا بالقسم بالاسم الجامع مع
 نسبة الربوبية اليه لا الى ما سواه (والله ربنا ما كنا مشركين) فكان هذا العذر ذنبنا آخر
 مؤكدا لافتراءهم بالشرك الذي نفوه (انظر كيف كذبوا) مع علام الغيوب بعد كشف

أحاط بهم (قال أبو عمر حان
 بهم) أي حق عليهم (قوله
 عز وجل حيم) أي ما عار
 والحيم القريب في النسبة
 كقوله عز وجل ولا يستل
 حيم حيم أي قريب قريبا
 والحيم أيضا الخاص يقال
 دعينا في الحامة لاني العامة
 والحيم أيضا الهرق (قال أبو
 عمر الحيم أيضا الماء البارد
 وخاصة الأبل الجياد يقال
 له الحيم يقال جاء المصديق
 فأخذ جميعها أي خياريها
 وجاء آخر فأخذت منها أي
 شرارها وأنشد
 وساغ لي الشراب وكنت قبلا

الغطاء عنهم - ثم بحضرة من لا ينحصر من الشهود فتادوا به ضارا (على أنفسهم و) لم يجدوا
 عنه تفصيلا لانه (ضل عنهم ما كانوا يفترون) من كونهم شركاء يشفعون لهم عند الله
 ويقر بونهم اليه زاني وه - ذان من عدم فلاحهم باقتضاحهم باقتراهم بالشرك الذي اعتمدوا
 عنه بالكذب آخر مؤ كدله (و) من شأن ذلك عدم فلاحهم في الدنيا بتدبير ما يستمعون منك من
 كلام الله المرشداهم اذ (منهم من يستمع) أي بقصد سماع القرآن ناظرا (اليك) أي الى
 وجهك الذي يعرف من له أدنى بصيرة انه ليس بوجه كذاب (و) لكن لا يتدبر فيه حتى
 يطلع على اعجازه ويؤثر فيه الارشاد لانا (جعلنا على) بواطن (قلوبهم آتنة) أي حجابا
 من التعصب لدين الآباء وأحب الرياسة والمال تمنعهم من (أن يفقهوه) أي يفهموا
 بواطن قلوبهم بواطنه التي بها اعجازه وارشاده باقامة الدلائل ورفع الشبهة بل التأثير
 فرع الوصول وطريق وصول المسموعات الاذان (و) قد جعلنا (في آذانهم) التي هي
 طريق الوصول الى بواطن القلوب (وقرا) أي ثقلا مانعا من الوصول اليها لمعارضة
 مطالبهم المذكورة (و) لا يختص هذا منهم بالقرآن لرؤيتهم قصورا فيه بل (ان يروا)
 بالاعين (كل آية) بحيث لا يخرج عنها شيء مما يمكن ظهوره على يدى البشر مما يدل على
 صدق الرسول كانه مشاهد (لا يؤمنوا بها) ووجهها على السحر وقد بالغوا في انكار
 المعجزة القولية التي لا يتوهم فيها السحر (حتى اذا جاؤك) يا من سرى نوره الى بواطن
 من يأتيك فلا يسرى منك نور اليهم لانهم هم (يجادلونك) فيبطلون استدعادهم لقبول
 لنور منك والمالم يمكنهم القول بأنه سحر (يقول الذين كفروا) أي استروا اعجازه من كل
 وجه حتى من وجه اشتغاله على أخبار الغيب (ان هذا الاسطير الاولين) أي أكاذيبهم
 التي سطروها (وهم) لرؤيتهم حلاوة نظمه فوق نثرهم وشعرهم مع متانة معانيه يعرفون
 ان التدبر فيه يفيد التطلع على اعجازه فيخافون تأثيره في قلوب الخلق لائق لذلك (يننون
 عنه) أي عن قراءته واستماعه له لا يدعوه هم الى التدبر فيه فيفسد عليهم أغراضهم
 الفاسدة (و) يخافون على أنفسهم ذهاب تلك الأغراض بقوة تأثيره لذلك (ينأون) أي
 يبعدون (عنه) يريدون اهلاكه (و) لكن لا يحصل لهم هذا المطلوب لان الله متم نوره
 ومظهر دينه ينعكس عليهم مرادهم فهم (ان) أي ما (يهاكون) الا أنفسهم بابطال
 نظريتهم وعمليتهم في الدنيا واستحقاق العذاب الشديد الخالد في الآخرة بل هم ها لكون
 الآن لتحقيق أسبابه فيهم (و) لكنهم (ما يشعرون) لاحتجابهم بعلائق بدنهم ولوشعروا
 لكانوا كالواقفين على النار (ولو ترى) أي الناظر من بعد ما ابتلوا به (اذوقوا على
 النار) قبل دخولها العظم عليك الامر فكيف حالهم بعد دخولها (فقالوا يا ليتنا) طالبا
 لثمن المال (نزد) من دار الآخرة مع ما فيها من سعة الرحمة لتضيق عليهم استعداد تحصيلها
 الى الدنيا ليحصل استعدادها بتكميل النظرية والعملية (و) مع ذلك (لا تكذب بايات
 ربنا) لئلا يطل ما حصل من الاستعداد (و) مع ذلك (نكون من المؤمنين) بكل ما يجب

أكاد أغص بالماء الحميم
 أي البارد (قوله عز وجل
 حث) هو اصلاح الارض
 والقاه البذر فيها يسمى
 الزرع الحث أيضا (قوله
 عز وجل حشرنا) جمعنا
 والحشر الجمع بكثرة (قوله
 عز وجل حيران) أي حائر
 ويقال حاريجار وتحيير
 يصير أيضا اذا لم يكن له مخرج
 من أمره فحصى وعاد الى
 حاله (قوله عز وجل حولة
 وفرشا) الحولة الابل التي
 تطبق أن تحمل والفرش
 الصغار التي لا تطبق الحمل

الايمان به من الملائكة والكتب والرسول واليوم الآخر وان لم يظهر انما انكل واحد
 منها آية تظهر على يديه لئلا ينصير كذابين لآيات الظاهرة على يدي من أمر بالايمان مـ
 وانما ينفعهم الرذال الذي يتقونه لو كان تعذيبهم من خارج وليس كذلك (بل بداهم)
 بالصورة القبيحة (ما كانوا يخفون من قبل) من الصفات الذميمة فيتعذبون بتلك الصور
 أيضا عند الرد ذابا لا يظهر عليهم مع خفة أسقط عنهم بالرد من العذاب الخارجي
 (ولورثوا) مع اخفاء تلك الصفات فيهم ولا بد منها الا لتكليف بدونها (اعادوا) فاعلين
 (لما نهوا عنه) اغلبة تلك الصفات على عقولهم الممانعة عنه (و) لا يمنعهم عن العود
 وعدهم (انهم الكاذبون) لان تلك الصفات تدعوهم الى الخلف في الوعد ولا مانع منه
 (و) كيف لا يعودون وهم يرون ما رأوه من البعث والوقوف على النار من أضغاث أحلام
 المنام وقعت في أثناء الحياة الواحدة لذلك (قالوا ان هي) أي ليست الحياة التي يتوهم
 فيها البعث والتي يتوهم فيها الرد (الاحيوتنا الدنيا) الاولة (و) ان متنا ورددنا بطريق
 التناسخ (ما نحن بجمعين) حتى يكون ذلك الوقوف على النار امر حقيقة وانما رؤى
 حال تجرد الروح بطريق الرؤيا ثم تعاقب بطريق التناسخ (ولوترى) الذين لوردوا بعد ما وقفوا
 على النار اقلوا انه رؤيا باطلة (اذ وقفوا على ربهم) فاطمأنوا بالاطلاع عليه أنها نار
 حقيقة بعد البعث الحقيقي (قال) اهمتم كلهم وردا لما يتوهمون عند الرد (أليس هذا
 بالحق قالوا بلى وربنا) الكاشف لنا عن حقيقة (قال) لوردتم عن هذا المقام احتجاجتم
 فكفرت لما جرب منكم (فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون) ولم يرفع عنهم اقام الله
 العذاب وان اختص بأهل الحجاب لانه (قد حسر) النور الذي يمكن به رؤية الله (الذين
 كذبوا بقاء الله) فحصلت لهم ظلمة التكذيب ولم يزلوا في ظلمته (حتى اذا جاءتهم الساعة)
 الكاشفة عن نور الله (بغتة) قبل ان يألوه انورهم ليكنهم رؤيته (قالوا) عند عماهم بفجأة
 النور بعد طول مدة الظلمة (يا حسرتنا على ما فرطنا فيها) أي في الدنيا اذ لم نكتسب من
 الاعمال قادات والاخلاق والاعمال ما ينير الارواح ويؤنسها بنور الحق ولو أطاقوا
 النظر لمعهم حجب المعاصي ولولم تحجب فانما يراه من يكون قائما (وهـم) يكونون
 راكعين اذ (يحملون أوزارهم) أي أثقال معاصيهم (على ظهورهم) بل ينكسونها
 (ألا ساء ما يزرعون) كيف لا يسوء الأوزار وقد ساء جميع ما به حمل الحياة الدنيا مما ليس
 بوزن ولا عبادة فانه (ما الحياة الدنيا) أي اعمالها (الالعب) أي اشتغال بالامور الحسنية
 (ولهو) أي هزل (وللدار الآخرة) أي اعمالها (خير) أي أتم لذة في الدنيا (للذين
 يتقون) وان شئت على المشغولين بأعب الدنيا واهوها والذات الآخروية المناسبة
 للذات الدنيا خير لهم أيضا فضلا عن الروحانية (أ) تؤثرون الادنى الفانى على الاعلى الباقي
 الحاصل في الحال لاهل الكمال (فلا تعقلون) وانما يؤثرون الدنيا لانهم لا يتلذذون لذة
 المتقين لانهم لا يستعملون العقول اسععمالهم اياها في أمور الدنيا حتى لا يصدقون الرسول

وقال بعض العلماء الجولة
 الابل والخيل والبغال
 والخيول وكل ما حمل عليه
 والفرش الغنم كذا قال
 المفسرون (قوله تعالى
 الحوايا) أي الباعرو يقال
 الحوايا ما تحوى من
 البطن أي ما استدار
 ويقال الحوايا نبات اللبن
 وهي منحوبة أي مستديرة
 واحدتها حوبة وحوبة
 وحوايا (قوله عز وجل
 حنبشا) أي سريرا
 (حقيق على) أي حق على
 واجب على ومن قرأ حقيق

الذي لا يعرف وقوعها بدونه وان حسنها العقل ودل على صدق الرسول وادام الله ما لهم
 اياه في حقهم عليه السلام الموجب لتحقيق الاخر مع وجوده عندهم كان يحزنه عليه
 السلام ذلك فقال عز وجل (قد علم انه) أي الشأن (ايحزنك الذي يقولون) فيك من
 أنك كاذب أو ساحر أو شاعر أو مجنون وكان ينبغي ان لا يحزنك تكذيبهم (فانهم لا يكذبونك)
 فيما تخبر عن أمور الدنيا العلمهم بصدقك مع أنك لم تعط المعجزات الا بصدقك فيها (وايكن
 الظالمين) بتكذيبك فيما أعطيت المعجزات اي بصدقك فيه (بآيات الله يجمعون) فلا
 بد ان نزيل حزنك باهلا كهم له هذا الظلم العظيم في حق آياته وليس امهالهم بل
 لجريان سنته عز وجل بتحقيق صدق الرسل وشكرهم (واقعد كذبت رسل من قبلك فصبروا
 على ما كذبوا وأوذوا) بأنواع اخر لم يزل صبرهم (حتى أتاهم نصرنا) فشكروا فاعطوا
 مع اجر الرسالة اجر الصبر والشكر وكلما طال الصبر كثرت الاجر وعظم الشكر وعظم وزر
 العدة واشتد عقابه (ولامبدل لكلمات الله) من نصر الرسل واعطائهم ثم أجزا ببالغ
 الرسالة والصبر والشكر وقهر الظلمة والمسهرتين (ولقد جالك) جميع ذلك (من نبأ
 المرسلين) لتعلم انه من سنة الله التي لا تبدل فحزنك كما نفي له (وان كان) الشأن (كبر)
 أي ثقل (عليك) لمزيد شدة فقتك (اعراضهم) فلا ينبغي ان يكبر عليك مع مباغتتك في قبليغ
 الرسالة واظهار المعجزات واقامة الحجج ورفع الشبهة وان لم يبلغ الى حد الاجزاء المانع من
 التكليف اذ لا يفيد معه الايمان وهم انما يعرضون لعدم ما يلجئهم الى الايمان (فان استطعت
 أن تبتغي نفقا) أي سر با (في الارض أو سما في السماء فتأتيهم) من تحت الارض أو من
 فوق السماء (بآية) ليست مما بين السماء والارض فأت بها لئلا يكون لم يجعل الله لك هذه
 الاستطاعة اذ يصبر الايمان ضروريا غير نافع فان نزع كان موجبا لاجتماع الناس على
 الهدى (ولو شاء الله لجمعهم على الهدى) لئلا يشاء مقتضى جلاله وجماله اظهار غاية
 قهره وغاية لطفه (فلا تكونن من الجاهلين) بما تقتضيه الصفات الالهية بل بما تقتضيه
 عموم الملائكة ثم انه لا وجه لان يكبر عليك اعراضهم لان غايةك انك داع والداعي (انما
 يستجيب الذين يسمعون) وانما يسمع الاحياء وهؤلاء وان كانوا احياء بالحياة الحيوانية
 أموات بالنسبة الى الانسانية موت قلوبهم بعموم الاعتقادات الفاسدة والاخلال الرديئة
 (والموتى) انما يسمعون حين (يبعثهم الله) باحياء قلوبهم بموت الاعتقادات الفاسدة
 والاخلال الرديئة ولا يتصور الا بالموت الطبيعي الذي لا يكون بعده عود الى التكليف الذي
 فيه الاجابة بل يبقون بعده مدة في البرزخ (ثم اليه يرجعون) بعدما كانوا عنه معرضين
 فيه تجيبون حين لا تنفعهم الاستجابة (و) يدل على موت قلوبهم أنهم (قالوا) لا آيات التي
 لا يمكن معارضتها انما ليست من الله اذ لا الجاه فيها (لولا نزل عليه آية) ملجئة ليعلم انها (من
 ربه قل ان الله) لا ينزل الآية المجبة لان المتصور من انزالها طاب الايمان النافع ولا ينفع
 معها وليس ذلك من عجزه بل مع انه (قادر على أن ينزل آية) تلجئهم وان لا ينزل ما يحل

على أن لا أقول على الله الا
 الحق فعناه أنا حقيق بأن
 لا أقول على الله (قوله تعالى
 حتى عنها) معناه يستلونها
 عنها كأنك حتى بهم ويقال
 تحفت بفلان في المسئلة
 اذا آت به سؤالا أظهرت
 فيه العناية والمحبة والبر
 ومنه انه كان بي خفيا أي
 بارامعنا (وقال أبو عمر في
 صفات المخلوقين يقال فلان
 معي أي تعب ولا يقال معي
 من صفات الله عز وجل
 فقلت ما يكون هذا مثل
 المكروا العجب فقال هو جائز)

بفائدة الايمان (وايكن أكثرهم لا يعلمون) انها مخلقة بفائدة الايمان فيطلبونها ويوقعون
عليها الايمان (و) لا ينافي القول بموت قلوبكم ما يرى فيكم من الحياة فانه (ما من دابة) مستقرة
(في الارض) لا ترتفع عنها (ولا طائر) يرتفع عنها اذ (يطير بجناحه) الا اثم أمثالكم) في
الحيوانية بلا انسانية فمن خلاصكم عن علم وعمل فكالدابة ومن تحلى بهم ما فكالطائر وانما
صورناه بصورة البشرية لانه (ما فرطنا في الكتاب) أي لوح القضاء (من شيء) ناقص أو
كامل من كل نوع وفعلنا تابع له لئلا يكتفوا مع نقصهم أعطيناهم من العقل ما لو استعملوه
لكم لو اذ لك كافوا (ثم الحار بهم يحشرون) ليسئلوا هل استكم لو بما كافوا أم لا (والذين
كذبوا بآياتنا) فانهم وان شاركو الحيوانات في السمع والانسان في النطق والعقل فهم
في سماع آياتنا (وسموا) في الاعتراف بحقيقتها (بكم) ومع وجود نور العقل فيهم (في الظلمات)
أعدم استنارة نظريتهم وعمليتهم بنور الشرع وهذه الامور وان كانت أسباب الهداية فلا
تؤثر بل المؤثر المشيئة الالهية (من يشا الله يضلله) فلا يعارضه أسباب الهداية (ومن يشا
يجعله على صراط مستقيم) عند وجود الأسباب لابلها (قل) ابيان الصراط المستقيم ان أصله
التوحيد اذ الشرك افراط بلا حاجة والتعطيل تفريط محل بالحوائج (أرايتكم) أي
اخبروني ما فائدة الشرك هل هي في الرخاء الذي لا تبالون فيه بشيء أو في حال الشدة فيبينوا
(ان أنا كم) أعظم وجوهها الذي هو (عذاب الله أو) مقدمته اذ (أنتم كم الساعة) وانما
اعتبر أعظم وجوه الشدة اذ لا حاجة في الادنى الى الشرك بالانزع (أغير الله تدعون ان كنتم
صادقين) أي تخصون الغير بالدعوة الى رفع تلك الشدة لمزيد قوته بل لا تدعونه مع الله أيضا
(بل اياه تدعون) أي تخصون بالدعوة ولا يستدعونكم تلمذه الاجابة حتى يتوهم فيها الشرك
بل هو على اختياره (فيكشف ما تدعون اليه ان شاؤوا) اذ لم يكشف لا تدعون غيره بل
(تنسون ما تنسرون) لما كانت الفائدة العامة في اتخاذ الاله الاتجاء اليه في الشدائد (لقد
أرسلنا) بهذه الفائدة (الى أمم) مختلفة لاتفاقهم على الاعتراف بها (من قبلك) لتتبعهم أممك
لو أخذوا بها وتعتبر بهم لولم يأخذوا بها فاخذوا عليهم فلم يبالوا بها لكونهم في الرخاء (فاخذناهم
بالبأساء) أي الشدائد الخارجية (والضراء) أي الشدائد الداخلية (لعلهم يتضرعون) الى الله
فيجيبون الدعوة بلا كلفة لئلا يكتفوا لم يبالوا بما يستأصلهم وكان حقهم ان يبالوا بالشدائد
الخارجية فضلا عن الداخلية (فلولا اذ جاءهم بأسنا تضرعوا) أي فهل لا تضرعوا حين مجي
بأسنا وكذا الدلالة المعجزات (ولم يكن قست قلوبهم) فلم يكن فيه البين يوجب التضرع (و) لولا
أنت لم يعودوا الى التوحيد أيضا لانه (زين لهم الشيطان ما كانوا يعملون) من الشرك فلا
يصح عندهم حتى يحملوا محي البأس عليه فلما لم يفدهم البأساء التضرع الداعي الى
التوحيد دفعه الله عنهم حتى نسوه (فلما نسوا ما ذكروا به) العذاب الاخرى من البأساء التي
لم تستأصلهم (فتحننا عليهم أبواب كل شيء) من مطالبهم ورغائبهم استدراجا لهم بأن ذلك البأس

وقبل كانك حفي عنها
كانك أكثرت سؤالك
حتى عاتها يقال أحفي فلان
في المسئلة إذا ألح فيها
وتابع والحفي السؤل
بأستعصاه (قوله حات حلا
خفيفا) الماء خفيف على
المرأة اذا حات وقوله فرت
به أي فاستمرت أي فعدت
به وقامت (قوله عز وجل
حرض) وحضض وحث
بمعنى (قوله حنيذ) أي
مشوى في خد من الارض
بالرصف وهي التجارة

لو كان على الشرك لم يكن معه هذا الفتح ولم يزل ذلك (حتى اذا فرحوا بما اوتوا) من مطالبهم
ورغبتهم مع الشرك قنأ كد من يدتأ كد وتزين من يدي تزين (أخذناهم) بالعذاب المستأصل
(بغثة) أي فجأة بلا تقديم مذ كرا لم يقدّمهم في المرة الاولى (فأذا هم مبلسون) أي قانطون
اذلوا تقطع صار كالاول فاستقر عليهم وان انتقلوا من نوع منه الى آخر ولما كان عذابهم
مستأصلا عن صغارهم وبكارهم (فقطع دابر) أي نسل (القوم الذين ظاوا) وان لم يكن ظلما
لأنهم لو كبروا وتوارفوا الظلم من آباءهم (والحمد لله) على اهلاك الظالمين واهلاك نسلهم بتبعيتهم
(رب العالمين) اذ ربي الباقين بالعدل من غير تشويش ظالم وهم المقصودون من العالم فكأنما
ربي البكل وان زعموا اننا نتجى اليهم في بعض الشدائد نستترق باسمائهم ويخبروننا ببعض
الغيبات والمعالجات (قل) لادلالة لالتجائكم على الهيئتها حتى يصح الشرك وانما اعتبرناه
لإلزامكم اذ تعترفون به والرقى انما تدفع أذيات الشياطين وهي التي تخبر ببعض الغيبات التي
شهدتم والمعالجات ولا الهية بذلك بل بعموم القدرة والعلم وليس لها ذلك (أرايتم) أي
اخبروني (ان أخذ الله سمعكم وأبصاركم) فاذ بهم ما بالكلية بحيث لا يكون فيهم مجال للدوية
(وختم على قلوبكم) فتعمها العلوم بالكلية بحيث لا مجال فيه للدوية أيضا (من الغير الله
بأتمكم به) أي بذلك المأخوذ والشياطين انما تدفع أذياتها وتعلم الادوية ولا ترد ما أذهب الله
منها بالكلية (انظر كيف نصرف الآيات) أي نوردها بطرق مختلفة (ثم) أي بعد رؤيتهم
تصريفنا الآيات (هم يصدفون) أي يعرضون ويستقرون عليه بتجديد الامثال فلا يتأملون
فيها عناد او حسدا وكبرا ولا اعتذار بجهلهم (قل) لاه معرضين عنها بعد تصريفنا اياها لاخذ
ما ذكر (أرايتكم ان آتاكم) على اعراضكم (عذاب الله) المستأصل لكم (بغثة) أي فجأة من
غير تقديم ما يشعر به اذ لم يقدم ما تقدم (أوجهرة) بتقديمه مبالغة في اراحة العذر (هل) يظلم
فيه أحداً لا بل لا (يملك الا القوم الظالمون) بالاعراض عما صرف الله له من الآيات وكيف
يعم الكل مع انه منذر به على السن الرسل (وما ترسل المرسلين الا مبشرين) لاهل الايمان
والاعمال الصالحة (ومنذرين) لاهل الكفر والمعاصي ونصدقهم بالمعجزات فلا بد أن يصدقوا
فيما بشروا وأنذروا (فمن آمن وأصلح) للاعمال والاخلاق فهم اهل البشارة (فلا خوف عليهم)
من ذلك العذاب قبل نزوله (ولا هم يحزنون) عند نزوله (والذين كذبوا بآياتنا) المصروفة فلم
يؤمنوا ولم يصلحوا بالاعمال والاخلاق (يسمى العذاب) النار بعد الانذار به لا بطريق
الاتفاق بل (بما كانوا يفسقون) عن أمر الله في ترك الايمان ومباشرة الاعمال الطالحة
واكتساب الاخلاق الرديئة ولو قيل لو اختص العذاب بالمنذرين لكان المنذرون أصحاب خزائن
العذاب ولولم يكونوا أصحابها فلا أقل من أن يكون لهم اطلاع على الغيب الكلي فان لم يعلموه
فلا أقل من أن يكونوا ملائكة ينزلونه على من شاؤا أو يصرفونه عن شاؤا وأولى الناس
بذلك أكملهم (قل لا أقول لكم عندي خزائن الله) أخص من أشاء بفتح خزانه العذاب عليه
(ولا أعلم الغيب) كما وان علمت ان كل كافر معذب أبداً (ولا أقول لكم اني ملائكة) أنزل العذاب

الحمادة (قوله تعالى حاشا لله)
وحاش لله قال المفسرون
معناه معاذ الله وقال
اللغويون حاشا لله معنيان
التمني والاشتقاق
من قولك كنت في حشي
فلان أي في ناحية فلان
ولا أدري أي الحشي أخذ
أي الناحية أخذ قال
الشاعر
يقول الذي أمسى الى الحزن
أهله
بأي الحشي أمسى الخابط
المباين

على من أشاء وأصرفه عن أشاء (ان أتبع) فيما أقول لكم (الاما يوحى الى) من الغيب اذ
يكشف لي عن الملائكة فيخبروني وان أنكروا كشف الملائكة عليكم (قل هل يستوى
الاعمى والبصير) في المشاهدات الظاهرة فكذا في مشاهدة الملائكة (أ) تذكرون الفرق
بينهما بالنسبة الى الامور الباطنة مع ظهوره في الظاهرة (فلا تتفكرون) ولكنهم انما
يتفكرون لوعلموا انهم عماء وأما من اعتقد أنه بصير فلا يمكن ارشاده أبدا ومن علم انه أعمى
لا يمكنه أن يهدي نفسه بل يحتاج الى الانذار لذلك قال (واتذروا الذين) يعلمون انهم عماء
فهم (يخافون أن يحشروا الى ربهم) قبل أن يسمعوا من بصراء الوحي فاذا سمعوا بذلك
تيقنوا به تيقن الاعمى الظاهر بقول من يعتمد عليه من بصراء الظاهر ويخافون أيضا انهم
ذا حشروا (ليس لهم من دونه ولي) من الآلهة بخلاف المشرك فانه ينكر الحشروين زعم انه
لو حشروه ولي يدفع عنه العذاب (ولا شفيع) من الانبياء والاولياء كأهل الكتاب فهذان
لا ينفعهما الانذار كما لا ينفع الجازم بعدم الحشر (اعلمهم يتقون) الاعتقادات الفاسدة
والاعمال الطالحة والاخلاق الرديئة فلا يستقرون على مقتضى عماهم (ولا تطرد) البصراء
بقول العماء الذين يزعمون أنهم بصراء وانما البصراء هم (الذين يدعون ربهم بالغداة
والعشي) اذ يرونه في تصريفهما (يريدون وجهه) أي رؤيته لا الفوز بالجنة ولا الهرب من
النار والعماء لا يكونهم أرباب شرف ومال يكرهون مجالستهم لقللة شرفهم ومالهم فقال
عز وجل لأشرف الناس (ما عليك من حسابهم من شيء) أي ما يعود عليك من نقصهم في
الشرف والمال من شيء (وما من حسابك عليهم من شيء) أي وما يعود عليهم من كمالك في الشرف
والمال عليهم من شيء فاذا لم يلحقك نقصهم ولم يأخذوا كمالك بسايبه عنك فلا وجه لطردهم
(فتطردهم) بلا سبب (فتكون من الظالمين) بطرد البصراء بقول العماء ومن غاية عماهم
كرهوا مشاركتهم في المجلس كما كرهوا مشاركتهم في نفس الايمان وذلك من ابتلاء الله تعالى
كما قال (وكذلك) أي وكما فتنهم في مجالستهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي هو منبع
بحار الحياة الابدية المشتملة على جواهر الحكم يتقوج بها على كل أحد كذلك (فتنا بعضهم
وهم الشرفاء) (بعض) وهم الاخساء بما مننا عليهم بالايمان (ليقولوا) أي الشرفاء (اهؤلاء)
الاخساء (من الله عليهم) بشرف الايمان تخصيصا لهم (من بيننا) طائفة الشرفاء مع ان
الشرفاء أولى بكل شرف فلو كان شرفا لا انعكس الامر فقال عز وجل انما مننا عليهم بنعمة
الايمان لاننا علمنا انهم يعرفون قدر هذه النعمة فيشكرونها حق شكرها والشرفاء لا يعرفون
قدرها فلا يشكرونها (أليس الله بأعلم بالشاكرين) فيمنعهم النعمة أو يعطيهم اغنيهم
(و) كيف تطرد هؤلاء الخواص وليس لك تطرد عوام المؤمنين وان كانوا عصاة بل (اذا جاءك
الذين يؤمنون بآياتنا) فانه وان كان فيهم عصاة (فقل سلام عليكم) اكرامهم على الايمان
وأما انهم من هتك حرمتهم على المعاصي بل قل لهم (كتب) أي أوجب (ربكم) وان لم يجب
عليه شيء (على نفسه الرحمة) لكل مؤمن تاب من المعاصي فقال (أنه) أي الشأن (من عمل

وقولهم حاشي فلانا أي
أعزل فلانا من وصف القوم
بالحشي فلا أدخله في جملتهم
ويقال حاشا فلان وحاشي
فلانا وحاشا فلان ٣ فن نصب
فلانا أضر في حاشي مرفوعا
والتقدير حاشي فعلهم فلانا
ومن خفض فلانا فباضمار
اللام أطول من تهاطشا
وجواب آخر لما خلت
حاشي من صاحب أشبهت
٣ قوله بالهامش وحاشي
فلانا كتب عليه بالهامش
قال أبو عمر وسمعت المبرد
يقول اذا قال حاشي زيد فهو
بمعنى حاشيت زيدا

منكم) أيها المؤمنون اذ لا توبة إلا كفر عن المعاصي القرعية مع بقاء كفره (سوأبجهالة) أي
 غفلة عن الله لا طريق الجراءة عليه فانه يخافه - مقتته المانع من التوبة أو من قبولها
 لا يكون غير مستجيبة للشرائط (ثم) أي بعد الغفلة الداعية إلى السوء (تاب من بعده) ولو
 بمدة مديدة (وأصلح) ما أفسده من حقوق الناس ومن حقوق الله التي لا تسقط بمجرد
 الاستغفار (فانه غفور) لذلك السوء (رحيم) بإبداله حسنة (و) كما فصلنا هذه الآية بذكر
 القيود (كذلك تفصل الآيات) لتستبين سبيل المؤمنين فتجبر منافعه (ولتستبين سبيل
 المجرمين) فتجنب مضاره فان زعموا أنه لا ضرر في سبيلهم (قل) كفي بغاية التذلل لمن لا يخجل
 عن ذلة ضرر فان العقل والشرع تطابقا على كونه ضررا أما العقل فظاهر وأما الشرع
 فلورود النهي عنه (إني نهيت أن أعبد الذين تدعون) أي تدعونهم آلهة مع اعتراكم بأنهم
 (من دون الله) والدون لا يكون الها ولا مستحقا للعبادة لانهم لما كانت غاية التذلل اختصت
 عن له غاية العلو فان زعموا أنه لا يخالف العقل لا طباق من مضى من العقلاء عليه والواجب
 اتباعهم (قل) انما الواجب اتباع الامر الالهي فان لم يوجب اتباع العقل وهم قد خالفوا
 الامرين لا اتباع أهوائهم (لا تتبع أهواءكم) وهو وان اتفقوا على كونه هداية عن
 الضلال (قد ضللت اذا) لمخالفة الامر الالهي والعقل جميعا (وما أنا من المهتدين) باعتبار
 الدليل اليكشفي أيضا لان ظهور الحق ليس باعتبار الهيته وما سوى ذلك الاعتبار لا يوجب
 استحقاق العبادة والعبادة فيها وان رجعت إلى الحق فقد تضمنت اعتقاد نقص في الحق لانه
 لا يعبد في المظهر ما لم يعتقد كمال ظهوره فيه وجعل ذلك كمال الحق عين اعتقاد النقص فيه
 وفيه إشارة إلى اني كيف أطرده الذين يدعون ربهم وهم بذلك في غاية الشرف اذ يقربون به
 إلى من له غاية العلو للذين يدعون من دون الله وهم في غاية الذلة ومن ذلتهم انهم مع كونهم
 عقلاء يتذللون لاهويتهم التي هي دون العقل على أن الشرف انما هو للحسن والاضاعة للقيح
 ولا أقبح من الضلال الذي هو ترجيح الاهواء على العقل وقول و ليس من ترجيح الكشوف على
 العقول ولا يابل هذا الشرف والدناءة ما هو من سعة المال والجاه وعدمهما لانهما عارضيان
 خارجيان والاقلان ذاتيان وان زعموا ان آباءهم كوشفوا بما تباعناهم فيه فربحوه على
 ما عقلوه (قل) ان صح قواكم فالكشف الصحيح ما لا يكذب العقل وقد كذب كشفهم وكشفي
 مصدق به أو بالمعجزات (إني على بينة) لا يمكن التشكيك فيها لكونها (من ربي وكذبتم به)
 تقليد الآباء لا بينة من العقل ولا من المعجزات ولا يرجعون عنه إلى التصديق ما لم يلجوا
 إليه بالهذاب لكنه مؤخر فكأنكم تستهجلونه (ما عندي ما تستهجلون به) اذ لو كان عندي
 لكنت أنا الحاكم لكنكم (ان الحكم الله) وقد كذبكم بتأخيرها لكم محقق الوقوع لانه
 (يقص الحق) فلا بد من تعذيب العاصي وإثابة الطابع كيف وفعلهما يقتضي الفصل بينهما
 (وهو خير افاصلين) فان قالوا يجوز أن يفوض اليك الحكم بصدقك وقد قصد تصديقك
 (قل) يكفي في تصديقي اظهار المعجزات على يدي والتفويض إلى شيطلة فائدة التكليف الذي

الاسم فأضيفت إلى
 ما بعدها (وقوله عز وجل
 حصص الحق) وضع وتبين
 (قوله عز وجل حرضا)
 الحرص الذي قد أذابه
 الحزن والعشق قال الشاعر
 اني امرؤ ملح بي حزن فأحرضني
 حتى بليت وحتى شهني السقم
 (قوله عز وجل من حما)
 جمع حامة وهو الطين الاسود
 المتغير (قوله عز وجل
 حقة) أي خدما وقيل
 أخته أنا وقيل أصهارا وقيل
 أعوانا وقيل بنو الرجل

بعثت لاجله فانه (لو ان عندى ما تستجملون به) مع حرصى على تصديقكم اياى وقد وقفتموه
على ذلك (اقضى الامر) أى اتم امره قاطعا للتراع (بينى وبينكم) من غير أن يفيدكم
تصديقكم شيئا لوقوعه بعد زمان التكليف واذا أخر فتقدير جمع البعض الى التصديق قبل
معانيته أو يحدث من نسل البعض من يصدق قبلها (و) الظالمون لا يقوتونه بل يزداد عليهم
شدته اذ (الله أعلم بالظالمين) وان قالوا لو كوشفت لاطلعت على الغيوب كلها وأخبرت عن
وقت العذاب بعينه فقل انما كوشفت بما فتح الله على ولا يطلع على كاه الامن عنده مفاتيح
الغيب (و) كنهه مخصوص بالله اذ سبحانه وتعالى (عنده مفاتيح الغيب) أى فى علمه
استعدادات حقائق الاشياء التى يفتح الله بها خزائن أسمائه وصفاته فيخرج ما فيها بالقوة من
الظهور بصورها أو آثارها الى الفعل وقد اختصت به بحيث (لا يعلمها) على التفصيل التام
(الاهو) لا ينحصر علمه فى ذلك بل (يعلم ما) أخرج من خزائنه فأفاضه على ما (فى البر والبحر)
من الاجناس والانواع (و) لا ينحصر علمه فى الكميات والجزئيات التى لا تتغير بل (ما تسقط
من ورقة الا يعلمها) كيف (لا) وقد أوجدها بعد ما قدرها فامان (حبة) يحدث منها النبات
والثمار ولو (فى ظلمات) الطبقة السابعة من (الارض ولارطب) يقبل صوراً مختلفة (ولا
يابس) بالترمز صورة واحدة (الافى كتاب) وهو لوح القدر (مين) لما فى القلم الاعلى الاخذ من
العلم الالهى فهو سابق عليهم ما وعلم فى الازل حدوث وما يحدث من أصول زاه او تغير ما يتغير من
القوابل فلا يتغير علمه وانما يتغير اضافة المعالوم بالماضى والحال والاستقبال خص منه
البعض لذاته وبالبعض الآخر خواصه وبالبعض الآخر العوام لكن لم يطلعهم على تفاصيل
الجزئيات بأسرها وان بلغوا من القرب ما بلغوا ولما كان علمه تابعاً للمعالومات من الحقائق
واستعداداتها كان حكم التابع له تابعاً لآخر العذاب الى يوم القيامة لاقتضاء استعدادهم
ذلك (و) ان تحقق من أسبابه الوفاة والبعث بعد اكساب المعاصى من غير عجز فيه
ولا جهل اذ (هو الذى يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم) أى كسبتم (بالنهار) قبله (ثم يبعثكم
فيه) أى فى النهار بعده لالجزاء اذ لم يجئ وقته الذى اقتضى استعدادكم وقوعه فيه بل
(ايقضى أجل مسمى) أى يتم مقدار حياة كل أحد لاقتضاء استعدادهم تأخير عنه (ثم اليه
مرجعكم) بالموت (ثم) يأتى وقته بقتضى استعدادكم فينبذ (بنفسكم بما كنتم تعملون)
مبالغة فى عدله (و) فعله وان كان تابعاً للاستعداد فليس للاستعداد اول للعقائد التى لها
الاستعداد فظهر على الله سبحانه وتعالى بل (هو القاهر) لانه (فوق عباده) ولا قهر للدون سيما
اذا كان عبداً أو من أحواله فتبعية فعله للاستعداد كتبعية المسبب للسبب (و) لذلك (يرسل
عليكم حفظة) وان أمكنه التفظ بدونهم فلا يزالون يحفظونه (حتى اذا جاء أحدكم الموت
توفته رسلنا) ليس توفيتهم بتقصير من الحفظة بل (هم لا يفرطون) كما لا يفرط الرسل (ثم)
التوفى ليس ابطالا للحفظ بل رفع درجة اذ (ردوا الى الله) وهو أولى بالحفظ لانه (مولاهم)
لكن هذا الحفظ مقيد بعدم ابطال حكمة العدل الذى هو مقتضى صفة الحق (الحق أله الحكيم)

من تفعه منهم وقيل بنو
المسرة من زوجها الاول
(قوله عز وجل حاصب)
أى ربح حاصف ترى
بالحصابة وهى الحصى
الصغار (قوله تعالى
حقنناهما بنخل) أطفناهما
من جوانبهما والحفاف
الجانب وجمعه أحففة
(قوله تعالى حنة) مهموز
ذات حاة وحبة وحامية
بلاهم من أى حارة (قوله
تعالى حنانا من لدنا) أى
رحمة من عندنا (قال أبو عمرو

ولذلك لم يؤخر عذابهم عن وقت اقتضائه استعدادهم بل أسرع حسابهم (وهو أسرع
 الحاسبين) بحاسب الخلاق في مقدار حبل شاة لا يشغله حساب عن حساب ولا يحتاج الى
 فكرة وروية وعقيد ورقم ولو أنكروا كونه أولى بالحفظ (قل) فلم يخصونه بالايجاب اليه عند
 الشدائد (من ينجيكم من ظلمات) أى من شدائد (البر) كخوف العدو والحريق وضلال
 الطريق (والبحر) كخوف الغرق والعدو والضلال وسكون الريح فلولوا لانه المنجي فلم
 تدعونه تضرعا) أى تذلا اليه تحقيقا لعبودية (وخفية) تحقيقا للاخلاص وتعدونه
 الشكر مؤكدا بالقسم اذ تقولون (لئن أنجانا من هذه) الشدة (لنكونن من الشاكرين)
 باعتقاد انك المخصوص بكل انعام والثناء عليك وصرف الاعضاء الى ما أمرتهم به فان رعو
 انهم وان خصوا الله بالدعوة لكن تقعتهم عبادة من عبده ومن قبل فانهم شفعوا عنده حين
 دعوه (قل الله) من غير شفاعاة أحد ولا عون (ينجيكم منها) أى من تلك الشدة (ومن كل
 كرب) تتوجهون فيه اليه أو الى غيره اذ لا تتوجهون فيه الى أحد (ثم أنتم) بعد النجاة عنها
 الموعود فيها بالشكر وعدا وثيقا بالقسم (تشركون) حتى انكم تنسبون النجاة الخاصة به بعد
 تخصيصه بالدعوة الى شفاعاة الشريك فقد جعلتم الشرك مكان الشكر (قل) للمشركين بعد
 النجاة الموعود فيها بالشكر انما أشركتم لانفسكم من الشدة اذ لا يمكن لوجهه للامان منها
 لاستقرار منشأ الخوف وهو القدرة الالهية على أنواع الشدائد من الجهات كلها اذ هو
 القادر على أن يبعث عليكم) سيما اذا أبدانكم وعد الشكر بعد النجاة بالشرك (عذابا) أعظم
 من تلك الشدة (من فوقكم) كاطار النار أو الحجارة أو اسقاط السكف (أو من تحت
 أرجلكم) كالسكف والطوفان (أو) مما بين السماء والارض مثل أن يقوى أعداءكم حتى
 (يلبسكم) أى يخلط بكم (شيئا) أى فرقا مختلفة في القتال (ويذيق بعضكم بأس) أى شدة
 (بعض) من قبيلة أو من قبيلة العدو لعدم الشمار (انظر) أيها العاقل (كيف نصرف
 الآيات) نوردها على وجوه شتى (لعلهم يفقهون) أى فعل من يرجو فهمهم لبعضها الداعي
 الى رجوعهم للحق (و) اسكن لم يفقهوه بل (كذب به قومك) الذين عرفوا صدق فيما بينهم
 فلا يتصور منك الكذب على الله مع تصديقه اياك بالمعجزات (و) ايس تكذيبهم اظهر
 امارات الكذب عليه بل هو لو لم يكن معه المعجزات لعلم أولو البصائر انه (هو الحق) لا يتعداه
 الى غيره فان قالو الم تظهر حقيقته لنا (قل) اهتم بعد ظهور حقيقته في نفسه وتأكدها بتصريف
 الآيات المعجزة وسائر المعجزات لم يبق الا أن يلجئكم الى التصديق به اكنى (است عليكم
 بو كيل) أبلغكم الى التصديق به وانما أبلغكم اليه العذاب الموعود عليه لانه لم يستقر
 بقلوبكم قبل وقوعه مع كثرة الدلائل عليه ووضوحه في نفسه لكن (اكل ثيابا) أى اكل خبر
 (مستقر) أى وقت استقرار صدقه أو كذبه (وسوف تعاون) أنه لم يستقر بقلوبكم مع كثرة
 دلائل استقراره بتصريف الآيات الظاهر حقيقتهما مع اعجازها وتصديق سائر المعجزات لها
 ومن أسباب عدم استقرار انباء القرآن بالقلوب مجالسة الخائضين فيه بالظن (و) لذلك (اذا

عن ثعلب عن ابن الاعرابي
 عن الفضل وحنانا من
 لدنا أى قال هيبه قال كل
 من رآه هابه ووقره (قوله
 تعالى حصدا خامدين)
 معناه والله أعلم انهم
 حصدوا بالسيف والموت
 كما يحصد الزرع فلم يبق
 منهم بقية وقوله تعالى
 منها قائم وحصيد يعنى
 القرى التى أهلكت منها
 قائم أى قد بقيت حطانه
 ومنها حصيد قد انمى أثره

رأيت) أي المؤمنين (الذين يخوضون) بالطعن والاستنزاع (في آياتنا) المنسوبة إلى مقام
 عظمتها لحقها أن تعظم بما يناسب عظمتنا (فاعرض عنهم) بترك مصاحبتهم ومجالستهم لئلا
 يقع شيء من مطاعنهم بقلبك ولا يحضره الرد لاختجابه ببعض الأهوية أو لقصوره على أن
 حضور المنكر إذا لم يقدر على دفعه مشاركة صاحبه (حتى يخوضوا في حديث غيره) أي غير
 الخوض في آياتنا (وأما ينسبك الشيطان) أي وإن ينسبك الشيطان الأمر بالأعراض بأن
 ينتهز وقت الفترة التي لا بد من وقوعها فجلست معهم فلا تؤاخذ به لكن إذا ذكرت (فلا تقعد)
 أي فلا تدم قعودك (بعد الذكري) المخرجة لقعودك عن حكم النسيان معهم لظلمهم بالطعن
 في الكلام المعجز بما يتوهمون فيه من التناقض أو اللحن أو عدم الارتباط أو الحشو
 والتكرار مع أن الواجب عليهم عند رؤية تعجزهم عن مثله لفظا ومعنى فن قدر على مثل لفظه
 كان باعتبار المعنى ركيكا ومن قدر على مثل معانيه الظاهرة كان باعتبار اللفظ ركيكا
 الرجوع إلى علمائه فالتعود معهم قعود (مع انقوم الظالمين) الذين من ركن اليهم مستهم النار
 وما على الذين يتقون أي يقدر على التحفظ من شبهاتهم (من حسابهم) أي من خسرانهم
 بالخوض (من شيء ولا يكن) أمروا بالأعراض عنهم ليكون (ذكرى) لضعفاء المسلمين
 (لأنهم يتقون) يبالغون مبالغ المتوفى من شبهاتهم بالجلوس مع علمائه بدلهم وكيف يصح صحة
 الطاعنين ولا تصح صحة من لا يطعن ولكن اتخذ أعمال الدنيا دينه ولذلك ورد (وذرا الذين
 اتخذوا) أعمال الدنيا (دينهم) فاعتقدوا أنها نهاية السعادة فكان (أعياها وها) لأن أعمال
 الدنيا لا تخرج عنهم ما فن محبهم مال إلى طبعهم فلا يتأمل في آيات الله ولا يلتفت إلى أعمالها
 (وذلك لأنهم) غرتهم الحياة الدنيا فظنوا أن السعادة كلها في لذاتها في غرورها
 (وذكر به) أي ببيانها من أراد الميل إليها أو إلى أهلها بأنه سبب (أن تبسل) أي تسلم إلى
 الله لاك (نفس بما كسبت) بهذا الغرور من انكار الآخرة فصارت (ليس لها من دون الله
 ولي) بقربها منه (ولا شفيع) يدفع عنها العذاب (وإن تعدل) أي تعد بما يقابلها (كل عدل)
 أي كل نوع من أنواع القداء (لا يؤخذ) أي لا يقبل (منها) لبعدهم عن مقام القداء إذ
 (أولئك) البعداء عن السعادة الحقيقية لا غترارهم بسعادة الدنيا التي غايتها اللعب واللهوهم
 (الذين أبسلوا) أي سلوا للهلاك بحيث لا يعارضه شيء (بما كسبوا) بهذا الاغترار من انكار
 الآخرة معها والآن مال في الشهوات المحرمة (لهم شراب من حميم) جزاء على الشربة
 المحرمة (وعذاب أليم) بما تلذذوا بالشهوات المحرمة لا وحدها بل (بما كانوا يكفرون)
 بالآخرة معها وإن زعموا أن لذات الدنيا والاغترار بها ولو أفضى إلى انكار الآخرة إنما
 يضر من لم يتخلف من دون الله وليا ولا شفيعا (قل أندعو من دون الله) ليكون وليا أو شفيعا
 ولا يضرهم لذات الدنيا ولا انكار الآخرة (مالا يتقعدوا ولا يضرنا) في أمر الدنيا (ونزد) في أمر
 الآخرة (على أعقابنا بعد ذلك) لا لاقبال إليها فنصير كالمستقر على الضلال بل (كالذي
 استمونه) أي استمالته عن الطريق الواضح (الشياطين) أي الغي لان يتبعهم ويسير معهم

(قوله عز وجل حذب)
 نشر ونشر من الأرض أي
 ارتفاع (قوله عز وجل
 حصب جهنم) حطب جهنم
 كل شيء ألقى فيه في النار فقد
 حصبته به ويقال حصب
 جهنم حطب جهنم
 بالحشيشة قوله بالحشيشة
 أن كان أراد أن هذه
 الكلمة حشيشة وعربية
 بلفظ واحد فهو وجهه رأه
 وأراد أنها حشيشة الأصل

سيرا متدا (في الارض) حتى يخرج من العمر ان لا يدري مقصده ما يكونه (حيران) فكذلك من
 اتخذ من دونه وليا أو شقيقا يذهب به وليمه وشقيقه الى مهالك ضلاله لا يدري مقصده الذي هو
 سائر اليه من أمر الاخرة وأشد من ذلك الضلال ما كان مع وجود من يهديه سيما اذا كفر
 كالمستوى المذكور اذا كان (له أصحاب يدعونه الى الهدى) أي الطريق الواضح بقولهم
 (اتننا) وهو لا يسمع لهم فكذلك يدعوننا الله وآياته فان زعموا أن ما هم عليه هدى جهور
 العقلاء (قل ان هدى الله) الذي أرسل به رساله (هو الهدى) فان زعموا ان مشايخهم أتوا
 بهداهم من الله كالانبياء فقل لهم مشايخكم أمروكم بالشرك (وأمرنا انسلم لرب العالمين)
 فأى الامرين أحق بالنسبة اليه بل غاية أمر مشايخكم انهم أمروكم بالاسلام لله باعتبار بعض
 مظاهره والرسول انهم لو اعتبروا المظاهر فلا يخلصون مظهر من مظهر فأى الامرين انهم
 (و) أيضا أمرنا (أن أقيموا الصلاة) وهى العبادة الشاملة لانواع التذلل لله بجميع أجزائه
 الانسان وليست عندكم فكفى بها فضلا (و) أمرنا ان (اتقوه) ومشايخكم تأمركم بتهتوى
 الاصنام والشياطين (و) لا وجه لذلك اذ لا حشر اليها بل (هو الذى اليه تحشرون) كيف
 لا يكون اليه الحشر وهو النهاية وقد كان منه البداية اذ (هو الذى خلق السموات والارض)
 كيف وفيه ظهور الحق ومن سنة الله ترجيح جانبه فى كل شئ لذلك كان خلقه السموات
 والارض (بالحق) وكيف لا يتقى للحشر اليه (ويوم يقول) للمعشور (كن فيكون قوله
 الحق) اذ لا يعنه للعبث فلا بد أن يقول الحق فى شأن الحق والمبطل (و) لا يقتصر على القول اذ
 (له الملك) فلا بد أن يفعل بالمطيع والعاصى فعل الملوك لمن يطيعهم أو يعصيه وهو وان كان له
 دائما فاعماله يظهر اختصاصه به (يوم ينفخ فى الصور) لان جمع الارواح فيه لا يكون الا للمنفرد
 بالملك ولا يفعل بقتضى الملك على سبيل التحكم بل يراعى العلم اذ هو (عالم الغيب والشهادة
 و) ليس ذلك أن يعذب أو يرحم من علم انه يعذبه أو يرحمه على سبيل التحكم اذ (هو الحكيم)
 وليس المراد احكام الفعل بل رعاية الخيرة الباطنة اذ هو (الخبير) اذ كل من اتخذ دينه لعبا
 وهو وانكر الضلال فيه وأنكر كون من كان عليه كالذى استهوته الشياطين وزعم ان
 هدى الله ما كان عليه القديما (اذ قال ابراهيم) الذى يزعمون انهم على دينه ويفتخرون به
 (لا يه) منكرا عليه وهم ينكرون انكارك على آبائك ولا ينكرون عليه الملقب (آزر)
 ومعناه المعوج أو المخطئ واسمه تارخ (أتخذ أصناما) أى صوراً مصنوعة كصور رابع
 الصبيان المسماة بأسماء الملوك والمشايخ فعلمتم منه انه فى حق الله ثم جعلتموه جذا فأتخذتموها
 (آلهة) وليس هذا القول منى بطريق الهزل بل (انى أراكم وقومك) وان كان فيهم حذق
 بأمر الدنيا غرقى مستقرين (فى) بحر (ضلال مبين) باعقاد الهيمتها أو اتصافها بصفات
 أو استحقاقها للعبادة لاول الحق أو ظهوره بالالهية فيها أو كونه مظاهر كاملة له أو
 مخصوصة بظهوره به لان الالهية بوجوب الوجود بالذات وهى ممكنة مصنوعة وانى لها
 الاتصاف بصفاته وهى عاجزة عن النفع والضر خالية عن الحياة والسمع والبصر والعبادة غاية

معتمدا العرب فتكلمت
 بها فصارت عربية حنيفة
 والا فليس فى القرآن غير
 العربية وبقراءة حذق
 بالاضادة محجمة وهو ما يجب
 به النار وأوقدت (قوله
 تعالى حسبها) أى صوتها
 (قوله تعالى حمل) ما تحمل
 الاناث فى بطونها والحمل
 ما كان على ظهر أو رأس
 (قوله تعالى حلائق
 ذات بهجة) بساكنات

التدليل فلا يستحقها من لا يخفى - هذه الوجوه من الدلة وانما يستحقها من كان في غاية
العلو وحلول الحق فيها ان كان - حلول المظروف في الظرف فهو من خواص الاجسام وان
كان حلول العرض في الجوهر أو حلول الصورة في المادة فهو - حلول افتقارينا في وجوب
الوجود ولا ظهور للحق بالالهية التي هي بوجوب الوجود وأين كمال المظهرية مع النقائص
المذكورة وأين الاختصاص ولا وجودا شئ بدون ظهوره فيه (و) كما أرى ابراهيم وجوه
الضلال في اتخاذ الاصنام آلهة باعتبار صورها وأجسامها (كذلك نرى ابراهيم ملكوت
السموات والارض) ليعلم ان شيا من روحانيات الافلاك والكواكب والمشايع والشياطين
لا يصلح للالهية (وايكون من الموقنين) بالتوحيد بالاستدلال بالدلة الكثيرة وبالسمع من
تلك الارواح ولما رأى الملائكة ملكوت وأيقن ان شئ منهم لا يصلح للالهية - أراد الرد على قومه في
اعتقاد الهيت الخساسة باعتبار افتقارها في أفعالها الى أجسام الهادفة الاقول وان كانت
علوية وكذا في اعتقاد الهية تلك الاجسام كما رد عليهم في اعتقاد الهية الاصنام فلم يظهر
ظهور الكواكب التي كانوا يعبدونها (فلما جن) أي أظلم (عليه الليل رأى كوكبا) الزهرة
أو المشتري (قال) لقومه ارجعوا لعنانكم معكم باظهار موافقتهم لهم - أتولائم ابطال قواهم
بالاستدلال لانه أقرب لرجوع الخصب (هذاربي فلما أفل) وهو دناؤه تنافي الهية بل تمنع
من الميل الى صاحبها فضلا عن اتخاذها أو معبودا فضلا عما يفتقر اليه (قال لا احب
الافلين) ثم انتظروا أعلى منه (فلما رأى القمر بازغا) مبتدئا في الطلوع (قال هذاربي
فلما أفل قال) محود دناؤه بعظمته عين الضلال اذ لا تكون عظمتهم مطلقة ولا له لا بد وان
تكون عظمتهم مطلقة فلا يصلح للالهية فضلا عن المقتقر اليه (ان لم يمدني ربي لا كون من
القوم الضالين) يجعل العظمة القاصرة مطلقة كاملة فانتظروا في غاية العظمة (فلما رأى
الشمس بازغة قال هذاربي) لم يؤثمه لئلا يعارض عظمتهم نقص الانوثة ولو غير حقيقية وهي
وان كانت في الواقع لم يأت بهم الفظا لانه قصد بذلك مساعدة الخصب أولا (هذا أكبر)
والالهية لا تجاوز الا أكبر (فلما أفلت قال يا قوم) ليس يا أكبر على الاطلاق بل لا يمكن جعله
شريكا لما هو أكبر بالاطلاق (اني برى مما تشركون اني) أي بعد ما برئت (وجهت
وجهي) أي وجهه قلبي وروحي في المحبة والعبادة بل جعلته مسايما (للذي فطر السموات
والارض) وأرواحهم - الميست فاطرة اهلها فانهم لا تفعل ان الاله - ما (حينئذ) ما تلاحق
الاتفات اليهم - ما والى أرواحهم - ما وان كان فيه - ما ما هو من اسباب الحوادث اذ لا أثر
للاسباب وانما هو الله معها لا به ولا يفتقر اليها بل جرت بذلك سنته (وما أنا من المشركين)
بان الاثر لما ظهر منه فيهما أو في أسبابهما (وحاجه) أي أرادوا مغالته بالجنة (قومه) أي
القائمون على العناد فزعموا أن الاثر الارضية منتسبة الى حركات الكواكب وأوضاعها
لاختلافها باختلافها فهي المؤثرة فيها وان كانت لا - كانت لهم مقترة الى الله تعالى (قال
أتعاجوني في) توحيد (الله وقد هدان) لافامة الحجج ورفع الشبهة على نفي الهية ما سواه

حسن والدين حديقة
والحديقة كل بستان
عليه حارط ومالم يكن عليه
حارط لم يقل حديقة (قوله)
عز وجل - حق عليهم القول
أي وجبت عليهم الجنة
فوجب العذاب ومثله
حق كلمة ربك أي وجبت
(قوله تعالى الحيوان)
الحياة كقوله وان الدار
الآخرة هي الحيوان أي
الحياة والحيوان أيضا كل
ذي روح (قوله عز وجل

وقد ثبت انها ناقصة في ذواتها فكلما اتهم من غيرها ولا الهية لناقص بالذات لان كماله لا يكون
مطلقا (ولا أخاف) الضرر على نفسي من تأثير (ما أشرك كون به) لان تأثيرهم من كلاتهم - م
وهي لهم من ربي فلا يؤثر (الا أن يشاء ربي) أن يجعل لهم (شيئا) من التأثير لكنه لا يشاء
في شأني لانه (وسع ربي كل شيء علما) فعلم انه لو أوجد التأثير فيهم بما يضررون به من بعثه
لتوحيدهم صار محجوبا (أ) تنكرون هذه الامور مع وضوحها (فلا تنذرون) في هذه
الامور التي لا يحتاج فيها الى تعمق (و كيف أخاف) عند التوحيد ضرر تأثير (ما أشركتم)
أي ما جعلوا آلهة المحدثون من عند أنفسهم شريكة في غاية الضعف والمالكة الذي في غاية القوة
من افراط جهلهم (ولا تخافون) ضرر تأثير الله فيكم من جهة (أنكم أشركتم بالله) المالك
القوى (ما) أي عملوا كضعيف باس - تتقلل منكم اذ (لم ينزل به عليكم سلطانا) أي حجة مع أنه
انما يتصور جعل المملوك شريك المالك يجعله اياه شريكه فان كان لهذا المملوك الضعيف
تأثير بالضرر لمن أنكر شركه ولما لك القوى تأثير بالضرر لمن أنكر توحيدهم (فأي الفريقين)
المشرك الا آمن من تأثير الله أو الموحد الا آمن من تأثير الشركاء (أحق بالآمن) لكن انما
تسمعون هذا (ان كنتم تعملون) مقدار تأثير الله وتأثير الشركاء وانهم لا يؤثرون الا بتأثير الله
وانه لا يمكنهم من التأثير فيمن يغار عليهم له ثم أشار الى أن الاحقية انما تعتبر حيث كان للجانب
الآخر احتمال مرجوح ولا احتمال ههنا (الذين آمنوا) بالله فعرفوا انه المالك القوى
(ولم يلبسوا) أي ولم يخطوا (ايماهم بظلم) أي بشرك من اعتقاد تأثير الغير وان كان سببا
(أو ائلك) كمالون في رتبة الايمان (لهم الا آمن) من جانب الله لا اعتنا بهم ومن جانب
الشرك كالحفظه اياهم من تأثيرهم وكيف لا يعتني بهم (وهم مهتدون) لاعمال واعتقادات
توجب الاعتناء بهم وأما المشرك فلا يقدر شر يكده على دفع غضب الله عنهم ولا على شفاعته
عنده من لا يرتضيه (وتلك) أي الدلائل المشار اليها في قوله ألتخذ أصناما آلهة الى ههنا
(حجتنا) التي لا يمكن الاعتراض عليها (آيتها) بلا واسطة معلوم من البشر (ابراهيم) ليغلب
وحده (على قومه) الكثيرين ولا يبعد ذلك اذ (نرفع درجات من نشاء) بالحج فوق رفقها
بالسيف لانه انما يؤثر في ظواهر البعض والحج في بواطن الكل وليست مشيئة على سبيل
التحكم بل على نهج الحكمة (ان ربك حكيم) يرفع درجة من استعد لرفعها لانه (عليم)
بالاستعدادات (وههنا) أي لابراهيم مبالغة في رفع درجاته (اسحق) من صلبه (ويعقوب)
من صلب ابنه ايسا كل درجة والده فازداد كمال درجة جده لاختصاصهم بالهداية اذ (كلا
هدينا) لم يلحقه نقص من جهة أيهما اذ (نوحا هدينا من قبل) من اجداده فلم يزل فضله مانعا
من لحوق نقص سائر آبائه به (و) لم ينزل نرفع درجاته بعد ذلك اذ هدينا (من ذريته داود)
الجامع بين النبوة والحكمة والخلافة الكاملة بالتخصيص عليها (وسليمان) وارث كماله
المكمل له فهذان من ارباب الشكر (و) هدينا من ارباب الصبر (أيوب و) من ارباب السجود
(يوسف وموسى وهرون و) كما جزينا ابراهيم بالمبالغة في رفع درجاته لاحسانه وهو ترجيحه

حناجر جمع خنجر
وخنجور وهو رأس الغلصمة
حيث تراه حديد من
خارج الحاق (حرور)
ويح حارة تم بالليل وقد
تكون بالنهار والسموم
بالنهار وقد تكون بالليل
(قوله عز وجل حافين من
حول العرش) أي مطيعين
بجفائيه أي بجوانبيه ومنه
صف به الناس أي صاروا
في جوانبه (قوله عز وجل

جانب الحق على ما سواه (كذلك تجزى المحسنين) بالمبالغة في رفع درجاتهم (وزكريا) صاحب
العبادات الكثيرة (ويحيى) صاحب العصمة (وعيسى واليونس) اللاحقين بأفق الملائكة
(كل من الصالحين) من أهل الولاية النبوية (واسماعيل) وعاء الكمال المحمدي ولذلك لم يذكره
مع الحق لأنه من وجهه في معنى الاب (واليسع) اللاحق به في كونه من الأخيار (ويونس)
الذي قال فيه عليه السلام من قال أنا خير من يونس بن متى فقد كذب (ولوطا) ذكره في
ذريته ليكون ابن أخيه فهو بمنزلة ابنه وهو الذي قال فيه صلى الله عليه وسلم رحم الله أخى
لوطا الحديث الدال على شدة أمره بالهمة بالتأثير على المخالفين (وكلا فضائلا على العالمين)
فلحق فضاهم بجد هم ابراهيم بواسطتهم (و) هدينا (من آياتهم) فلحقهم فضاهم فلحق ابراهيم من
جهتين (وذرياتهم) فلحقهم فضاهم فلحق ابراهيم بواسطتهم (واخوانهم) فلحقهم الفضل من
جهة الحاشية و ابراهيم من جهة الذرية بالذات و جهة الحاشية بالواسطة (و) مع ما هديناهم
بالحج (اجتبييناهم) بالنبوة (وهديناهم) بالولاية النبوية (الى صراط مستقيم) في الاعتقادات
والاخلاق والاعمال فجعلناهم هذه الفضائل أيضا ولحق ابراهيم فازداد ارتفاع درجاته
(ذلك) الهدى الذي كان عليه هؤلاء لا هدى رهبان الكفرة (هدى الله) ولا يختص بهم بل
(يهدى به من يشاء من عباده) من اتباعهم وكيف يكون هدى رهبان هدى الله (و) هؤلاء
مع عظمهم (لو أشركوا لخطب عنهم ما كانوا يعملون) حال هدايتهم فكيف يبقى لهم الهدى معه
وكيف يحصل اصحابه نعم يحصل له بعض الخوارق استدراجا لم يكن المذكورون من أهل
الاستدراج لظهور كونهم من أهل الهداية اذ (أولئك الذين آتيناهم الكتاب) المؤسس
على قواعد الهداية التي يعرف كونها هداية بالنظر الى ذاتها (والحكم) على وفقه اذ لو خالفوه
أظهروا ضلالهم (و) مع ذلك آتيناهم (النبوة) ليصدق معجزاتها كتابهم وحكمهم ليقعدي بهم
الناس (فان يكفروا) أي بكتابهم وحكمهم ونبوتهم (هؤلاء) فلا يدل ذلك على بطلانها (فقد
وكلناهم اقوما) يبينون حقيقتها ويرفعون شبهاتهم عن يقين حصل لهم اذ (ليسوا بها
بكافرين) فلم يبق عليهم حجاب الكفر الساتر عن حقائقها والمظلم بايقاع الشبهات بل أدى بهم
نورا الايمان الى الكشف عنها وكيف لا يمكن بيان حقيقتها ورفع الشبهات عنها مع ان
(أولئك) هم (الذين هدى الله) لاقامة الحج ورفع الشبه وهم وان نسبوا هدى مشايخهم الى
الكشف (فبهدهم اقتده) باعتبار سبق زمانهم لا بهدى قدمائهم اذ لا حجة عليه هؤلاء لهم مع
كشفهم حجج فان زعموا أنهم انما لا يقتدون بهم لانهم يلزمهم الاقتداء بك (قل لا أسئلكم
عليه أجرا) من مال أو جاه أو مدح ولا يلزمكم فيه دفاعة (ان هو الا ذكرى) أي شرف وموعظة
(للعالمين و) ان قالوا اذا أمرت باقتداء الانبياء السابقين فليس علينا الاقتداء بك بل علينا
الاقتداء بنا قل انما أمرت بالاقتداء بالانبياء في الاعتقادات لا بكل من يتنسب اليهم من
الجهال الكفار هم في الحقيقة بل بالله اذ (ما قدروا الله حق قدره) أي ما عرفوه المقدار
الذي يليق به من المعرفة على قدر الطاقة البشرية اذ لا يمكن معرفته الا بما عرف به نفسه

حرف الـ (خـ) عمل
الـ (خـ) والـ (خـ) الزرع
أيضا (قوله عز وجل حب
الحصيد) أراد الحب
الحصيد وهو مما أضيف
الى نفسه لاختلاف اللفظين
(قوله عز وجل سمية) أنفة
وغضب (قوله عز وجل
حب الوريد) هو الوريد
فأضيف الى نفسه لاختلاف
لفظي اسميه والوريد
عرفان بين الوداج وبين

وتعريفه انما هو بانزال الكتاب وهم ينكرون انزاله (اذ قالوا ما انزل الله على بشر من شيء)
 اذ لا يطيق البشر حمل كلامه قاله مالك بن الصيف حين اغضب به رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال انشدك بالذي انزل التوراة على موسى هل تجد فيها ان الله يغضب الخ براسمين واذت
 الخبر السمين (قل من انزل الكتاب) أي التوراة (الذي) تعترفون بحقيقته وتدعون الايمان به
 لكونه (جانبه موسى) صاحب المعجزات القاهرة اطاق تحمله عند مظهره بصور الحروف
 والكلمات مع انه لو لم يأت به موسى لم يمكن تكذيبه لكونه (نورا) يكشف الحقائق بالادلة
 (وهدي) يرفع اللبس والشبهات (للناس) الذين غرروا في فطرتهم التمييز ورفع الشبهات لئلا
 نسوا ذلك فلما ذكرهم (تجعلونه قراطيس) أي دفاتر وكيف تذكرهم وانتم (تبدونهم) لا
 يبعد منكم الانكار مع ذلك اذ (تخفون كثيرا) عاقل على نعت محمد صلى الله عليه وسلم
 (و) لكن لم يتم لكم اخفاؤها اذ (علمتم) من أسرار النوراة على لسان محمد صلى الله عليه وسلم
 وسلم (ما لم تعلموا انتم ولا آباؤكم) فكيف تخفون عليه ما هو ظاهر لتوراة فان سكتوا خوف
 التناقض (قل) منزل التوراة على البشر (الله) لئلا يلهيهم التناقض (ثم) انزعوا انا أردنا
 ما انزل الله بعد موسى على بشر من شيء (ذرهم) لانهم (في خوضهم) أي أباطيلهم (يلعبون)
 بلا دليل وكيف ينكرون انزال هذا الكتاب بعد موسى (وهذا كتاب) لغاية عظمتها أولى أن
 يقال فيه (أزناه) من مقام عظمتها لانه (مبارك) يشتمل على ما لا يتناهى من القوائد في
 ألفاظ كثيرة ولا يمكن لمخلوق أن يأتي بمثله ولا مانع فيه من تكذيبه ما ثبت نزوله اذ هو (مصدق
 الذي بين يديه) أنزل تكميه لئلا يفسد (ولتذرا أم القرى) أي أهل مكة الذي يقصدها الناس
 لان الأرض التي خلقوا منها دحيت من تحتها فهم يعلمون اليها بالطبع وقد تأكد بالامر
 الالهي بالجميع (و) لذلك كان انذارها انذار (من حواها) من أطراف الأرض ولا يضرا ذكرا
 بعضهم له لانهم لا يشكرونه لانه نقص فيه بل لعدم ايمانهم بالآخرة اذ يزعمون أنه لن تمسنا النار
 الا أياما معدودة (والذين يؤمنون) منهم (بالآخرة يؤمنون به) لايمانهم بها (هم على
 صلاتهم يحافظون) وغيرهم وان صلوا احيا نافع لا يحافظون عليها وهو يدل على أنهم لا يؤمنون
 بالآخرة وانما يدعون الايمان بكتابهم تحصى باللباس والرشا وهو وان كان ظاهرا فلا يبعد عن
 لا يؤمن بالقرآن فانه أظلم لانه اما هو يحرّف التوراة لفظا أو معنى فيفترى على الله
 (ومن أظلم من افترى على الله كذبا) لانه يجعل قوله قول الله (أو) غيره فان ادعى النبوة كذبا
 كسيلة من بني حنيفة اذ (قال أوحى الى ولم يوح اليه شيء) فهوذا يزيد على الافتراء في دعوى
 النبوة (ومن) ينكر ايجاز القرآن حتى (قال سأنزل مثل ما أنزل الله) مع انه قد عرف ايجازه
 فكأنه ادعى لنفسه قدرة الله فكأنه ادعى الالهية لنفسه ولا يجب ترضي على هذه الوجوه من
 الظلم من يؤمن بالآخرة فيعلم ما للظالمين فيها (ولو ترى) أي الرائي (اذا الظالمون) وان لم يكونوا
 أظلم (في غمرات) أي سكرات (الموت) قبل البرزخ والقيامة وما فيها من النار وسائر وجوه
 العذاب انقل عليهم الامر فكيف يكون على صاحبه (واللائكة باسطوا أيديهم)

الليتين تزعم العرب أنهم ما
 من الوتين والوتين عرق
 مستبطن الصلب أبيض
 غليظ كأنه قصبة معلق
 بالقلب ينشق كل عرق في
 الانسان ويقال لمعاق
 القلب من الوتين النياط
 ويسمى نياط التعاقبه
 بالقلب وهي الوريد ويريد
 لان الروح تزده (قوله عز
 وجل حق اليقين) كقولك
 عين اليقين ومحض اليقين
 (قوله تعالى حاذ الله) وشاق